





1350



٥٦١٩

٢١٧٢  
م (مختصر أحكام البرزلي) : بخط محمد بن محمد الزوايني  
سنة ١٢٣٣ هـ.

٢٥٥ ق ٢٢ س ٢١ × ٥٥ ر ١٥ سم

نسخة جيدة ، خطها مغربي .

معجم المؤلفين ٢٢٨ : ٨ بروكلمان ٣٨٤ : ١

٥٨٤١

١ - المذهب المالكي ، فقه المذاهب الإسلامية

أ - الناسخ ب - تاريخ النسخ .



مسائل من الرور  
وجرى المياه والبيان

٥١

الفهرست والاستدعاء

مسائل لغارية ١٠٤

مسائل اللفظة ١٠٥

مسائل الحبص ١٠٦

مسائل الهمد ١٤٢  
والصرفه وكوفها

١٧٨ مسائل من العترة  
١٨٦ من مسائل الروا والحدود  
والترتيب والولاد والمواريث  
والجنديات والاعفويات  
وكوفها

٢٢٤  
باب جامع

مكتبة جامعة الملك سعود قسم المخطوطات

٥٨٤١	ف ١٤٠١	الرقم
(الفناني)	منصر	الصفحة
١٤٢٢	١٤٠١	المزاج
محمد بن محمد الزعفراني	١٤٠١	تاريخ
١٤٠١	١٤٠١	اسم الناسخ
١٤٠١	١٤٠١	عدد الأوراق
١٤٠١	١٤٠١	ملاحظات

مع  
١٤٠٦



بسم الله الرحمن الرحيم

وصلّى الله على سيّدنا محمّد وآله وصحبه

**مسائل من الضي وجب في الحياء والنيان ومبطل**

ابن رشر عمن له غي به لحياء غي به يغايه سطح بيت الجار ولا يراه منه الا لحياء  
والسطح متصل بالغرفة غي به انه تحت الباب بقا عا الك عا هي حتى ياع صاحب البيت  
جاره باراج المشتري ان يبيع في البيت حتى تعلموا كالتربة فيسجد عليه باب  
**فاجاب** لصاحب البيت ان يبيع في بناءه ماشاء وليس له سعة باب الغرفة  
ان كان فيه منفعة باقية عا البايغ اذا اربع بنبائه ويقال لصاحب البيت استر على  
نفسك ان شئت الا لا يكون في باب الغرفة منفعة الا بالانطلاق عليه بمرحفة  
ان يسجد عليه لقوله عليه السلام لا ضي ولا ضي اروا قتا بن الحاج بان له ربيع البيت  
ملاحب ماع يضي بجار **وسئل** عن باين متغاييل بينهما زنا فبهم وجمع  
احدهما وفتح بابا وحانوتين جاره ولا يمكن احد ان يخلو في ج حتى ياه  
من حويي الحانوتين من الناس وهو يضي به في عا الك **فاجاب** ان اثبت  
ع الك فيومر صاحب الحانوتين والباب بالتمكيب عن باب جاره وان لم يجد سبيلا  
ت ك ولا يحكم عليه **البس** زاي كذا وقع في المرونة ان الحانوت كالباب وان الخلاف  
فيهما واحد حكاه ابن رشر في كتاب السلطان من المشيخ **فرايت** في كتاب  
التعليقة المنسوبة للمازي عن الصبوري او غي به ان الحانوت اشبه ضي رامني  
باب الدار لكثرة ملازمة الجلوس فيه وانه يمنع بكل حال وفتح بنو نسي في هذا  
العصم يميز به في بعض الفضاءات فاقبنا فيها شيخنا بما وقع في الرواية من التوسعة  
وحكم بن الك اقترا ليعتور الشيخ واتباع الرواية والصواب ما قل بعض الفايدين  
لشبهة الضي رالمع كور الخلاف في اصل المسئلة مطلقا **مسئلة** ابن الحاج  
في ٢٠ غي نابع فيه باب ٢٠ ان الرجل كان يليه حايك لبعض الجي ان يفتح اليه  
بابا

بابا فلم يضي عليه جاره وكان في بائع طمسه ووجب له ان لا يفتح جارا  
البيت يفتح عا الك الباب المضموس في هذا الترتيب بمنعها من ذلك وكان له لها  
طمسه ووجب له لانيضة سفوف حوالها ويحتمل في ذلك لها وكانها عليه  
ح خلت كما جاز للواهي عا الك **البس** زاي كان طمسه بنو الاشواهي  
وبقا عا الك زمانا بالصواب منع الواهي من بئنه فضلا فضلا عن الموهوب  
لان الجار حاز عليه عا الك وان كان اغلفه وابقا شواهي بالصواب جواز عا الك  
للموهوب بان كل حق ككن للواهي فانه يتقفل للموهوب ويحتمل عا احد  
القولين فيمن ثبته له حق في القيام بضي ربيع قبل القيام بنالك فلا حق للعتاق  
في القيام بيلزم هناك عا الك في الموهوب ومن يقول ان حويي المشتري  
بكنه الموهوب هنا وبالاول مضى العمل وكانه حوالسقطه **مسئلة** وفيه  
الانتفاع بالافنية في الطي فجاز ماع يضي عا الك بالماري ولا خلاف في عا الك  
بغلاي الاقطاع لها والتملك منها **البس** زاي وكذا وقع في الروايات  
الانتفاع عا الك الاقطاع ووقع في كتاب السلطان في رجة في عا الك رجل ليس  
له حوزها يباع لحق المارة ووقع للحفي ما ضاهي جواز عا الك ان الم يفتح ضي راه  
ع المار بن بالمي بوعنه اصله ام الاحمال وغوغه الك ووفعت المسئلة  
لشيخنا الامام رحمه الله بسلا في شيخه ابن عمر المسلم وكان لها شواهي  
تفتض انها كانت عا الك ربا وفتح شاهي نابعه ومنع من عا الك وقال في م  
الاعصار عا الك وفي كل ارا عا الك ان يفعل عا الك لضرورة في لقا به الحجة الى  
ع الك فلما كمل هذا الوقت بقاء وتتمه لما صار عا الك رجسا فجي الى  
محورة والخزانة سمعت ان في عفاها التبييه عا الك ربا ولا شك انه  
منع في الانتفاع بالعناء في ربه عا الك كفاسته او حفي بيموحاض  
او غوغه الك ماع يضي بالماره حتى لا عا الك ربا ان له كفاه لان من ملك المنفعة



جازه بيعها والصواب ان لا الانتجاع بفقه فليس له التصرف التام ببعض الاحبار  
واختلف في اقتطع شيئا من العناء وادخله دارا بالمشهور نفعه وزاد  
لما كان عليه كما هو معمر كبير العناء وقال اصبح له ان يضيغ على الناس فلا  
يجمع ويمنه في الامكان **مسئلة** وفيه ان كان الاطلاع لا يكون الا بواسطة  
سليم او كى يبيع بطمس المطلاع منه ولا يجمع ويمنع الاطلاع وبه جاءت الرواية  
الا ان يكون الموضوع مما جرت العادة بسكنى من لا يؤمن مثله فانه بطمس ولا  
يجمع وبه نفي الحكم في حجة كانت يطلع مفعلا عما حرم **المسئلة** زلي فوله  
انه اكانت الواسطة كى سبيل يمنع مفعلا ان كان الطول من المسئلة يزلان في المرونة  
في مسئلة السمسرة ان كان يطلع منه على العار يمنع وهو النسخ حكم به عمى  
واعى في لايه بعض لا يجمع لتعوي نسيور في السلع لانه فقه يتصور منه من الشارع  
**مسئلة** وفيه ان كان الاطلاع محذورا بغير الحكم فانه يطلع منه هو  
النسخ في غير عن حاله **المسئلة** زلي يبيع بوزا لشواهم واختلف في امشك  
في فقهه وحده وانه عام ان يعمل على قولين حكاهما ابن سهل عن احكام بن  
زياد وكتاب ابن سحنون **مسئلة** وفيه رحا جامع اششيلية من جوانبه الاربع  
انتهت حيوانيت يباع فيها اسماء الجواكه والخضراوات وكثير حتى يبيعها  
الناس النجاء الى باب من ابواب الجامع الا بمشقة شجرة ويصل الناس الجمعة  
في الشوارع البعيدة عن الجامع وفي الحيوانيت وسمع باشيا انه يبيع في ذلك  
الحيوانيت بالجواكر وينبغي ان يبيع بها ممن يمكنها يسمى اباها ان كى شي من  
امرها زعم من سبل عن الرحا كورة ان السكنا فيها زينة البلم  
وانه ارك السلف الماضي على الك **المسئلة** وابا اثبت ماء كى في وجبه على  
منزول الله امر المسلمين ان اثبت ان هاء الحيوانيت انتجت في الجوانب اللاصفة  
به وجبت وثبت امرها ان يار من تخمين رسمها ويبيع اثرها وصرف موضعها

براحا

براحا كما كان رفا بالمسلمين ونها عليه السلام عن اشياء اقل نحية عنها  
للقوى بالعامه كالتلقي ولا يبيع خاض لباء ولا يبيع احد بما يبيع اخيه وما قال اهل  
العلم في تصنيف الصفح **المسئلة** زلي مراد بالرحا هذا الا فنية كما وقع في ثبات  
الا فنية للتخمين في الفضل في رحا المسجدة وقال ابو عمى ان رحا المسجدة  
زاد غير من المغاربة ما يجوز الخلق فهو غير هاتما وكذا وقع عثرنا في شي في  
الجامع الا على بر كاكبة فقي شيجنا الفاضل ابو العباس بن جبريل فليمنع  
واما من يبيع تحت كاكبة جامع الزيتونة فليس هو من فناء الجامع وانما  
هو من شوارع المسلمين العامة فمضى ضيق على العامة منع والا فلا مانع عثر  
فيه بنا كما جعل عمر بن الخطاب الكيم ومع من الانكار عليهم يفع شى يضعف  
والله اعلم بحسب الاوقات من كثرة الناس وفلتهم **مسئلة** وفيه الاطلاع  
من النيران على الاصول على ثلاثة اقسام المور لا خلاف في المنع من الاطلاع  
عليها والعمى من الحزازع لا خلاف في ابا حة النيران التي يطلع عليها والنجاء  
منقلب فيها واخي بن الك عن ابي الطلاع والكى ومع الفى بية كالجناد لكثرة  
تكم اراهم ابعيا لهم **المسئلة** زلي وقعت هاء المسئلة بتونس راحة  
رجل ي جاتج فيه طوافي تشي في عا سانية رجل هو فقه الحكم والعثور ان كان  
كثير تكم اراهم اليه حق صر كالمساكن فيه في اكثر الاوقات من السنة فانه  
يمنع والا فلا يثبت تكم اراهم مغلقا وكذا منازل جربة في جمانتج وحيى كالمور  
واختلف هل الك حق للمجار فيجوز ان فله ابن يونس والله فلا يجوز ان نه  
بوجه فله للسيور وهو الصواب لان فيه ان الاطلاع على العورات وكشف  
السرايم بالصواب منعه مطلقا **مسئلة** وفيه من له حايك مصمت في سكة  
براحا غير ان يفتح بابا في تلك السكة فكان ابن القطان يفتي بان ليس له منعه  
من اراهم فتح باب في السكة حذاء حايكه وكان بن عطاء يفتي بان له منعه كما



لو كان له باب **البي** زلي هل يفيء على الحق في القناه هل يختص بمنعته فيكون له  
حوض الزقاق ولا يكون له حق **مسئلة** وفيه في سكة غني ناهية فيها  
دار لرجل نفقها له وفا عتقا لغيره براء اهل السكة ان فيهموا فيجاسي بافهم  
صاحب النفق وله في الكاء اكلان في الك بجيب الموضع ولصاحب القاعة في الك  
ايضا **مسئلة** وفيه من فتح حانوتا فباله باب جاري فبرامتها في اسطرا  
داره فانه يوموري الحانوت بالتكبة عن فباله الباب لان في الحانوت شعب  
ابن الصنعة وابواب الغني واشتد من ابواب **الدور** يمنع من احدى باب غنية  
يطلع منها وطلع العتبة لا جل فمع الزمان ففهم يجتج عليها وله اجعل الباب  
شي حيا بفتح من اخراج راسه ففهم في كى ابن شح ان من الشيوخ من كان يراه  
ومفتح من منعه ويى الطمس لانه ربما زال الشجج ويستحق عليه الاطلاع  
بالفتح وانما كى الشجج ولا ادرى الان موضع ووقع في مسائل ابن زري  
مع القاضي بونس واقباغي في **مسئلة** الحانوت بانه يمنع وحكى عنى الخلاق  
الواقع في **مسئلة** الدار وجعل للقاضي النظمي في **مسئلة** الذي روضه **البي** زلي  
ويجيء على قول من يقول ان سى هادق لله انها تسبح وحكا ابن بونس في سى  
البي عن بعض الشيوخ قال ان اراء من كتمته الكوة ان يبي حايط في  
وجههم ليسمعها لا غني في الك فلا يمنع من ذلك وينظم في احدى الكوة  
او الحافى فانه احدى شها في موضع يمكن ما غني في او عتبة او غوة الك  
جعل في الك الموضع سى بر ويغى القايح عليه فانه كفتب سمع عليه الان  
يما وز راس القايح من فوق المسمى به وان احدى شها في خلاه او رج او غوة الك  
ينظم للقايح من غني سى به فانه يكفتب **ينع البي زلي** ما غني من رجع البنيان  
حتى يسمع الكوا مثله في الحرونة **مسئلة** وفي اقطاع ابن حن في رفاع عن  
احمد ابن وهب في كى ان عاصما احدى تاونوا وابوابا من دري غني ناهية

فيه باب احمد موقوف في الك على عاصم فانه ما ثبت احمد ما اعم **باب**  
ابن حارث اما الشاوي الذي ثبت عنك احمد انه كان ابيع على الكلب خج  
في هذا الدري فمن فاع من اهل الدري فله فطعه كان مضرا باهل الدري او لا  
انه ليس لاحد ان يثبت في ملك احمد حمة ثا فيقطع ضرا كان او غني ضروما  
احد ث من القصة في داره وملكه بموله مباح حاشي الابواب التي يطلع معها  
على باب غني في الدري بالواجب قطعها الى افاع من يطلع عليه منها والواجب  
قطع الابواب مطلقا نظمي متع الى دار غني او الموضع المحشرك وهو الدري  
**واجاب** ابن زري ما ثبت عنك من احمد ان عاصم من اخراج التابوت فعليه  
نفضه ولز الله وكذا اما احدى الاطلاع منه باب او ممشعا على الدري فانه امكفه  
قطع الاطلاع ببيان يفهم في ملكه كان في الك له ان احدى وان يمكنه وجب  
عليه غلافه بالبيان وطلع العتبة ونفض الممشا **مسئلة** ابن عبد البر الزقاق غني  
النافع ليس لاحد فيه احدى باب ولا سفيقة ولا عصي فانه بعض ومنع  
بعض فانه كان لا يوزن في راس الزقاق ومضى هم الى منار لجمع على الموضع المحرك  
فانه نعم جازي من الكلى ابن رشع يتصل في احدى باب دار او حانوت في  
مقابلته باب جاري في النافذة ثلاثة افعال ابو الفاسح له في الك فيها مطلقا وهو  
قول الشهي وقيل ليس له في الك الا ان يتكبه فانه سحنون وقيل له في الك في الواسعة  
فانه ابن وهب والواسعة سبعة ارج فاكش **البي** زلي في التواء وقيل  
ثمانية ارج قال ويتصل في غني النافذة ثلاثة ارجع الجواز مطلقا الا بان جميع  
اهل الزقاق غني اليه ابن زري واقامه من قسمة المرونة في **مسئلة** الدري  
احد هما في جوب الاخرى وفيه جى العمل في صفة والثانية له في الك ملى تقابل باب  
جاري او تقرب منه بحيث يضى به في اجمال او وفوق حاية وغوة الك فضل وهو قول  
جميع حتى ابن الحاج هاء الزيادة وهو لابي الفاسح في المرونة وقول ابن وهب



والثالث له تحويله بها من الصفة الخامسة الباء الاول وليس له احد في ملكه  
وقوله اشبه **مسئلة** وفيه في الرجل جميع حيطانها له فجاره على صفة  
اخر اراء بناءها واراها ان يضيح جوارها بها من الدار او يبيعهها اليها يعني  
ابن رشيد ليس له اسناد بناءه الى حايكه او غرض خشبة او غرض الكلاباء منه واما  
ضع جنبا في حيطانها اليها في ذلك له اخذ الم يضي بها **مسئلة** الموقوف اذا  
كان لرجل على صفة وبنارجل يبيعها فليس له منعه من فتح الابواب والكور اليها  
حتى لو قال اريد ان ابيع لانه حق سبي وعق ابن حبي له منعه قبل البناء وبعد  
اخر غرض في البناء لانه حقه يبيع عنه وعن عيسى اعلم يمنع حتى قبله  
قبل البناء وبعد اخر غرض في البناء لانه حقه منعه بعد ذلك ولا يمنع  
في الك من الفياض وعن مكي فان اخذ له في الفتح على انه متاشا بعد جازة الك  
وان بنارجل على مشقة على حبي انه لم يمنع لانه كان يطلع منه قبل ذلك الا ان يبيع  
بيها كور له منعه المختار وكذا من فتح كور يطلع منها على ما يطلع  
عليه غرضه منع ولا حجة له في اطلاع غيره على اوطى يوق وانما يمنع انما اتيننا  
الاختصاص وملك تبيين فلا يمنع **مسئلة** وفي احكام ابن سحر كتبت الى  
شيوخنا استلهم عن ابن ابي رجيلين بينهما حايكه لاحد هما وله على الحايكه  
فدخلة اكله الى ارجاء واراء صاحب الرق ان يبيع على الطراف الاكله حايكه  
ياحي او غيره وبيع لحي او غرضه بناها بمنعه جاز صاحب الكور وقال الهوا  
له لانه بازاء حواء داره وانما لك اخذ الرق الى ناحية لا غير وكيفية لواراء صاحب  
الرق ان الله وبيع حايكه واعادة الرق عليه كما كان قبل ذلك **واجاب**  
ابن عتاب ليس لصاحب الرق مال اراء من البناء على الطراف الاكله ويمنع منه وانما  
يملك الهوا من ملك فاعنه وله ربيع الحايكه واعادة الرق عليه على غوم كان  
عليه في النج ووج ابن الفطمان لصاحب الرق البناء على الاكله ولا يمنع من ذلك

ولا من اعلا حايكه ولا من غير الرق والباقي الرق وضوء وشبهه وليس يرضى  
**واجاب** ابن مالك يمنع صاحب الرق مما في اليه الا باذن منعه ابن سحر  
وجي بينه وبين فاني وادى الحمار وجواب ابن الفطمان عن ياشبه **مسئلة** ابن  
حنبل في رجل باع احد هما من رجل وشترط عليه الا يبيع على الحايكه العاقل  
من الدارين شيئا مخافة ان يطلع على اراءه ويمنعه من دخول الشمس فيها سر  
فالتى منه شرا ربيع الحايكه بمنعه الا في حاله ذلك **واجاب** ابن رشيد البيع جائز  
والشترط لا يرفع **مسئلة** وفيه من غير سرور حايكه جفانه يفسد اراء رجل يحوار  
فاستقله زمانا فقام صاحب الكور يطلع ذلك الورع لضره يجره وفيه ما اغفل  
**واجاب** ابن رشيد لا حق للفياض على اراء الرق في الفناء على ما مضى من الحجة لاني  
الافنية ليس فيها حفيضة املاك وانما هو مفعول في الانتفاع به حال احتياج  
فليس له منع الجار ان يستغنى عنها وله ان يطلع الرق على حايكه وينبغي  
بالانتفاع به ارض به الرق ام لا الا ان يتفق معه على ما يجوز **البرزي** تقنع  
لاني رشيد ان له ان يبيع الفناء على حايكه له قيمة غرضه عليه واقبائه بعض  
للمشوخ في حاله من طي والمسلمين في ملكه وبمثل ذلك فانه يبيع منه  
وكذا احكامه في الك **مسئلة** وانما اكله وجه الحايكه لرجل ولا في طهه  
بهل يكون بينهما ولا يكون الوجه ليل على ملكيته لمن وجه البناء اليه فانه  
سبحون او يكون ليل وهو في شح الرسالة لعبد الوهاب قال لان العلامة ان  
هاتمه لا يفعلها الا مع المملك مع لزوم اليقين **مسئلة** وفي الكور راء  
بعض اهل السوق تسقيف ما يبيع هو ان يفتح واما بعضهم ممن احب قبله ذلك  
ومن ابا لم يبيع وكذا في جميع الصناعات ومن احب فتح كوة او فتح تسقيفه  
لم يمنع من ذلك **قوله** وفيه في كونه في كونه **البرزي** ويتيح ج على قول  
من يوجب على كل احد من ع ما قبله من الطين يضي به في عمن التسقيف



ان يحس عا الفسيفي من اياه لانه من الامر العام في الاسواق **مسئلة** من فتح باب  
غنيمة عا حارة وبغاغوا العشي الا عوام في زعمه وهو حاضي ساكت في زعم  
هناك الذي فتح بابا له الاخر بان سكوتة كان الامر مع شغله واقام بينه انه  
كان مشغولا بهما الشغل غدا ورواها وان كان في ربح كى للمشهود هاهنا وانه  
غير راض ولم يمنع من القيام الا الشغل المحكور وهو غير راض ما احب عليه  
واقام المحبة بينة تشبه عا المحبة عليه لانه في ربح خاص في هاهنا المحبة اجنى  
اخي عن الفاي لا يمنع شغله المحكور من خصامه وانه حاضي وقتي الغنا  
راضيا له مسلما غير منفي واوفى المطلوب له لانه عا ينفته وشغله بان الابواب  
التي يطلع عليه منها او من غيرها وقال الفاي لا يحتاج الى هاهنا لان البينة في غير  
الجار وانما قالت البان للثان عا حارة فاجابا عبر الرحمان بن بفس ما فاع به المطلوب  
ض رواخلة اهل العلم في امه فيل عشي اعوام وعن بعض المحبة يميز لانه لا  
يستحق الضراب من عشي بن عا وفتا هاهنا ابن لياية ينج الى الاخرة  
والاخر يقول من تراه باجتهادك واقتنى ابن زرع انما اثبت عنك ما اثبتته  
الفاي بانه في ربح عا من احب عليه البايين والاطلاع واشتهاه غير راض  
ولاساكت فله القيام لان علة حوز المطلوب للض رهو سكوت الفاي في حارة  
التي في عا باء المحبة فله القيام وبه قال ابن عمر وبه وقوله انما اثبت الامم عا  
بارر البعير واجبة عا الفاي ما ترك القيام منغ فتح الباب الى الان رضى عا الك  
واغاثك لا تشغله بالخزومة شح يجب فله الضر واقفا ابو الفوارس عا البينة  
التي شحرت للفاي بانه في ربح كى لعم البايين فلما تشبه لانه انما شحرت  
عا كلامه واعتقاره انه في الخدمة فلما يشبه لانه فاع على التوكيل لولها  
الزمان بارر عا فاع به سافك وفيه اخي ربح فتت الك لولها عا المحبة فلما معنى  
للحجارة هاهنا لان الفاي عا معي فته وافى بها واقتنى ابن مسور هاهنا فتيبا

تامة والعشي الا عوام حوز لان ما الكا جعلها فاطمة في عو الاملاك  
انما كان حاضيا ساكتا ولم ينج **البسري** اخذ في المرة التي عا فيها الضر  
عا افعال عو عا كى هاهنا في شح و الصواب منها انما كان ضي ره لا يومن  
في ابيع وهو غير عا ما ولان كان يومن عو كيان الاملاك وفي الهى رلا في  
في حيازة الضريين البان والافاري بخلاف حيازة الاملاك وكى الاقيم  
حيازة الضري عا المولا عليه الا بعب الرشع ومضامرة الضري رعب الرشع وفيه  
وفي ربح عا القيام وعلمهم وعن ابن الهنم في وكى امرو عشي اعوام بعد  
روا التفتية والاسنى عا فيهما ولان سهل تصديق فولان الهنم في ويكي  
في الك العا مان **مسئلة** ابن سهل كتبت الى في حبة حل يجوز تعليق حوائت  
من حيطان جامع بلعة وتكون الحوائت محبسة عليه انما كانت مادولة رجا  
وهل من جاور معبوا او جامعان غير خشبة في حارة فيا ساعا عا حارة  
بكت ابن عقاب كان الشيوخ رجح الله لا يمنع من التعليق في المحاصير انما  
كان التعليق للضي بها واما الجامع فلا يعلق منه حوائت انما كان مادولة  
بناء له وهما اثنتان الجوامع وكان من حجة الجماعة حبة تيت الخشبة المزكورة  
محملا العرش في امر السبع عا الك ولوجاور الجامع عا الرجل الكان المحكم  
فيه كى الك فاع عا عا ورا حبة فلا يعلق منه شيء ولم يتكلم الشيوخ عا الجامع  
واما الك اجتهاد في عا فولهم وكتب ابن الفطان يمنع عزز الخشبة في حارة  
المسجود وقال ابن مالك لا تعلق الحوائت في حارة الجامع ومن يقول المسجود عزز  
خشبة في حارة البنة **وسيل** السبور عا عا عا غير نافع فيه عا يارو غير  
لحجر المسجود بارر بعضه فتح باب في كى واخبر له بفتحه هل يضع لاجل  
غنيمة المسجود **فاجاب** انما كان غير مضان بالحي لانا لا الاول امثالا  
ولا بالغيبة فلا يمنع **البسري** يحتمل ان يقول بالحوار انما في ليل تعليمه



ويحتمل ان يكون للاختلاف في الاكثر وقد تقدم انه في المسئلة ويحتمل الجواز لاجل عدم  
 تعيين من يطلب الحق للمجس بغيره فكون صاحب الحق معينا **وسيل** عن يوتي  
 مشقة كذا بين اتيام وعمهم وليس وصيا ولا مفعلا ما بان عدم بيت ما صلح وسكن  
 واسى في النفقة لان العادة التجارية في ذلك لوجه في جميع المكارم فطلب الرجوع  
 بها لا يتنازع بها يخصص في البناء فقالوا ان فيه سى ما فقال هو العادة وهدى تبالسلطان  
 انى ابن رفا الوالى ليس البناء في السور حتى نجا **باب** بان من كى ما سكن وما  
 اسكن يغير ثم ما صلح وله قيمته ما اخل في النفس وقيمة ما عمل من غير  
 من **البس** زي مثل قوله فيمن انفق على غيره وفضله بالنفقة في اخته ما  
 انفق مثل بناء الملوك ووضع الاستغفار عليه ويرجع به منقوضا على غيره  
 الهبة **ووفقت** في ايام القاضي ابي اسحاق ابن عبيد الربيع وحكم بها اقسام الخمس  
 وكانت له حجة حتى عمل محلها في المسئلة وسمع الاجيب في الحكم وكان قاضي  
 الجماعة ابن عمر السليمان واعتز رايه ثم في بعض فصول المسئلة في حق الاجي  
 بان ما الصلح عنه فقالوا من فضا العمل ما مضى حكمه وهي منصوصة في  
 العتية كما تقدم **البس** زي قلت لشيوخنا الامام فحكما كان فيه قيمة البناء  
 الواسع يغير سى في كما قبل فجيئ مسئلة الرجوع بالنفقة فلم يجز بما يحول  
 عليه ولعل العسى في ان البناء ليس به مكي وه لكونه من باب اضاة المال فيجوز كالمعروف  
 شى عا جلا في اكل الخبيثات بان الصحيح الجواز وقد قيل في قوله تعالى اكلوا من  
 حيث شئتم من ثمره قبل الخلة وهو الاكثر وقيل **الحلال** **وسيل** الحازر في  
 عن اشترى رجا ان عيها مر حاضا الجار ففتح الجارة الك والقاتع له بازاء  
 الك حاض واراد رده عا لخصي الك حاض فمعه المشتري فقال الجار هل له عا في  
 مع البايح انما افترقت بجعل ما يفيق من الك عا لخصي الك حاض ونسقى بالقراب  
 ولا يفتى على البايح والبايح الان من يغير وتضى المشتري من الك **باب**  
 ان افلام

ان افلام بينة عامة لان البايح ملكه في الك تعليلها مونة اجماع حقه في المشتري  
 بعلمه وان لم يكن على الماعى انكاره عن الفتح فعا يملك الضى رجا ان الا  
 ان يشتري طما الك عا المشتري بعلمه بان كان في باقى ضى رجا رى البار من الراجحة  
 والعبرة وجب زواله وفي اجازة زواله نظى عا من يكون والصواب كونه عليهما  
 حتى يلقى في اثنى الامور عا اما طما في السوال **مسئلة** ابن سفل فيمن  
 باع حانوتا من رجل والمبايع عا لملاصق حاء البار الحانوت وفي الحانوت حبرة  
 من حاض له يعلم المتنازع بها حين البيع بارا البايح تفتيتها فمعه المشتري  
 وقال يبيعك الحانوت بجميع حفره يقطع حفره من الحية فاقبى ابو عسى  
 الاشبيلى ان المتنازع بالخيار في التنازع الحانوت بعينه او تركه وفاسدا على  
 مسئلة كتاب الطهارة في البيع يكون لسيبه عليه عا ين يبيعه السبيع عا  
 ان يتبعه بالخير في بيع المشتري اسقاطه عنه فالخير له لانه وللمشتري يرجع  
 العيب **وابنى** وزرر وجميع الفقهاء ان يبيعه الحانوت فاطح لجميع حفره  
 في الحية وفاسدا الفاضى بمسئلة اصبح في جامع العيون فيمن باع عا صفة  
 السفلر وكان يبي على ما عا صفة العليا ويبيير الك قال اصبح في الك  
 ويبي به عنه ولا يلزمه الان يكون من الامور الظاهرة التي تبي ويبي فها  
 المشتري ولا لا معد لها وان الما منصب اليها لا يبيع له منها ولا مفعلا له على  
 الوجوه كلها بارا عا اكان كذا الك كالمشتري عليه عا كالمشتري طولا  
 فلا ابن سفل وجواب الفاضى ومن وافقه اصح في التظن وفياسه عا مسئلة اصبح  
 ابن سفل لا يستعمل لال من الخى نظى به الاشبيلى ونقل المسئلة عا ما  
 العيتية فيه وفيه لعل في بيع في المرونة ولعلها قال مالك في عا رجا  
 سبيو عا العيب عا رجا ان يتبعه به فقال المشتري في ليس في الك  
 اليك لانه عا ينك وقد بعته وع تبينه لي في الك للبايح والبايع لانه للمبيع

اذا كان عا العيب  
 من سبيو البايح  
 عا ينسبه



وللمشقة والخيار وبع جواهر الاشياء فيسبغها السبيد على ان يتبعه بالدين فلولا  
 هاتان اهاكنا قدام كلام للمشقة **وسيل** السبورة عنى له حايك عما سفل لاني  
 عجم الحايك للاصلاح وفيه امر من حال صاحبه السبيل عن العادة بل ان صاحبه  
 الحايك اسفاطه عنى الوصول الى عمله وطلبه صاحبه السبيل به الكمال  
 وزياحه ثمن داره فحل له الاسفاط **واجاب** يستل اهل المحبة عنى الك  
 بان يكون في اسفاطه مضمة في ثمن الاجل فلا مغال لصاحبه السبيل وان شقه وان  
 يشبوتها في غيره خلافا في المتعة في نظري في الصحيح منه جده اثبات في الك  
**السبيل** ولي محتمل الحايك الحمار اليه اما مسئلة الحايك من الدارين انما تخدم  
 او انما كانت القسمة لنفس من الثمن هل يحى عليها من اياها **وسيل** ان ايه  
 تخدم البركانين العوامين الكاينين بيني وبين الحيوانية في بحق المساواة وربما اضرت بالمارة  
 التي تخدم الحوانيت ولحم عانة الك سنون طويلة وربما ناهض بغض الفضائل وهدمها عليهم  
 في رجل منكم له الك الكاين وبناء عليها وحازها بالغلق وجعل تحتها  
 بيتا يصار بجى البيت وعلوه **واجاب** ملاضى بالمارة ملا غلق في حرمة  
 وزواله حتى لا ينفاله اشي وغلته مرادة لا تحمل له وتصى في العفا ولا تتفع  
 الحمارية على العامة وما لا يضى بالظن في قيل يصنع وظل يلاح وقال مكره في ينفع  
 ولو كان مثل المبيع وهو الصواب وانما يكون العفا للبيع والحاجة وعن بحق  
 اهل العلم ان طال جلوسه للبيع فيه ازيل منه واما ملكه فليس له ان ياتى  
 والظن في كالمساحة من جلس في حوائض ومن فاع سفل **السبيل**  
 هاتان المسئلة في لت بتونس بيا السبيقة وغيره من اسواقنا وبع في ل  
 الفلكات بونون ويجتسبون عليهم لاني العامة ثقلي والصواب مراعاة  
 الضميمة ما شئت في حق العامة فلع لانه اكبر والخاص يشب في حق العامة  
 روعى الضمير الاضغ للكم كما اختاره المازة واجتبا به ونقله عن شيخه

تخدم البركانين  
 التي تخدم الحوانيت  
 في مرامواف

في فتح الابواب ونحو يلها ونحو في الك من الضمير بالمعنى عن اخفى الضمير  
 مكلفا وانه يعنى به منع خمسين سنة **وسيل** المازة عن موع من اكنى بانه  
 حانوتين متقاربتين فاحد احداهما انه يضى به كى اء صاحبه وفتح اكنى فيله  
 واحدا الاخر انه عطف قبله بشيخه الاول شهاه واحده وهو الثاني عطف في اء  
 الثاني بشيخه انه الاول هل يحل معه ويستحق له **واجاب** شهاه  
 الشهاه المتضمن لرفع النزاع في الطالين فاولان والثاني ان له اجيب به امضاه  
 مع مير الفلاح بعلبان ظمى ربية تنع لعل فصد فسخ عطف الثاني وثبت  
 شهاه نه فاه ظمى ملع في مع الشهادة وبمفعها مضى شهاه نه **السبيل** زلى  
 وهاتان ايل علوان ضى رفة المعاشر معني وفي احكام لى سفل مسئلة طويلة  
 من فيها فسممة الضمير باحد اقسامه اء الاحكام الجار ما يقتضى نفس القيمة  
 في ربح الجار ما جنى عتاقا بانه يضى معني ولا يفتح وواقفه ابن ملك وافتى  
 ابن جرح وغيره بانه ليس للجار اء اء ما يجيب عا جاره موضعه وواقفه على  
 في الك ابن زغل واخبر له بمسائل في ما بوطلت بن عتاق **واجاب** ابن  
 عتاق محتاجا قوله بمسائل كثيرة واصله عن السنة عني انه في من احتجابه  
 عا عوا بالالتفيل علوان من احدث برنا عاين ن ما في او عا عا عا او  
 رجا عا رجا فبينة ولا يضى الاخر الاول الالبلة العاينة والامتغال او فلة العارة  
 انه لا يفتح ولا يضى ضه صاحبه الفرمخ بوجه معلوم ان القيمة تنع له الك  
 الرماخ كلامه مفع تعمل من حايه ان ضى رفة العاينة عني معني فكما اء  
 ينبغي في مسئلة الموع يرضى حانوتين في يرضى بالان يفلل عا جاره الضمير هنا  
 من التمتع عتاق الاصل والصواب الاخرى **وسيل** السبيل السبيل عنى بانه يفلل  
 واحد في فيه كوايشي بها عا ملق عا رء وعا البروالجي ومور البلع ففام  
 بعض من له عا رء في الجهة الاخرى من العتار ع وقال له هاتان الكوا تكشف عا ما في







مع الراحق فنه وح منه في بيع لانه من تواج الحيات كما كانت عليه نفقته وكسوة  
ويشبهه كفن الزوجة ومنونة بنحو **وسيل** بعض الفقهاء عن زينة  
ضعفة في ثلاثه دور حول دار منقها فابو ينيحدا وبنينا الدار الباقية  
فدر ثلاثة اذرع بغضيتها المارة وضاق المكان فتضي رصاحه الدار بكثرة  
المارة والدخول والخروج **باب** في ارباب الفتيان ومنع صاحب الفتنه  
من الضربه انه الم يخوض من الامى ما يكون فيه حيازة للضرب عليه فيعلم ان  
ويحرم له بان امضى الك وهو ساكت لم يخبر فلا فيعلم له البس زلي ووقع  
في هذه الوقت في رجل جعل داره للمعولة وتضمن في الفديج به ان الشقة بتضر  
بعض الحي ان منقها بكثرة الدخول والخروج وكثرة الجلوس على بابها ومرور  
ايحوان الفايح اليها كشي ايا فتيته بانصح ان كانوا يكثرون الجلوس على بابها حتى  
ينكشعوا عما في جرح من جرح انصح بانصح يتعوز عن الك **وسيل**  
ابو حفص عن علي بن ابي طالب في داره فقال الخبي ان يوء في ارباب الفتنه وتوقع في الشيطان  
**باب** انه قال اهل البيت ان الراجحة تؤخذ في وقال اهل البيت ان الك يؤخذ  
الحجرات منع من الك الا ان ينيح حايحاه ون حايحهم يمنع الوصول الى  
حايحهم ولا يكون يؤخذ فيهم فلا ينيح ويكي ان اياكي ابن عمر بن الخطاب  
ايضا بالمنع من اكلهم ومن اكل العجول **وسيل** ولي تقدم لابن سهل عن  
ابن عطاء ان الضريح ثلاثة اقسام منه ما يئال بالتقاف كالاطلاع على الجار  
وما يؤخذ في حبراته كالمخاض والالتقاء وكل ربح مؤنة وغبار الكهرونة  
ملاحيب فطعمه بالتقاف فمنه ضار ارتجاع البصيل ومنع القهقهرة وهبوب  
الرياح الا انه روي عن بعض اصحاب مالك انه اخافهم من الك الضار بآراء  
منع منه ومنه ما هو مختلف فيه وهو كل ضار لانا شي له ييجر اولادنا ولا  
اطلام ولا في تن كضي بالصوي للرحا والتد اب والحملة وشبههم وتقدم

ان ضرر

ان ضرر الفينة فيه قولان اسقطه بعتاب وخالفه ابن جرح وعنه وان ضرر  
المعاشر عن معني بالتقاف ولما منع الرواج قوله حاله عليه وسلم من اكل  
هائه الشبه بلان في من معصنا يؤخذ ياب في الفتنه وتقدم مقله في مسئلة الجزا  
ون في الرواج الكي جهة واخذ منه بعض شيوخ الامم لمران النبي يؤخذ في الناس ليطاعة  
في المسجد في جرح منه **وسيل** الخبي عن جرحه جعلت لجمع العدة والازبال  
فتضي راحي ان والمار الى المسجد بها **باب** هائه فيمها مضرة عظيمة  
وعما في بسك الله به والعا واخذ ملاكيها مناه حايح عليها يفتحه من  
القائه الك فيمها وكما اماع كي من فتح الم حاض منق احدائه وحما من احدائه  
سبه **وسيل** وليس فوفقت في هائه الزمان معسلة وهو انه عمر اهل داره يقال  
له دار الفشار من باب السويقة واشترى وابعد من الارض لمارتعة ساقية  
وفي بي عنقها دور يجتمع فيها ميا من احيضهم واتقوا لها ماضي بالمارين  
ولم فارها من ربح غيرهم باحتسب فيها محتسب لفاضي الجماعة بامرهم معا  
واعباها في وقت وزال ضرها **وسيل** عن له حية فيمها بيوت اسكنى  
الكي في موضع مرغوب فيه بجمع اليها وهم معا وبابها عن هاوتها  
في الاك لفراة الفضلات والكفاسات وتضي ربحها الخبي ان حل يجوز الك له  
وهل في عابنا بها **باب** انه الاضي به الخبي ان ضرا كثيرا بما ان يبيع  
او ينيح **وسيل** ابو محمد عن دار في شارع نايح يقابلها من الجهة الاخرى  
مسجدا فارد به الدار رجل موحاض ويخبر له لنا حية الشارع فمض راع ونصا  
هل ينيح **باب** اراهائه النبي اخذ في يدا ولا ينيح من مثله في مثل  
هائه السعة لعمد مخبرته بالسم الكين **وسيل** زليو تقدم ان للرجل احوال  
كفيه في فبايه معا لا يضي بالمارة في الطي في راد ابن سهل ويضي عليه  
بجته يؤمن المارة منه وكذا موحاض يفيحه الى فبايه او كفاسته او كفاين



وفي ارضها اربك المختفي في باب داره اية مرصعة او قسمة اربك الدار  
 وحوارها ختم منه شيخنا الامام جواز مثل جاز في الحسد قال شيخنا ومما  
 ما تلوث باب الحجر وفي كتاب ايام الدين في جامع الزيتونة بانه ان  
 جعل خبثا نفع البهايم من الاصول الى باب المسجد يوم الجمعة والنهي  
 لوربطها على باب ارجب للضرورة قال شيخنا والصواب انه يمنع من الك  
 ويضمن على اميرت **وسئل** السيرة عن يهود في ارض ارا من مسلم في  
 حر ليريقه الا المسلمون من اهل العاقبة والنجي فمضى لليهود في باغ في  
 الجي ان يضي الخمي وبعلمه لا يجوز واصل ما مضى به لوه وحمله وقلته  
 من يي بالحر في جعل الخمي متكل **باب** يمنع من اء اء بما وصف من شرب  
 الخمي وبعلمه لا يجوز فان انتهى والاكي يت عليه واما المستفاضة من اليبس  
 فنجيب **الجبس** زلي لا غافل يمنع لانه اضمي الخمر ويبيها وان اعلنوا الزنا  
 وشرب الخمر اء بوا وفوله ان انتهى والاكي يت عليه طاهي مرة واحدة **وفي**  
 سماع اء زينة عن ابن القاسم سئل مالك عن قاسم بن اء اليه اهل الخمي  
 والعنق قال يجز من مثله ويجاز عليه قال اء اء تباع قال لا لعلة يتوب ابن  
 القاسم بتفهم اليه اء بعة اء ثلث مائة وان يتيه والاكي يت عليه  
 ابن شمع في الواضحة تباع عليه والاول اء ولو كانت بجى اكي يت عليه ولا يفسخ  
 كى اء ومثله في كى اء الدور منها **وسئل** عن برف التوايع داره ليقه  
 ويمنع من الشتم في بيته ما راع الحار منعه من الك **باب** يمنع من  
 في التوايع لانه يضي بالبناء وحس سماع الصوت يضي بالمداكى في بعض الاوقات  
 وان ائتمر لامي منع منه واما تبييت البغي في بيت الملاك فلا مقله فيه وليس عليه  
 في الك ضي **باب** طاهي ولو كان يبيع منه النماء او يفتل ان لا يكون فيه  
 للاحكة البغي خاصة واما لو كان معه نساء اوضى ربها لايك لوجب منعه  
 كما تمنع

يمنع من ذواتها  
 في داره ليقه  
 حشر سماع الصوت

كما تمنع الداروية المعركة للبهائم ويكون الجوارح الكونها مقرة للفسق وقوله  
 وحس سماع الصوت يضي بالسماكن معناه الضرب على الارض او ما لو كان على  
 الاين فلا يضي لانه العناء يضي على ما اكل بالارض فلعن من فيه ان ضي الاصوات  
 المفتي رجب قطعه وفي احكام ابن حنبل فام عامود يقع في جوفه البيل  
 على سكي مسجدي في من دار الفايح يوحى ويقتل باله عامود وفيه من الك  
 الى الصبح وقال فيه ضي على الجي ان يوقف عن الفايح وامى به وقال فيا مة  
 فدر ساعه **باب** حتى ابن حنبل يوحى من المخرج عليه بتقطع الضرب عن جى انه  
 ويحيى عامدا كان عليه الناس قبله من الاء ان المعجود في البيل على ما كان  
 من اء الى الحاجر والافتقار عليه والخلل في وايق ان جرح احسن وعمل  
 الناس ابتاع السلف الصالح من فعل ما ليعشبه بعلمه ومنعوع ويقتب اء  
 المنع منه فلو كان كى ربه في بيته او في وسك مسجده لكان اولي له انظر تمامه  
**باب** حتى الحيل بان الله في ضي عانيه فيباع البيل شخ خفيه ومنع من التوايع  
 بقوله والناكى من الله كفى والناكى ت وقال عليه السلام طرايت اء اء من عزاء  
 الله من كى الله وما يفعله العوء نها موريه من غيب فيه وفي اء الفايح ان ورد  
 وتخي كى الناس وتجويعهم فندم من فعل الصالحين المقتل الزحاح  
 انظر تمامه **باب** حتى ابن عتاي ما فعله حاكم العوء في لا يمنع منه في الصخرة  
 على السفى لما يتوقع من فساد صعوته عليه وعلمك صيغ بلاء كى  
 الله تعالى في التزغيب يقال في ميوت اء ان الله ان يبع انظر تمامه جوابه  
 مسئلة وفي احكامه ايضا في الخلفين في المساجد للفتيا ومنه اكى  
 العلم حل يمنع من حق الصلح جواب **باب** يجوز الك ويمنع من الصلاة  
 وجاء الك من فعل الالية فيروى عن مالك انه كان يجلو يوم الجمعة في  
 مسجد عليه السلام حتى يخرج الامام في بيت يقطع الفتيا ورايت مساجد



الامصار يتخلفون فيها العلم الائمة ومنع ومنع من الغنم ففهم والابنكس عيسى بن  
 سفل تمام الاطلاق عن صحيح ابي ك من يوثق بهجته وعلمه ودينه ويؤمن  
 عليه التكلم فيها لا يحسنه والفتوا بما لا يعلمه فحيث يباح التعلق والتعلم في  
 عن اوقات الصلوات حيث لا يضي بالاسلمين **عن** علي بن ابي طالب عنه انه دخل  
 المسجد فوجد رجلا يخوف فقال ما هذا فقال العارجل **عن** الناس فقال لم يرد في  
 الناس ولا كنه يقول ان اقلان في ابي موييه فارسل اليه فقال تعجب في الناس والمنسوخ  
 فقال لا قال اخي ج من مسجدنا ولا تاتي **عن** ابي موييه عن ابي موييه عن ابي موييه  
 في جوابه صح في خطا **عن** زلي حوثا شيخنا ابو الحسن محمد الطوسي  
 رحمه الله انه اترك جامع الزيتونة نحو السبعين حلفة يوم الجمعة للفتيا واما  
 واعظمهم حلفة سبوت الشيخ فاني الجماعة ابي فدا **عن** ابي طيفاي  
 العفصا لما عني في يابن عبيد قال كان يحسب شمس رمضان في مسجد جامع  
 الناس التي من كانوا يصومونه ويليهم يوم كل حجة الف امة عاني كان يتنقل  
 اليه فيه من الناس يكتب الرخاء والمواعد ويجري الناس وينتدرون ويحضرهم  
 على الخي وينحاحم عن الشئ ويأتي اليه كثير من الرجال والنساء كما يفعل  
 بحجج الف امة بسمي ومحمد السبب بالغي وان ويعد الله به خلفا كثير ا  
 بالفتوية والافلام والبكا والخشوع والخوف ورجح كثير من اهل المعاصي  
 والاسواق وكان في هذا المجلس على منبر الصلوة الصالح **عن** زلي وكذا  
 هو عن ثلث اليوم يتوسر وكذا كان ابو الحسن في الفضل الجوهري واقوى من  
 جلس في جامع الغني وان وتبعه خلق كثير كما كان ابو يعلى يعلى وفنسته  
 طويلا انظر ما في تاليف ابن شهاب التاليف على ابن الرقيق وانظر اجتماعهم  
 اليوم في جامع الخليفة يوم الجمعة قبل خي وج الامام بن **عن** في المصاحف  
 حل حووفنا الصلاة يمنع كما قال ابن سهل لو وقت الصلاة من خروج الامام  
 فيجوز

٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣

فيجوز وفي احكام جماعة امتنا من خمسين سنة ويقال الفصح في الديار  
 المصرية كذا وكذا للاجتماع في جواز الاجتماع للغة في حسبما ينبغي  
 مسئلة وسيل المعجزة عن له **عن** ابي موييه **عن** ابي موييه **عن** ابي موييه  
 اذ راع منها واقتطعه بالبناء وجعله صفيحا ووقفه على حدة فلما جاء  
 من الاماكن ويجمع الى ما كان عليه **عن** زلي تقررت مسئلة الفتية  
 في الرحبة تكوي بين امره ويقطعها وما التلويح **عن** زلي **عن** زلي  
 عمم بعض من فيه فينا عني صة غوالة راع في الشارع وجعلها وجعل عليها  
 سبابا كما كان على الطريق في حاله الكا اذ كان الشارع مفتوحا ولا وكيف  
 لو قاله لغني ورجا الظلم الطريق في حاله يكون لاصحاب السباب الا انهم قال  
 ورجا قاري سبابا غني **عن** ابي موييه **عن** ابي موييه **عن** ابي موييه  
 بلا صفة حايطه من بناءه مما لا يضي باحد من الناس في الكله وما اضر منع  
 منه **عن** زلي هو غو ما قطع له **عن** محمد **عن** محمد **عن** محمد **عن** محمد  
 صفه اذ راع لعني مرحاض وغو وعليه هاء المكامع والكا كبر وغو  
 اذ لم نضي باحد فله فعلها **عن** زلي **عن** زلي **عن** زلي **عن** زلي  
 نزول العم وبالبلك ان يقطعها فينضم السور او بعضه فجعل يقطع اذ اخبر  
 الك وكيفية اذ كانت في اخلة السور ما يلة عتابة منها الوقوع على  
 السور فينضمه فاجا **عن** زلي **عن** زلي **عن** زلي **عن** زلي  
 خافه عا طفه الخوف فطعن ولو استورا لاحتلان بفتية عا طفه حالها  
 وسمي **عن** زلي **عن** زلي **عن** زلي **عن** زلي **عن** زلي  
 المسجدة انه لا يتطبع مع هذا الا عا سكي **عن** زلي **عن** زلي **عن** زلي  
 بكثي القطر منها عا ما يقابلها من المسجدة فاجا **عن** زلي **عن** زلي  
 جبل الى المسجدة بسببها كان عا صاحبها قطعها الا ان يكون اصلاحه



السفوف مع ذلك فلا يقطع ان الصلح مع الضم مسئلة وذو ايضا انه انما اراد ان  
يحول متارة على سطحه ومستمرا حله وهو تنفع من الرج والشمس جازلة الك  
والنفقة عليه بخلاف الحايك بين الجارين وعليهما ان كانا يتبعان معا واما ان افرد  
لم نصعب لانا ولا انت على السطح الا ان يجعل صاحبي ايقوف السطح وامتنع الاخر فان له الك  
اذا كان الاتساع بينهما وان يجعله احد الى التكملة على بعضهما بعضا فمن  
حده الى البناء يا الفول قوله والافله منع جاز من الطلوع الى السطح مسئلة  
في قطع ما طال من الاعمان ابن رشد للاختلاف ان من غير شجرة ان يجار ان  
يفتح ما طال من اعمانها ما في جدار واحد خلق حفه وهو ابه ولما قطعها  
انما افي سها بموضع ينفي عن سها بالجدار لفي بها منه واما ما يجاب من التظلي او  
يلجح عليه لمن يحد لجدارا ولا حجة لوي في الك وكذا الك لو كانت قريبة فبناها الجدار  
فليس له قطعها ولو اضى بالجدار واختلفا حله ففتح ما طال من اعمانها بما ضي  
يجوز الجار في بنى ابن الماجشون ليس له ذلك لانه قد علم انه يكون من شأنها الد  
وعن علي في اصبغ ذلك له واختاره ابن حبيب وهو للاطفي ولو كانت لرجل شجرة  
في ارضه والى جانبها ارض لجار فيقطع منها ما طال وان يقطع وامتنع من في وعدها  
على ارضه ومن كان في ارضه شجرة لغني فليس له قطع ما طال وان يقطع منها انظرها  
في الشرح في كتاب السلطان ونقرم كلام النعم على فور حرم الشجرة عن ارضه في سها  
وما يبيع منها من الجدار وانه قد ما يبعه الضم من طولها وعي وفعل وليس في الد  
حله لا اختلاف الشجر في الانتشار وسي بان العرف وصلاحه الارض وكلمه في جع الى ارباب  
الصحة وهو الصواب واما الوضو سر كل واحد جازا وعدها من الامم يفتتح  
فمن رز من حوز الضمها ما تقوم بلامفاله في القلع وفي جع الخلاف الى قطع ما امتن  
من العي وع او سي امن العي وفي كتحريم الضم في الجدار واما الفول بالفتح فيع الطير  
قصبة ممتدة في الحف ويقطع كل ما جازها الى حد الجار وهو ارضه والمنصوص  
ان ثمرها

٢٠  
٢١  
٢٢  
٢٣  
٢٤

ان يضي تحت الغار والجوار الكماء ما في الارض اخذ شي تها والمشاركة فيه مع بقاياها  
فلا يجوز وفي كفت البنيان فيمن يضي من حضان اخذ والعامة انها تقسم ايماعها  
كثيرا ما شى طعا صاحب الجنان انها تقسم ايماعها والبيع باسح لان الحد محمول  
ولا اثر لغايته المسئلة ولي وكان من لوازم شى ايماعها مقولها كما فلا والله انما اضمنا  
بيتا من جازبان من لوارفها مع خلدنا وهي جحا وبيت ما يها واستفاد الماء من الي  
او الجار وفيها يما الى غير ذلك المسئلة في موضع من لوارفها يجرها راسم  
لرجل وقع امتن ايماع زينة وجازت هاجار حانة الارض الخلة ما راع بعض  
الناظر ان يبيعوا تلك الجدار بوضع جفت تلك التي وع ووقع الحف انه لا يقطعها  
الا باختياره لسبق حوز ذلك بالزمان الطويل وصنع انكار صاحب الارض الخلة  
وتنقص هاء المسئلة هل يتقبل الحف للمشتري فيمطنت للبائع ان لا لاخر حيا  
لحال الزمان ووقع الحوز على البائع في الضم باحى المشتري المسئلة بالدرش  
عن صومعة احرش بمسح فشق الحي ان الكشف منها هل احى مقالع لا لوفه  
اباح امتن المق له شجرة في مارة ان يصعد لجدارها مع البائع اربطوعه واوفى الا ان  
معلومة وموتها صفة واما يتولى في الك العالي اهل الصلاح ومن لا يقصه مض  
ما جاز المسئلة البير صومعة الشجرة لان الطلوع لجدار الشجرة ناه والطلوع للصومعة  
محرر في كل يوم والرواية لا تشبه الحف من الصعود فيها والنزول عليها متصوفة  
عن مالك وان كان يلجح عن بعض نواحيها على بعض نواحي الدور فيمنع منها من  
الوصول الى الجهة التي يلجح منها بجاني بينا بين تلك الجهة وبين عي هاهنا الجدار  
وهاء اعين بل في طبة كثير في صوامعها مسئلة وفي احكام ابن سهل ان الترع  
ففتح ما اطل من زينة جاز لزمه الا ان يجر ربحهالة وكان بعله يجره فان عثر  
بالجهالة وحلق ما التي متاء الك الاطفا في يانه بان في نظي حبيبة في الزينة  
بان فتح متا عثر سبلح تفتح وان كانت غني فحبة قطع الضم وحذاء عن

صومعة احرش  
مسح ومبكي الجاني  
الكشف من



جماعة من سحره قال جئت لايمن مع ان عزير الجاهلة تنووا على مختلف فيه فخر ان القاص  
 فيمن تصدق على الله بن ناني بماتت وهي في بين ما نعرفها الورثة شر اراء والرجوع بالناس  
 عن ملعون بما ما لا ارا ان يملكون ان كانوا معي وفي الجاهلة انهم ما نعرفوها الا وصرح يرون  
 ان الكيل من محم وفي جحود بيدها **وقيل** كتاب الصوفة من نوارل سمعون فيمن  
 تصرف على اخيه بنصف ماله في من ضمه مرضا ليس في نفعه اع به سنين شرح ما في المي  
 بقاء ورثته على المتصرف عليه وقالوا كانت في مرضه وانما له الثلث وسالتنا الفقهاء  
 فقالوا هاهنا امي عليه السلام شرح علم لتعاجيل في فقال سمعون ومن يعلم انك  
 كنت جاحلا ان جميعها لك لا اراك فيما بعدت حقا فقال السائل ان افيع البيعة  
 انهم قالوا ان ذلك لا يجوز منه الا الثلث وان الفقهاء اخبروا ان ذلك فقال ان  
 اقمتموها بذاك بار ان في حج عليه ومن مسئلة الشبهة اخبر انه اصعد على  
 السلم لاصلاح شيء منه يستأن من حج انه حق يستثنى من جملح عليه من السلم  
**وسئل** الشيخ عن سفينة بين رجلين ورعا جلس فبينما اهل احدهما او جعل  
 فيها الشيء او عا باب النار فلما جاز **جواب** جلوس النساء في الك لا يجوز لانه كشفت  
 على من عن دخول جاز لحق الله تعالى فلا يجوز التي اخبر به وينبع الف من الك  
 الموضع لان يكون عامة فلا ينح وينح من كونها عا **باب** **السر** اما منع الشيء  
 من الكون عن الباء بالصواب جواز ان كان لا يضي كالساحة ان افيع بين الاشراك  
 في المار وكي يتبع من اكثر ويتاوشط بينها لا يمسر مع احد فتن وج اوانع  
 رفيقا بان يكره سكناهم في رعا المار لم يمنع المسئلة **وسئل** شيخنا ابو  
 القاسم الغني في رحمه الله عن ارضي به اشترى اماريل واضافها الى زاوية بار ايها وكان  
 بالاربع كورة مر حاض شرح ان كل الزاوية وكل من في عليه يتقي بون في الك  
 المار حاض في كثر اتبعه لكثرة الوار من فله من مروة عنه فاهاه الك الى الذي  
 يحين ان الك الموضع في جبر انهم حتى انهم من اخلاء الك الموضع من تلك  
 الانفال

نب

٢٠  
٢١  
٢٢  
٢٣  
٢٤

لا يقال يعني من في ورع الجمعة ونحوها لما احق به من المضي للناسية عن  
 فالك وكذا لك ايضا جبر الحوائط المجاورة لتلك الموضع يشق الك عليه  
 المسئلة الثانية ولم تكن هاهنا المضي فيما نقتضيه وبقاء هاهنا المضي الموكورة معا  
 يضي بالبار للوكورة ويحسبها وفي افيع فينة بما حورته وضي و **جواب**  
 ليس له ابا حدة من حاض المار التي به يحسب الناس ان ثبت ارض الك بعد ان الجي ان  
 وانه اية رايته لحم لسيعة امثلة المار حاض بالانفال والافتقار الى اخلايه في الزمان  
 الذي لا يكون كما يطول قبل الك ويحيي نفع الك انما اثبت الضم راعه ر  
 الي من يجب فلم يغير عن مروج **وسئل** عن اسفك من عار حايك في عار  
 هل الرجاء ان تكل في المار ان الة ما سفيك من حايك وحل الرجاء الحايك ان ياخذ ما  
 يتتبع به مما اسفك في المار الذي انما يكل في ارضه وبين ك ما لا يمنع به ان لا **جواب**  
 في المار في المار في الارض من وثايقه ان لسي في المار اخبره ان شاء وان طليم بالان  
 من صار في ارضه لم ياتي منه الك فافوضه الى ان وقع التنازع في المار حايك واما ماله  
 بال ويشفع به كالحج والخشب فعلى من رجع من الموضع وان الله **وسئل** الشيخ  
 سمعون عن ارض ان يضي حايك من ارجاء فيمنعه فلا ليس له منه ان يداخله  
 فيضي حايك وكذا الوفاة الرجح ثوب رجل من كتفه والفتة في ارجل فيمنعه  
 من المار خول له او يضي به اليه لاكن ليجاز ان يفضعه من دخول الجي والطين على ارضي  
 ويخرج في حايك خوة ان شاء لاخ الجي ولو شاحه جاز في غلب الطرور مع  
 انه ينقص ضوارة كان عا صاحب الحايك ان يمت منه فخر عليه المار في يضي  
**وسئل** السبور عن زجاج فدم عا بله بفعل الزجاج نوى النفر ووفوت  
 بها يمتع ممن يسيه ويحيي وفيه ارتفع نوى النفر **جواب** انما كان حاجتهم  
 الى النوى وليس حاجتهم الى عمل الزجاج من وفوت النوا **وسئل** الشيخ عن  
 ما حل في جامع يرض عليه كشي من لا يتبعه في الاناء ويضي بالمصليين في كثره في مجمع



فاجاب ان المواضع في الجامع في مرق الا تفر بضعوه لما فيه من الضيق على الجامع  
ونفي والسؤال ان يحتاج اليه ليس هناك بالمرسة ما جل غيرة وواحد ضعيف والناس  
يشتمون ومنه الماء البارد في الحي وطبخ البقول وعمل القبايع مع الايتان في اللبنة المكيه دون  
الانتظار الى خروج المواضع في الحي وربما اتصلت به صغرى النساء في الجمعة  
وغوفا بالرجال باقوا في المواضع مع بعض الشيوخ ان تنبأ ما يصي للنساء في سفاري  
المسيح بالاجل ليس النساء في الك بعض الطلبة وانه احداث ما يمكن في المسبح  
وفي الصومعة في ك من غاس صغره بعض من اول المسبح فمنا اربعين سنة وفي الجامع  
في ابن منقذ واحد للزيت والغناء بل ومنهما ما هو لانفاض المسبح ومنها ما يمكنه  
الفتح بالجامع فربما جعل صور الملح وكيفية في اللامع في الحي يستقل الرما يصل  
وعباراسه في ثلاثة اشبار وفي الجامع بيوت خارجة للكهنة ما في النجس منها بيتا  
لجارها باغلق بابا للمعروف وقبحة لعزاه وهل يسوغ لاهل الصبي الاول جعل ان يخلع  
ما بين حي المسبح وحاجبه وهي عرض وبنية الحايك فيقتطع المسامير وتقطع  
الحصى واربع الفهم ان يحل الواحد من خشب في الحايك للامانة وهل يسوغ في الك  
فاجاب في مع المساجد التي في جهات الى البتة اللفولة تعالى في بيوت اعن  
له ان في مع وبنية في فيها السعة وانه التفتت حاجة العاجل الى البتة الى المساجد  
وصي به في غي ما حبر له منع من في الك وانه كان مطلي النساء انتقل اليه الرجال  
ولهم حاجة لوم يسبق النساء اليه منع الناس من الصلاة فيه وانه يكر للرجال حاجة  
به في يضي المسبح فيساوه جاني لستى من حسن ونزل من حيث في ويحسب  
حقا ليعفا ما يوضع عنه صورة وما جعله الفهم يضي ولا يترك ويضع من الوفية  
فيه لفظه عليه السلام ما يبيت المساجد للصلاة ونما في الله او كما قال واختلها  
الناس في النوم في المسبح ولا يبعد الحسن وان جعل ما رجوا لا يكون عليه شيء وك  
وجعله على ابن في طابق وابن عمي وامان كان اللامع هو امام الجامع ما حي ام له

احب

٢٠  
٢١  
٢٢  
٢٣  
٢٤

احب الي وانه احض الفية لله لا يضي وانه ان شئنا وهو من قبل انفسنا وانه احض  
الفية ضاق من الحي وضيء ولو استحضنا الوفا بين يدي الله تعالى وانه ان غفل  
حي الحي يافي فيه الله في الاخ في عبيد في الله في العا ولا يجوز تعيير المسبح على  
الصورة التي هو عليها ويضاف الى ما ليس بحسب وفيه تليس على المسبح بعد البرم  
وجعل الماني في القبلة ليس بحسن وكونها في غير الك الموضع وخلق المصلين  
يوجد الى اشتغال بالله ولا احب ان احب عن يضي ورسيل عنه الصايح وزايد  
السؤال ربما اجتمع فضيلة ربي لا يمكن وغوة فيه فقل بصدق في عا العجم اذ  
فاجاب ان اكل النجس يستل الناس ولم يوجب في الجامع منه اكل وعما في المصلين  
يفعل ان الك يجمع جماعة لعاء في حقيقة وفي الك فخر الطافة وما يضي  
بالجامع معا احرق به الفهم يمنع منه وكذا اسكفاء النجس في من في  
فخر النجس يسه ويهيء ما يكون عنه العا خان عما في بالجامع والناس في عا  
كثير يمنع من احد الله ويخرج من الجامع من يوغيه وما حبر لوفية الجامع كفي  
يعلم الفهم يا كله وهو تعيير المسبح والحاجل النجس في في صوفي ما به عا فخر  
مالوف ولا يضي وفي ك كلام ابر سطر سطر الى لاية عما في له الناس من  
الزرع والحصى والبقول وغير هاء في ك كين المسبح وتوضع في المسبح وينزل في  
فنايه بالاعتناء للجلد ويكش زلفها فيضي عا رها بالمسبح فاجاب في الواجب  
كشفت الفاضي عن ذلك بعض يضي به فاعا اص من في رطبه من المسبح ومنع  
من يضي في افنيته ورسيل النجس في ميض كان بابها خارج المسبح فراه  
بعض الجاني ان رها داخل المسبح فاجاب في كيش ما كت امي بالمسبح وراي  
باب الميضات معبودة للشارع في موضع حسن وبقيتها النجاسة الك في ايتان  
امي ها حتى اجعل النام من كان بالمسبح رها الباء من المسبح فيقا كنه الك  
زمانا فلما استقبله وجوه المسبح له خول من لا يضي في من الصيلان ونيال من



ذلك المسجل فإرجاء ما كان عليه فربما نفي المسجدة وهو له عمن يدخله ولا  
يخبره وكذا الكسب التفتيح بالمساجد ويفتح منها كلاما ليس فيها نفعا وبها  
لا بأس على الفاضل ان يفتح بابا في المسجدة ويغلقه عاوجه النسخ **مسئلة** وفي اختصار  
احكامه من ان فتح شيئا من طي المسلمون وبنائه عاوجه او حقه من عليه ان ضيق  
بالعارة والافيش ك وقال يفتح كل حال **المسئلة** ولي وقعت بالفيضان **مسئلة**  
وهو ان دخل من شارع واسع في المسجدة من غير ضيق ولا ضيق عا الطارة بها  
عا ذلك وبعده من يفتح له واستمر عليه الى الان وعي عا جى من الاحاسر بعضا  
بعض **مسئلة** قال ومن فتح من يتناول ما كان ملكه ان له فيه ولم يشتره  
وجب عليه اعلمه كفي كان والقيمة فيها نفي ويجعل عا الصفة وان ارجل  
السوط عليه **المسئلة** ولي بعله من باب العلم الا من باب الغضب كمن كسر رجا  
وخر وثوبا وخرى في اول الغضب منها **مسئلة** ولو كان لرجل غيرة وله اياه يخرج  
منه الى سقف حارة ولا يكسفه عا باب حارة بل باب الغيرة وطلى حارة سعة الك  
الباب المكان الذي وج منه عا السقف وكسفه منه عا حارة وضع له عا الباب شرعا  
لا يفتح راحة عا التي وج منه الى السقف ولا يصعد الباب اعلى يطلع منه عا الحارة وكل  
يفعل كل كور وباب لا يطلع منها الا بكلفة **مسئلة** ومن احدها عليه حارة انه  
احدها عليه في راحة حارة لم يفتح من باب حارة الى حارة ان كان في غلقه يفتح اليه من خارج  
**مسئلة** قال ولو كان لرجل ملك متوسك بين املاك لغرم واختلافه عا تلك  
الاملاك من حيث شأ منها شى غي من املاك املاك كهم واغلقوها  
ولم يفتح من خلافه لا شى له عليه الا ان يري عا راحة منعه من خلافه لا شى له  
الا ان يكون الليل منه فيعمل عليها والاحقة في السلوك عا المخرج اللب وفيل  
بل يحتمون له عا مخرج خل من كونه من ارض من شأ منها ويثا وانه يفتح على  
هين فها كان يتقلب عليه بها شية او غي ما شية وبالقول فقول **المسئلة** ولي

ووقعت

٢٠  
٢١  
٢٢  
٢٣  
٢٤

ووقعت وفضل بالشايف ونظى الى الا في يفتح عليه بالظن في قال ولو ان حارة الفتوسد  
اراج ملكه واحتاج من المفاع الى اكثر مما كان يحتاج اليه قبل بناء منع منه  
لانه لا يستحق بتيانه اكثر مما كان يستحقه **مسئلة** وفي احكام ابن حنبل في  
فناء خربة بالاروساخ عا حجة المسلمين وكذا في عا فناء مع بونة تحت ووروع  
بما الامطار والاروساخ وان اهل العارص يوحا الى غي جى يتها وشتت حيا رتقا  
وشهد لاهل العارص الفناء كالتى عا عا ورجع بها المكي خاصة لا يعلمون  
في عا الك وسخا وشتت عا الك مع العجزة بافتان عا حارة لا تشق القيا حتى  
توقف شقوق العي يغيب صفة الحجية جى في الفناء فبغير الاحداث في عا فان قلت  
شهادة المكي افصح فضيت بها وطلعت الاحداث عا منها وامر يجرى بها  
الى ملكات عليه في الفتح **مسئلة** ولي ابن بمان مقل لا يستحق عا حجة المسلمين  
شيء انه هو كاحاسم ولوحات المسئلة ولا يلتفت الى التواجر والتجارة فلع  
الضريح عن المسئلة ونك كى يفتك مع من يجرى من اهل العلم ولم يخل الفضا  
والحكم الى ما هو اقل من هاتين عا حارة المسلمين وحكامهم احباسهم وابتنى  
ابن حنبل ان قبلت شهادة العي يغيب شهادة من شهد منعه مما لا يجى  
الاخ اش وان كان الاخرى من اعمال فبها **مسئلة** ولي ابن مسور شهادة من  
شهد بالاروساخ اش وليس من الفتحا التبي ينظى فيه الى الرجح عنه  
الفاضي ولا وجه لركوب الفاضل والعلماء الا فيما يشك وفتح الضريح عن الحجة  
واجب كفي ماعا الرامى **مسئلة** ولي ابن زري عا حجة المكي بفتح الضريح عن الحجة  
فما توحى ومن شهد بنية الاروساخ في الفناء لم يشهد بالفوق باعيانهم  
ولا عا ربا عيانا فهو غي تامة حتى يشهدوا من حارة **مسئلة** ولي ابن حنبل  
مثل الام الركوب ولم يري وقال ينبغي ان ينظى للمكان الذي يستحق فيه اوساخ  
هاتين الفئات فانه موضح للمسلمين فيه حتى فلا يحكم باستغفار الاروساخ



الايام مرضا هي فوق مسئلة وفيه في فئات مجاورة لمين هي والعين تقي ما وها  
 وان الاوساخ في الفئات مضى بها واما الفايح المحتسب الى جسر العين بين الفئات  
 والعين وزعم انه ينقطع الضرع عند باب الك بافتا جميعهم بانه لا يبعد ثا ح  
 في غي ملكه شيئا معاء هب اليه ويحب قطع جبهة الاوساخ عن العين بعم  
 الاحمر الى من اثبت عنك جي بوما يفي هاء الفئات واقتى ابن زري  
 انه اثبت عنك ضري بية الاوساخ بالعتيا صيحة انا اثبت العين وج  
 منها انما للمسلمين واما انما اكانت لمعين فالفياح لعلها وسيل ان رش  
 عملها عارة ان مطا هي غير مسربة فيها وخرج ماها الزفان مما يجتمع  
 من المني ويشق في دار رجل فمعه وقال له ام غي علي وشقرت بيته لانه لا  
 خرج لعاة الماء من ماء المني الا الى الزفان المخكورة ولا يد من خوجه من  
 الماء بزع صاحب الماء انما كانت قبل هاء قليلة للسفوف مما اجتمع من ما بها  
 جري المطا هي وتنشعب ارض الارض فلما سلحت وكش سقفها عظم ر  
 ما وها باحتاج الى خوجه من باب الماء من اين يمكته **باجاب** انا اثبت  
 من ارباب المعينة الا انا لعاة الماء الى هاء الزفان فمن حقه يخرج منه ولا  
 حجة لصاحبه بما عي لانه انا اثبت ان خوجه الماء الى الزفان من حقه وليس عليه  
 ان يغور منه شيئا فيها **مسئلة** منعا وكيف لو كانت ارضي صاحب الماء  
 الجبل بل لعاة في مرداض يها **باجاب** وارجا ان يعمل سمي باللمار الجبل بية  
 عليه ويحتج بانه يصر عليه من دار ومواء كان هاء من الدار الصغيرة او الكيرة  
 كما يجوز سكن الكيس في الدار الصغيرة ولا يضر كثر النمل واحتج عليه  
 الاخر بان فضلة الكيس اكثر **باجاب** ليس له اجاؤه عليه الا بالي ضا  
**المسئلة** زلي هو غوما نقرم لان سهل ان اراه ان يجري ما يفي به في اتساع  
 المني الحار من بناء وغور وليس له في الك لانه زيادة في **وسيل** ايضا

عن

عن نعت له عينا في عارفة وكثر ما وها حتى اضي عارة الماء وبارا بها  
 عينة بارا اخا ج ما بها اليها ويجعله في سبي لصاحب الماء مع الحي ان فيه  
 حق ولا مضرة بما صاحب العينة في الك ولا يبر راين هي هاء لموت الشيوخ  
 في تلك الجفة **باجاب** ان نعت يفي سبي ويحرف رعا نقيب الماء في الدار  
 بالتقوير فمن حقه ارساله لعاة العينة ان كان في جفة انصبا الماء وليس له  
 حقي سبي تحتها الا بان صاحب العينة هاء النية عا قول مالك واصحاب  
 لقوله عليه السلام لا ضرر ولا ضرار **وسيل** عن اشتر احفان من الارض  
 بنصيبها من الماء زمانا معلوما من الشتر فيجب عني عن عمارة الحفل المخكورة  
 او يني كم اختيار او يني عا اهل نصيبه من الماء يتصرف فيه بالبيع والعملة  
 وصي به لارضه من اهل لا وان كان له بهل يا خذ ماء او فيمته في وقته من قسي  
**باجاب** له اخذ ما ان كانت فيه منبقة وان اراح اخذ ويعمله في سبي  
 او يني كة ولا يني كة لشي كاه ليس له في الك ابن الحاج انما يكون لصاحب المني  
 فضل الماء منبقة فلا سبيل لاخته وقطعه عن صاحب الجفة فانه ليس يضره وفيه انا  
 لم يكن عا صاحب الرضا ضرر فيهما احد نه الثاني وليس له منعه وقاله اصبح بن  
**محمد البصري** زلي لما انتفاع به بكل وجه فانه يملكه فيتم في فيه كيد  
 شفاء ان كان له منبقة لانه ما ارض يملكها وفيها يسر الزرع صاحب اول يفضله  
 وقاله لبا سري اء شري يوم او يومين المسئلة الى غي الك من انواع النضري  
 في الماء قوله وليس له ان يجعله في كة بربط انا لم يكن له فيها مقفح من  
 خن نه الوقت حاجة او بيع ليس الا محض الضرر وليس له في الك انا لان اصل الماء  
 بنت له كالرعي والحطب وغوره يات الى ينجح في غير اوله واما لانه مقل لغير  
 منبقة وفيه ظا ان الفاسح في العتية انا انا في الك في الظن يولم ينجح وله  
 كاه بارا ان ينجح في شفه حجارة ليس له في الك وهو مقل الا ان يجوز له



في تلك الحجة نفع يربح ونسيها مثل ضي الركوب باقل وسيل ايضا عني  
لهم عين مفسومة ولا معلومة وهي ما مونة فتسلب بعضهم من بعض سفينة يوم  
وليلة او غير ذلك من معلوم السلب ويعطيه بعم ايام معلومة هل يجوز لاجاب  
يجوز سلبه عا رة في يوم اوليلة او اقل واكثر الا ان يسلبه في حين عده الحاجة  
ويعطيه في زمان الحاجة مثل سلبه في الشتاء وقضائه في الصيف فهو سلب  
حي منفعة وسلبه حالا جائز او يعطيه شي عليه في اول سنة وله ثابته في الفصل  
المسلب فيه وسلبه لمن شاء في العجز جائز حالا وموجلا ويشترط ان لا يكون  
وقت الطلب الا ان يكون السلب في الشتاء ويعطيه وقت الصيف ولا يجوز  
ولو لم يكن له مال ولا وجه وقت حاله فعليه في سنة الماء يوم السلب وقيل  
السلب عا الحلول جائز وله طلبه متى شاء ولو اسلبه في الشتاء بطلبه  
في الصيف فلا اصح والاول هو الصحيح الا في عا قول ابن القاسم **السلب** ولي  
تقر من هاهنا المسئلة واخذه شيخنا من المسئلة المتفرقة من شيا شيا  
يوم او يومين جوار السلب لانه يجمع الوسيلة الاصول وعده الجواز في السلم في  
القواح يسر وخالف شيخنا ابو القاسم الغني في وجازة ذلك ثم رجع شيخنا  
اليه واجاز مثل قواح يبرقصة كالسلم في ثمة حينها ما مونة ونقح من  
**وسيلة** عياض عن اصحابها صموا صاحب رجا وزعموا انها اضرة بهم  
في سفينهم وقال لهم ارحا في سبقت جناتك بافاد صاحب الجنات بينة انهم  
في الوا يسفون بها جناتهم فحيا قبل الارحا ووجهها بطلبه صاحب الارحا  
النظري في هاهنا الشهادات با وفتت الماء عن الارحا وصيرت الى محيا افي  
حق يبيع صاحب الارحا البينة فمما اتها اخ لا نقصا احد سفين الجنات باراه  
صاحب الارحا الملاق الماء في زمان الشتاء استعمل احد الجنات حتى شئت الختام  
واي انتازع فيه لا يفي اية النصح حتى يتم الختام **باجاب** اصحاب  
الجنات

الجنات اذ هو حق في السفين في سلوا الاصحاب الارحا وان كان اشأها بعة الارحا  
هناك الذي اراد في هاهنا المسئلة عا معنى ما فوض عليه السلام ان يمسك  
الا على الركبين ثم يرسله الى الاسفل فلما لم يجر الا على جميع الماء عن الاعمل  
اب الم يكن للاصحاب الارحا اختصام بجميع الماء اذ ان اصحاب الجنات وان كانوا  
يوقعهم او يسفونهم فلا يحتاج عا هاهنا الى توفيق الاعا **مسئلة** منها  
وكيف ان ثبت ان فاضيا حكم بقطع جبي برهانة الماء من الطي يولض في المرة  
وان لم يلا احد في جبي بها فوضا في الكعيا بلان البحر ولم يكن ذلك للغايين ولا  
لفزاع منهم انما اكثر من اشترى ببيعة تاريخ الحكم ولا اعذر ارفال الغايين  
لا يتم الحكم بالقطع انما يقع نفع فيه اعذر الغايين ولا الفزاع منهم وقال اصحاب  
الارحا لو كان للبايعين والغايين او غيرهم حق الحكم في القاضي حين امر بقطعه  
وفي الحكم ان المحكوم عليه احب في جبي الماء وان البايعين منهم لم يبيعوا  
هناك الحكم **باجاب** ان ثبت حكم القاضي بقطع جبي من الماء في الطي ينو  
بيينة عمن لا مع به فيها بل حواصبا الجنات في السفين الا ان يقرر  
عا قطع ض الطي في تحصين محيا عا وجه يعلم قطع ضره او يشترط ان لا يضر  
عا الطي في بيينة اعذر من الاول او في جميع شقوق العفة التي يبيعهم تس  
الحكم بجمع حينئذ احق بالماء لجناتهم زمان الحاجة **مسئلة** منها با علم  
السؤال عليه وقال طلبه اصحاب الارحا وثاني الاشياء بوجبه في بعض السفين  
من هاهنا الموضع وخصمه يقول النضر على غيره يعنفه وفي بعض العفوة  
بينا بعهنا وحقوقها وموافقاتها ولم يوجه فيها شيء من السفين فمما به  
في السفين حتى ثبتت معينها **باجاب** لا حاجة عا اصحاب الجنات بما يوجه  
في وثا يجمع عا ما مر في المسئلة الاول ولا يلزم مع اخراجها الى التوجه حكما  
**مسئلة** منها طلبه صاحب الارحا اخذ نفع اصحاب الجنات هل يجوز ولا غير



الاله الفصل التالي في هذا المقال كقول بعض السفين لوعى او السكون عنه  
 خاصة لعدم اراءة اطلعه على جميع نسخهم او لكونها من غير باين وكيفية  
 لوطها اصحاب الجنات اخذ نسخة الحكم لقطع الماء ليتفقدوا فيها **باب**  
 لا يلزم اصحاب الجنات اعطاء نسخهم ولا شيء من وصولها الى الحجة عليهم في  
 شيء وانما هي حجة لبعضهم على بعض ولهم اخذ نسخة قطع الماء لقيامهم  
 بها عليهم **مسئلة** منها انما منعوا سفين الماء بالحكم المأخوذ منهم انهم  
 يسفون في بعض الاحيان منها انشاء الارحام ونحوها وكانت المياه الاخرى  
 تقوم بغيرها ثم انما انقطعت او غارت او نقصت وجب انهم ان يغيروها  
 الماء هلكت وربما انفق في الارحام حال كثير قبل حداثتها والافاق حجة لا  
 وكيف لو اثبت انهم كانوا يسفون احدا انما اجابوا عنه او قبله او اجابهم  
 اصحاب الارحام ان حادها كان بغيره من روحنا عجزا لما ثبت العرف في السفين  
**باب** اصحاب الجنة حق بالسفينة ولو كانت الرخا انهم لما تقم في الحسنة  
 الاولى واجاب ان الثمرة تملك انما تستحق في الوقت الحاضر والارحام تملك  
 بل تقطع منع عنها وقتا **مسئلة** منها انما الحكم بقطع الماء عن  
 الطي بولهم وان فلانا احبته وقلع عليه فبعثه ارجس سنة فام اصحاب الجنات  
 واشتروا زحم حقا في حادها الماء التي قطع عن النسخة بغير الحكم انما لم  
 يحد الى احد من اصحاب الجنات سواء من يحكم عليه وقد بنيت عليه رجا بحد  
 ص به عن الطي في الرعي الا انما زحم صاحبها فيما اثبت وطلب المبيع  
 في اصحاب الجنات بعد يوفى الماء حتى يجعل الحكم **باب** لا يجوز الحكم  
 بما اثبت اصحاب الجنات من انهم في الواصفون الى وقت كذا ولا سبيل  
 الى السفين حتى يثبت معهم الضرر عن الطي في سبينة اعدل من سبينة القطع  
 ادعى حواشيهما او يحضروا معاه كما مر في سبينة هم احق به ولا يوفى  
 الماء

٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣

الماء في مرة الخطا والمراد به ان ليس بملك حقيقي وهو غير ساقط الله اليهم ولا  
 يوفى الماء عنهم بل يحق من بعض لخص على حسب ما اثبتوه بينهم **مسئلة**  
 منها وكيف انما اعدل رضى بينة الحكم بالقطع وبينه الغرم وهل يملك هذا الحكم  
 الضرر من انما قد تبسبب الشمار لقطع الماء وحواش من تضر المارة بالطي بول الماء  
 وهل يثبت حادها او لو لم يثبت حق في الماء المتنازع فيه لكان لشيوخ اصحاب السفين  
 وعلم الماء والخبر كانوا يسفون به من قبل **باب** **مسئلة** منها انما الحكم بالقطع  
 هي المجهول بها ومن شهادته من شهادته بسفينة قبل الحكم بالقطع وبعده فيما  
 كان قبل القطع بالقطع يفي عليه وبعث القطع لا يملك الحكم وليس حادها من باب  
 تعليل احد الضرر لما يتعلو من الحق لاصحاب الارحام **مسئلة** اخرى وكيف ما  
 يسفون في الاعلى ثم الاسفلون فاحد في الاعلى من مياقل تمنع الاسفلين من سبقتها  
 خفيهم باراء وانعهم للايسما يسفون به اشجارهم حل الحكم في الك وكيف لو  
 اراه الاعلى ان يصح بوا ما يحق لهم من الماء لهما فله ويتم ما يجب له من سفينة  
 شيء **باب** لا يفرغ الاعلى على الاسفلين الا في سفينة الشيء ليس الا وما احذروا  
 من الخس لا يبيعون بسفينة الا ان يفيض عن الاسفلين شيء من الماء فلا يفي هم بقرينة  
 الاعلى عليهم في سفينة الفضلة لخسهم ولا حجة للاسفلين فيما ياختونه بغير ر  
 سفينة شارهم ويسفون به خسرهم وبي كواثرهم وامان احد في الاعلى في ما  
 بعد احد في الاسفل فيقبل هو احق على ضارهم الحريث فله اصبح وفي الاسفل احق الا ان  
 يكون في الماء فضل يقوم بالاسفل وهي رواية اصبح حتى يستغنوا في من السفين  
 قولوا واحدا واما من جعل غير مكان غير فلانه للاسفلين فيه قولوا واحدا **مسئلة**  
 منها وكيف لو اصلح اصحاب الجنات وارادوا عاملا هو لاه يسفون مرة معلومة ليس  
 لاصحاب الارحام فيه حواش ولا يلحقون مرة معلومة ليس لاصحاب الجنات فيه حتى  
 ثم يحث في اصحاب الجنات الى غير ذلك الشئ في مبدون اخذ ويزعمون

اعرف لا يفرغ الاعلى  
 في السفين  
 الشجر حادها



ان الصلح على ما جرى به العادة الماء الى الضيورة وكيف حكم من يعنفه عليه  
 الصلح ولا يحضر فلما حضر احتج عليه اصحاب الارحام بما جرى به عادة من اهل  
 الصلح بقدر ضامنه بالصلح وكيف لو شققت بينة انهم تسويها ماء الضيورة  
 هلكت **فاجاب** ان كل الماء غير متملك باصحاب الجفان احق بالارحام حتى  
 يستغنوا وما ثبت من الصلح ما عولوا على جرمي العادة من نفقي الضمير ويجوز ان  
 الصلح انما هو ملك ينقص من سفي العادة ومن كل الزمة الصلح المشعوبه ومن لم  
 يحضر الصلح فهو عاقل في السفي يعني **مسئلة** ابن الحاج في رجل له  
 ارض ضعفت بالواحد في الكمي باراء انتقاء مركب يعني الفاس عليه الحقيقة الاخرى منه  
 السلطان **جواب** سنة الله في الانتصار التي اجازها كالمطرفة المملوكة  
 المتفادفة فلما ينجح احد من الاربعان بذاك وليس للسلطان منه ان يعني الناس  
 من هاهنا العدة للآخر ان كانت الضفتان او احد حاكمهم واستشار مالك  
 الضفة الاخرى واحتجاج السلطان بان الواحدة له فلا وما في بناء من هاهنا العلم  
 منصوص لهم **البي** زلي انظر لو كانت الضفة الواحدة ليس للاحد والصواب ان الواحدة  
 وما حوله موافق للمسلمين الجماعة فلا مقال فيها للسلطان وانظر لو كان حوله البلد  
 معدن ملح كالصباح بشورنا في رجل يجرى عامسلة الواحدة ان كان بسياسي  
 فتتبع ويكون ملكها من اصحابا ان كانت في العمان فياخذ من الامام ويحب العمان  
 فيغير ان في المشهور فيهما وان كان لحي اهل الله يعني واسطة فلا مقال للاهلي  
 مثل مرافق البلاد من مطبخهم ومعتشهم وصحة الخوي من الخروا الي  
 والنج والنجار وهاء اهل الاطهر **وسم** عن شيخنا الامام رحمه الله  
 شيخا في هاء اهل العلم والفضل **فاس** المسئلة عليه **مسئلة** وفيه في  
 رجل يجرى ارضه وانه شق انقطع ويسر ويها من فقام صاحب الموارث في بيع اخوة  
 هاهنا الك اولا وهو لا يرضقته وما العن في الولايج اللاصفه له **فاجاب**

سنة الله في  
 الانتصار التي  
 اجازها كالمطرفة  
 المملوكة  
 المتفادفة  
 فلما ينجح  
 احد من الاربعان  
 بذاك وليس  
 للسلطان منه  
 ان يعني الناس  
 من هاهنا  
 العدة للآخر  
 ان كانت  
 الضفتان  
 او احد  
 حاكمهم  
 واستشار  
 مالك  
 الضفة  
 الاخرى  
 واحتجاج  
 السلطان  
 بان الواحدة  
 له فلا  
 وما في  
 بناء من  
 هاهنا  
 العلم  
 منصوص  
 لهم

ابن جرير

ابن جرير الموضع التبر الى عنه الواحدة التي يلوونه من جعته ولا يكون موافا الاقولة  
 روي عن سمعون انه مرافق المسلمين والفضا والفتية على خلافه وبمثله افتا ابن الحاج  
**البي** زلي في مفت مسئلة من هاء المعنى يارض الفيم وان هو ان حيلافيه في ابي  
 مرة لاننا شقنا انقطع من اعلاء وما لطي به للاستعلاء وانه في ارض موضح  
 البعد ان الحق بواغا وانتقلت البعد ابي في هاهنا كان يلي صفة الواحدة صار سمته في  
 الواحدة وثانيه في موضع الضفة السفل الى اخره بافتي شيخنا الامام مرة ان كل  
 واحد ياخذ ارضه وهاء الثانية في ما افتا به هاء ان العتيقان ومرة قال بما صاحبه  
 الاعلى حاجته خلت به وما سموا ياخذ كل واحد من سمته ارضه والثاني جاء به انه  
 في الواحدة كالقواء وياخذ ما فاقل سمته ارضه وما جاء في الواحدة في هاهنا الموات  
 هاء انقلته عنه في طين في حقل في هاهنا ايا في عامك في هاهنا عن سمعون واهله  
 يعني عامي ملك طاهي الارض يملك باطنها **لا مسئلة** في كفي ابن الحاج في  
 عين بؤك قوله عليه السلام من جاء فلا يسوق من ما يباع حتى انما قال البلي يوخ  
 منه ان الامام ان ينجح من الامور العامة كالماء والكلاب وغيره الك من الفناوح  
 المشتركة في هاهنا من المصلحة في كفي الك ورفعها عن البيوع **البر**  
 الى غوها ان كان شيخنا الامام يجرى وكان الجواب عن هاء ان ما فعله عليه  
 المصلح هو العن اياه وما فعله عمي انما كان لوجه طاهي مصلحته وموجبه الى  
 عموم الناس قبل مسئلة ينجح في هاهنا من الصلاح مثل ما وقع في هاهنا بل لا يفتح  
 في مثل هاهنا ابل الكونتها مجي ومصلحة فاية الى يوم القيامة وما فعله عمي  
 لمصلحة ابل الصرفة والجفاء بمصلحة عامة ايضا ولا يلحق بهما غيرهما في  
 هاهنا الى يوم القيامة **وسم** في هاهنا عن امي وكوي في هاهنا وهو  
 مملوك لاننا شق في هاهنا التي المطر انصب في هاهنا الكور المملوكة الى هاهنا  
 الوطاء بكفي وصاروا في هاهنا المكي باراء من له في هاهنا الوطاء ملك ان يجي

الموضع الزا  
 عنه ماء الوا  
 للزيتون وليس  
 لها حجة الموارث  
 بيعه



في الدماء بحسن الماء وحبس الماء الى ملك له. اخر حاله في الكراع لا وهما انصب اليه  
 حبسه عما هو اسفل منه من سائر الناس **فاجاب** ان ارفع المكي في حياه  
 الاشياء والكوا من الوطأ وهو مملوك للناس شقي فكثير الماء في حياه الوطأ ومار  
 واج يا فان في ملك في الوطأ ان يصي في كل واحد من ماله بفكر ملكه من الوطأ في ذلك  
 لحم لكل واحد منهم عصي به الى ارضه اخي او منعه من الناس من تحتهم  
 ان شاء. وان كان بعضهم يفكر رعا في ماله ورضه وبضعه لا يفكر في لمن فيه  
 عاصي به ان يصي في ما فخر عليه من في الكراع فيفكر في الوطأ من الماء ما ان يقر  
 منه ارضي بالوطأ منه امله به في سفيه فيسره ان يفكر في الكراع ويغف فيه  
 حياه له يتفكر به فيه كل من له منهم في الكراع الوطأ ملك **وسئل** بعضهم  
 عن حصلت له جفة بالارض من امه وبالشقاء من امه في مرضه الذي توفي فيه  
 وفي الجفة سافرة في عليها الماء الى جفة رجل اخي في يوم من ايام الجمعة  
 فتطرق في الرجل مع خواتمه في يوم جي بان الماء في السافرة المفعورة فقال له صاحب  
 الجفة ليس لك الدخول الى جنتي ولا جواز عليها فقال في السافرة عن جرح  
 في الكراع فاخرج رسما فيه شجاعة لها امه بجرح مفضا فزلت عن امر الغاي  
 بلان لا اختبار الجنة التي يحيى عليها الماء لجنة بلان فطهر لئلا ان له النظم في  
 يوم جي بان الماء الى جنته فحل قول المشهور في لئلا فلك يحيى في الخصور  
 اولاهل الاباسماءها الى العلم **فاجاب** ان اثبت من الماء بوجه صحيح  
 بلما حبه الماء ابتاع ماله واصلاح جيء ان احضاج الوطأ الك من غير مضه تلحق  
 صاحب الجنة راجع عن الحاجة وليس له يحيى في الك من نظمي في الخدم ولا يحيى  
 في الكوا ما شجاعة الشاهة فلا تغله الشجاعة الا يفتن لايه خله ريب وليس  
 له ان يشهد بخاله الذي هو حاجي **البي** زلي كساي الشجاعة ان اويده بها  
 كما تحمل ويحمل بها اولاهل بها **والشجاعة** العجاة ونوعها ما يشعرون  
 بما يخص لهم

اعرف موهب واما  
 كسادة العرفاء

بما يخص لهم حليله في فلاحه ونعمهم الا يقولهم لخص لئلا في لئلا لاسيما  
 انما افلح من بقاء الخبي ونحي في بيها واحد وهو كشافه العرف كشافه العرف  
 والعرف ونحي في الك ولا يحم في الك الا بالظاهر فالصواب العمل به **مسئلة**  
 وفي الكافي لا يحم من البي انما كان للرجل عصي في في ارض جاره الى ماله فاجاز  
 صاحب الارض تحويل البي في الى موضع اخر من تلك الارض وفي موضع الكافي في  
 وليس في الك له الا باذن من له الممي وسواء كان عليه في في الك في راع الا ان  
 يكون بين الممي في تحويل راع مالا مضرة فيه على المار الى ماله ولا يمنع صاحب  
 الارض من في الك ولا ياتي فيه ان شاء الله واه ابن عمي المحكم عن مالك **البي** زلي  
 هاهنا اخو ما لابن شقة يحيى انه راع هاهنا ان ما فارب الكافي يؤمنه فيحتل الخلاب  
 والوفاء وزاد ان التحمي لا يمكن فيحتل الخلاب ايضا والوفاء وعن مطر في الخا  
 كان النعم تحت طي في عظماء من في والعلمين التي تسلكها العامة فيجي ما  
 حتى قطعها ان السلطان يحيى اهل تلك التي حولها عا بيع ما يوسع به الطريق  
 طوعا او حيها فلت فان في ينظم السلطان فحل على الناس حرج في مروره  
 عا ارض الناس حتى يحيى جوا الى طي في المسلمين قال نعم اراهم في حرج لا يسلكوا  
 فيها الا باذن من نقله في الكافي رمن مختصي الثمانية **البي** زلي في جعلها عا  
 لا يجوز اليوم انما اكث في الامطار وتعد في الكافي وان يملك في املاك الناس  
 كما يفعل في الكافي في التي في طاجفة الا باذن اربابها لاسيما انما كان فيها  
 زرع وتقعح لئلا يزن ان لا يجوز المرور في املاك الناس لان تشقة العامة  
 بمساحة اربابها وتقعح الكلام في قوله ايضا في حياه اهل الكافي في اراء  
 ونعم من حتى صارت طي في اهل حله عا الا باذن عا ولا واهنا معناه ان الناس فعلوا  
 في الك **مسئلة** وفي الكافي رمن ان يحمي حايه من جاره فيله في الك  
 وفي البي لئلا في الك لئلا في الك في في سراجا الا ان يحمي من في في في ر



الك ومزاد ان يجل شيئا في داره او حرمه حايكه كالخ او يجمع عنه  
 يملح اليه او خشي ان يجل اليه ضره ولله جنى ما ينجى به خوفا ان يجل اليه  
 ذرا اليه **مسئلة** ومزله حايكه في جداره او قبله الى خول لتقفه والنظي  
 فيه لانه حوله كمن له شجرة في داره او حرمه وجمع له بذلك وكذا الك  
 من اراء اصلاح سقوطه او او ينجى فيها شيئا مما لا يطلع عا جاره به  
**مسئلة** وفيه عن سخون ما نبت في الختم او الجسمى الصغي بين الارضين  
 من الزرع وهو بينهما كانت الزريعة واحدة او مختلفة لان الارض بينهما  
 جميعا قلله غييه وكذا الشجر يكون بينهما فان غي سراجهما فيه شجرة  
 كان له نصفها بنصف ارضه ونصف فيمنها مغلوعة بان مالت عاش بركه  
 كان له عاش بركه فيمنها مشبعة قال غييه وهما ابل من قوله الخ  
 بينهما **المسئلة** زلي قوله في الزرع ان كان متخا مواضع واما ان اختلف  
 بالصواب ان لكل واحد ما انبتت زرعته لانه يقع بينهما شجرة وهي  
 كارض بين رجلين حتى كل واحد منهما جهة منها فلا شجرة له بينهما  
 فيها وفيه مران من باع جنا او فيه شجرة في شقت عا تخم فوق الجنان  
 ان الارض كذا الك وقال صاحب الجنان الخ له ولا يئنة لواحد منهما والجنان  
 فيهم من الختم با جا **مسئلة** بين الامور حاله وينتفع كل واحد منهما  
 بما كان ينفق به **مسئلة** وفيه عن المجموعة من الارض مرتفعة  
 ولا تحتها ارض منصبة بينا في المكي فيجب من المنصبة الى اخر الختم  
 وهما من زرعان با شتى المنصبة فاس فيمنها فيهما وفيه جلايو تنهم  
 بالقراميع بكث ما ينصب منها فقال من تحتهم يكن في عاها غا وفيه  
 بفتت التي تحتها او بفتت مزروعة فلا حصة له بها غا واذا جى عاها غا  
 كله ما كان با لواجب وفيه تقع لابن شخ من عاها المعنى **مسئلة**

وي

وفي كتاب بن سحنون عن ابيه وفيه منزله طعام مصفى لا يفتح من عوفه من  
 النار وعليه به اقبله او ينجى او قبله غله طعامك ووجه منقول الك  
 وفيه قبله منعه ويومى بطلع طعامه وهو وجه حسن لان يصف احدهم  
 وانحروا كلهم واختلفا بينهم قبل الخم افق عوا عا النار وان ابواله عيى  
 واحد منهم عا فلع انحر و يقال لمن انحر على صاحبه انلقت نيك لا  
 شي لك و عيى النية صفا عا الفلع قال وان صفا احدهم الا اخرج العمالة  
 منع صاحب النار وعليه وليس كمن يصف نيك او كان ابتلاه خروجه  
 واحد **مسئلة** وعن سحنون ان جنى فئات تحت اربع عور فاشعت  
 فان الاول يكنس ما في داره شخ يكنس مع الثاني ما في داره الثاني الاول  
 والثاني مع الثالث كذا الك شخ جميعهم مع الرابع لان مياههم كلهم في  
 عليه وهما ان كان مياه العور كلها في الى الفئات فان كانت لواحد  
 في عورهما ولا فاصلا حهم عليه خاصة وعن عيى ابن عيى في الفئات  
 في فيهما انما لهم حتى في الواقع في في منها الى الختم وما سرت  
 فئات احدهم يكنس احدهم فلع عيى ما في فئات جاره فانه عيى كل من  
 بعده الى الكنسر حتى في جملهم الى الام واما كنسر الام التي في فيهما  
 مياههم وعلهم اجمعين وينبغي ان كان في عيى مياه المكي ففلك بالكنسر  
 عا عا العور وان جى ابيها الغايك والبول فعلى عيى العيال في قوم  
 سكنوا اراو كفيهم واحد **المسئلة** زلي حكايا ريش خنا في كنسر  
 سوا في العور حاض والماء هل على الانصاب او عا الروس انظر في **مسئلة**  
 ابن سهل في رجل ينجى با يى عيى ناصح وبها ثلاثة اصواع فيام القوم عو  
 عورهم فيام المبتاع يطلب منه عاها الباب المصون فافتا ابن عتابة بان  
 لا فيام له لان بفاء رضا من باع وروى ابن حبيب عن الاخوين واصبغ لامفال



للمشتري الا ان يكون الباعون خاصا وشرا بواعا واد ليل المرونة في مسئلة العبة انما  
 تنجح بخير اثنى سمين وباعه قبل العلم بل على العلم الاول وقبلي سماع اشتهر من  
 الاضية ما يدل على خلافه ومثله في وثايق سنن وفي مساليل حبيب لسنن في قول يقوم  
 المجتمع مقام البايح وفلان فضل هل يجوز هاء البيع على قول عبي ابن القاسم ان يكون  
 على خصوصية وسيل الخبير عن اليهود هل يمنع من الاستفتاء من نص في وسط  
 بله المسلمين الذين يتوضون فيه ويتطهرون ويغسلون شايهم فلا جاب  
 لا على لغيره من النص وجها لان اعلام مرآته ان تكون حرة نجسة ولا يقسم او يكون  
 ثوبه نجسا والمسلمون يغسلون فيه نجاساتهم البسي زلي هاء او اوضح مع كثرة  
 الماء كما قال واما مع قلته ففيه تقدم لان رشيح انه لا يمنع من الاستفتاء من النبي  
 مع الجمع ان وكثيرة في قول الماء وخروجه فلا ان يمنعوا الغلبة للمحاربة مع كثرة  
 الماء كما قال ابن رشيح وسيل ابو محمد عن جمع ارضه من القاسم من الطب وفتح  
 الجمار هل في الكا ام لا ومثله صبيح الحوت من غير رجا جاب ما فيها من  
 الكلا والخ شفة والجمار حتى النخل اختلف في منعه واحب اليها الا يمنع اذا كان غنيا  
 عنه واما الا احتطاه فله منعه ان احتاج اليها الى ثمنه واما غير الغنيان فاختلاف  
 فيها بالمنع وعنه وان القاميهها اصول الحيطان فجوا حوتها وله منعها البر  
 في هاء الصايل اضلي اب وسيل بعض الفقهاء عن نص من منع من فروع ما ت  
 بعضهم وبعضهم باق في موضعه وفيه مياه مخصصة وحيث في غالب الزمان لا فيقعة لها  
 وتمتلك بطل يجوز شي بها واستعمل لها جاب اما وفقا لاعتزاله ولا فيمة  
 لها هناك يجوز شي به واستعمله واما حين تكون له فيمة ونشاح القاسم فيم فلا  
 يجوز استعماله حينئذ وسيل المازري عن عبية فيها حوت منع الغاصب  
 كل الناس من الصبي بها واتخذ لنفسه قوما يطعمون فيها وقد بين كيني  
 الغاصب نطاع فيمنع من غير هل يجوز له لا وهل ما يعطي الغاصب للصبا بين  
 حلال

حلال اللحم ونعيمهم ويجوز شي او منعه ام لا جاب اما الصير من  
 النجس التي منع الغاصب من الاطعماء فيها ففيه سبل عنها ابو محمد في اكل ما فيه  
 منها ممن لا يحل له الصول لان المنوعين من الكلى يملكوا الصبي لاني منعوا من  
 تملكه وليس في هاء المنع حفيقة الغصب في الاموال التي تملك هاء الطاهي ما  
 في كى ونحوه عن ابن الحسن الفايبي ما خافه المنع والتشبه به في هاء الباب  
 وجواب ابن محمد انه الى اصول العلم وجواب ابن الحسن الفايبي ما خافه المنع  
 انه في الرأصول الورع وعن ابن اعلان ايح له الصبي اما خذ المفعول التي ايح  
 لكل الناس يحمل له خاصة الك الحفة ارفيتي ج ما فله ابو محمد في كافي الامم  
 واما المعتدل من الغاصب فيبيحون ما يطعمون من الصبي هاء المستلج هم اجارة  
 محبة كان شها ما خذوه من الصبي مما عني هم ممنوع من تصير حكم ما  
 فيه مناء وحكياء والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم ولشدة الحاجة  
 والضورة في دفع بها بعض التمسجيل البسي زلي هاء امثال عبي بن زرارة في  
 منع الناس من الصيابة فيها واصطفا بها لغوم اكلت وها جمع ما يكون فيها  
 من الجبابرة وغيرها من اصناف الحوت ويبيع بتوضر او بالبلع هاء الصبح فيمما  
 يا خذ الخنزير ويبيما يفض للصبا ج وفيمن يباح له التصيب فيها وكذا الملاحة  
 بتونس عبي هاء المعص ونقدم بعض الكلام فيها وكذا ايات في مسئلة  
 المعاء من مسئلة سمفون ان كانت لغوم ارضون ولرجل منهم ارض في وسطها  
 وليس لها حب الوسطان بيني فيها الا طاهي بن واسعة فان كان فيه انه لا يلحق بين  
 كمي الراجل والزوج بيني لانه يضي هاء الارض وقال ابن القاسم ان بين الرجل  
 ارضه واغلق عليه لو كانوا جماعة فاعلقوا عليه فيلزم اما ان تكون طاهي بن اشتروته  
 له او تنى كوال رضح على حسب ما كان دخل منها الى ارضه وليس عليه الا طاهي بن  
 بين عليها بزوجه لا بما شئته ولا بغنيته الك وكذا ان باعوه فله نصي بل الك







حين حل وفيل حالة واما الحالة بالمال على عود الرجوع وهو الحمل على محتاج الرجوع  
فيكل صورة الحمل او كالحالة لا يحتاج الرجوع فدان في الواحدة واما حالة النفس  
او الوجه المطلقة بالمشهور سقوطها باحضار الوجه كبيع كان ولزوم الغم وانما  
في بعضه وان ابن عمر الحكم لا يلزم منه من المال شي في الوجهين والمالك في كتاب  
ابن الجهم انها بحالة المال سواء يملكه في كل وجه واما حالة الوجه المفردة فلا  
يلزم من المال شي لان يرفع رعا احضاره فلا يمكنه منه او ينفذ به فيجب وان اتع  
على تقسيمه حسب قيم حتى يحضره **واما** حالة الطلقة فتصح في كل شيء ويصح  
في كل ما يتعلق بالابحان وحقوق الاء مير في الفصا من ارض ابنه الك صاحب  
الحق وفي كمال حامل بعضه متى شاء ولا شيء على الحمل ان عجزه مما لم يملكه الا  
ان يعلم انه عجزه وامكنه حتى طلقه باحضاره ثم كره حتى عجزه بها عا يسجن حتى  
يحضره ويجازي بغير غيرة وما ايدخل فيه نفسه **واما** الحالة المتقربة  
فلازمة لما ثبتت بالبيعة وحل يلزم ما يقع به المطلوب بعد انكاره فيه خلاف والقولان  
يقومان منها **واما** الحالة بالحناية وما يتعلق بها من المدة والفسا من وع  
وعقوبات الابحان فلا يقع على الجملة وفيه بعض العلماء الى جوازها وجعلوها  
كالحالة بالوجه المفردة ولا شيء عليه ان يات به الا عظماء كذا النبي فانه يلزم  
الحميل بالنفس في القتل والحي اح ان يات به بحليمة في القتل وارسل الحي اح **وهي**  
الواحدة لا يصح في العا سق الخمس في الناس بالقتل واخذ الاموال في وقتها  
حيلا تجعل عنه بكل ما احق من قتل واخذ مال ان في الكيل مع وجوده وبكل  
ما يوجد به الا انهم لا يقتلون به فضل ابن معلقة ان في اراء انهم يوجدون  
بالدية في القتل على هذا التاويل يوافق منه في القتل **وسئل** ابن رستم  
عن عليه من حال وبيع سلعة واراد الطالب بيعها في الدين واراد المخلو  
بقاها حتى يتسبب في اداء الدين وسال التاضي وقتا واجاب **ان** من حقه  
ان تنفذ

ان تنفذ رهنه ويوجد اداء الدين بغير رفته وكثيره وما اضره عليهما فيه بحسب احتياط  
الحاكم وبه في الغضا والعزل عليه من الروايات من مالك واصحابه **التي** في دفع  
نحو رضى الاجال في الربح وغيره فاعني عن اعادة **واما** عياض عن مسئلة  
وفعت بزيه وهي رجل ثقت بقلبيته عن وفاء بعض من له عليه دين بغيره يتضمن  
انه رهنه ارسكناه فيه قبل تعلقه وشعره عن من شتبه به الحفح نحو من الرهن  
المرتفع الى اوعايموها خالية من الساكن والائلاف وعلق الراهن الدار وفتح فيها  
حما المرتفع بعضه فتح دفع بنية الرهن ما وزعموا انه لا يعاد رهنه الى الان وهو  
ساكن بها وانما الفلاح تحيل في ابطال حقه فيها وشعره عن جماعة الحي ان  
ويصح من قبل ان المدين ياتي الى الدار في تلك المرة الى حين تعلقه والقيام عليه  
بوجه من كسب الامر بوجوبها معشغولة باهله ومقاعه بوفقه ان يهر  
بفعل لا علم له بل حتى تاحضت المفتاح بحضرة البيعة واكفي به الدار من مكث  
حلها من غير ايام واشتد عندها الكمال قال بان كان الراهن اقباء على وسع  
اعلم به وجهه للعب من لم يفي النظم وصورة الحال والامر مستجاب لاستحقاق  
الملك كونه في الموقوفه وقامت الغرامة بشهادة دفع من الحي ان لم  
تثبت عند التمسع عن ان الحي تهن على يكون المدين في الدار من قوله واجتماعها  
به في الدار ونحوه وان يبيع من شقة في الحوز ممن قبلته انه كان راء في الدار  
زمان اخلايها فصار في جلوسه الدخ فليمة وقيل لم يغيث الشهود شهادتهم  
حلية الدار والتمه خالية فبالحال تحسب للكن رابعا الدار والمجلس فارغين وقبلها  
ودفع مفتاحها بحضرة ما راكبي هاتين الشبهة وصورة الشهادة حلقة  
في الحوز ام لا **فاجاب** ما ذكره من الحوز وفادح وموثر في حقتها  
قال تعالى في كل مفوضة ولا يثبت الرهن الا بجملة صحيحة لا علة نوهتها  
لا سيما وفيه فلا يجوز رهن من احاط به من مال ومما احاط الخلفاء من اصول



ملك بانها حكمت بالابطال والحامه اخذت بالنفقة ولم تخم بالشك ووافقت  
 الحق مسألة من بصولها وجد متاع يبيع بغير النحر ما. فقال هو عن رهن  
 ووافقه المجلس ونارعه بغيره بغيره فقال مال المجلس ولا يلي منا وجه ما وصل  
 به الوجه. وحل حكم النحر ما. حكم صاحب السلعة انما انما في مع النحر في كونها  
 غير رهن او انه مضمون وانما اقال الارب وكتب لواء ما عليه علم الرهن ويصح  
 من لا يضمن به العلم وكيفية ان خاصه بعضهم في الرهن فقال الحق فيتمتعوا على  
 له او حتى يمتنع جميعهم وان حل لواءه حل في رهنه مسألة لا يصح  
 المجلس بغيره بلعه انه رهن عن من هو بين كما يصرف في التعليل وفيه خل  
 جميع النحر ما. فيه وان فالوالا ان رهنه ما تقول مع تصح في صاحب السلعة الا ان يبيع  
 بيعة باربعها قبل التعليل وان اعادها عليه بذاك لزم جميعهم اليقين ولا  
 يحق ايسر بعضهم على بعض بان حلوا اخذ ما وجه له ومن نحل رهنه حقه اليه بعد  
 يمينه المسألة زلي الصواب الا يكون اقل له لما فر من اختلاف قول مالك فيمن  
 احاط المدين بماله ولو ثبت له انه رهنه قبل التعليل لم تثبت حيازته لان حيازته  
 لا بد ان تكون مقصودة وهو معقول القول المؤتمن الاحتياز والتجوز فانه ان ثبت  
 هاهنا ابا الاصل البطل الرهن ولا يبع خل فيه من الخلاف ما في العدة الا العوز خاصة  
 به ليل ان افوضها الموهوب بغير امر الواهب انها يضي والرهن اشتر مسألة  
 ابو عمي ان عمن ساجر لقي بضة الحج وقدم صهره عارجه ولم يبع بغير اج الصلح  
 فتدبر ما واما عارجه الكثر توفى الموكل قبل فقه ومه فقام ارباب المدين لبيع الربح  
 فقال لهم الخراج مقدم انت اسوتها ما الواجب في ذلك مسألة ان  
 كانت الضيعة لزوج يورث عليها خراجا ويرجع به عنها العاقل فيجوز فدية  
 والام يكن احق منه مسألة واجاب مسألة الترتيب انه لو لم يورث صهره الخراج لبيع  
 الغاصب الرباع واحكمها بغيره احق من النحر ما. كمن استنفذ متاعا من  
 اجد

اي صرف المجلس  
 انه رهن في صرف  
 2 التعليل

اي في الصور وهو احق به وجر جمع ما به وفيه خلاف المسألة زلي مثله البوع  
 ما يقع من الابواب في الشرك وتفرع لابن عمر السلام بان يبيع جمع في التركة مع  
 مع مع ذلك وان ابن عمر الربيع حكم به انه مضمون للمطلوب في مسافة من رهن  
 ارضا باخذ منه السلطان في اجها فلما يجمع به في الراهن الا ان يكون في الكس  
 الخراج حقا والاولا في رهنه من قوله الا ان يكون حقا انما يبيع الخراج على الارض  
 الموروثة او الميراثية فانه يجمع في ذلك في التركة او في الرهن ويكون احق  
 به بغيره من وجه سلطته في التعليل لانه ثبت بعض ثمن الارض على ما اصابه  
 شيئا التاماع في نحر ربه ومختار. وانه حلال لا اختلاف في الاسم انما اجد  
 حل يكون ما به احق بماله حتى يفيض الجدة او يكون اسوة النحر ما. وام  
 من جفاجة عمر الا تملكها العاقلة فيجوز خاصة النحر ما. خلاف يفوز من المرونة  
 ونحوها مسألة ان الحاج في رجل يبيع رهنه رجل يملك المدين وانما  
 ماله بيت المال فقام صاحب الدين بطلبه منه من ابيع المسلمين فيجمع له الفقهاء  
 فقالوا كلهم ابيع المسلمين مستغني عن الفدية لبيت المال مغبول كغيره ان مكة  
 في الدينما وقال فاضي مرا كثر لبيع من شفاعته عه ولتو نمر بانه مستغني  
 الفدية لبيت المال فيكون حقيق بين المال احق من النحر ما. لان المال وان لم  
 تشبه عار ذلك عه ورضي به ماله في ما و. ويصح بيع بيت المال  
 بغير رهنه في عه منه من ماله وان شفعه وانه مستغني والفدية في رهنه  
 المال في رهنه باخذ. وفي ما و. بغير ذلك يبيع فيما بغير  
المسألة زلي في هاهنا انظر والصواب انه بيت المال اسوة مطلقا الا ان تشبه  
 اليمين على اعيان ما يبيع لبيت المال فضاغت او وضعة او عاملة يثبت  
 المال بغيره تجليسه بالميزان في ما مت الا ان يكون بيت المال احق به واما لو كانت  
 بغيره اعيان سلع اشترى اها من بيت المال فهو اسوة عن مالك وعيها هاهنا



يجوز لولي البيت  
ان يبيع له

بشيء ما يقع اليوم في الفاضل لا خبا سر وليت المال من الحيا في الحال او شبهته واما  
المكوس فليس فيها حكم غير حائنا مسئلة وفيه يجوز لولي البيع ان  
يستقل ضله على وجه النظم شيء ما له كما جعل عليه السلام حين تسلف ما  
الصرفه شيء منها حين فرمت عليه حسبما وقع في حروفه ارجع اليه  
غوله في ردونه الوصي ان من من متاع البيع رهنها فيما يتاع له من كموة  
او اضعاف كما يتسلف للبيوع حتى يبيع له بعض متاعه وفي الكلاز للبيوع  
قال شيخنا الامام جمل بعضه على مسئلة المرونة انه اشترى له الى اجل ويقول هو  
رجع على من رجع انه لا يتاع له بالبيع لان النظم له في ذلك ورجاز بآلة الاسواق  
بما الرهنه في شيء ما به متوقع عارضه متصفق وجوز بآلة الدين في الصواب  
جواز لان البيع يوقع الى تقوية الربح وليس هو من وجه النظم والنظم هو على  
يوقع الى بقاءه مسئلة وفيه افرا الوصي ببيع على ابتياعه بان كان يبيع  
وليه هو وهو كالاخر ارجع نفسه فهو محمول وان كان افرا على كفة الميت  
فهو كشاهد عليهم ومثله الاب المسئلة ولي في شيء ما تجوز  
شهادة الوصيين او الوارثين ببيع على الميت وفيه ما ينهاه عن الغريم انه  
بيع المال الى الوصي بانكس حلق وان نكل ضمن وملك ضمنه بكونه في البيوع  
وتوقع في الكس وضمنه ان هر من مطلقا وبه اخذ ابن الفاسم انظم تمامها  
مسئلة وفيه من اشترى راصلا ويبيع مع ثمنه شيء رهنه شيء فليس به على القول  
يجوز الرهن قبل التعليل فلا يباح حتى يبيع مع المرقن ما فيه له وينبغي  
ان يجمع الرهن بين الكس ويحاص به الغرماء ثم يرهاه اهل بيع ام لا والصواب  
في القول ببيع الرهن ان يجمع الرهن الى اخيه وفي محقق ابي محمد عن اسلاف  
مالا او على ضا فلا يكون اخويه في التعليل واذا لم يشر في البيع المسئلة ولي  
وطاخر المخرجه خلافه ونقله في التعليل من الاصيل ونقل الاول عن ابن الموار

ان اراد الوصي  
ببيع شيء ابتياعه

ويقتضيه

ويقتضيه عموم بعض الاحاديث من ارجح سلعته في التعليل وهو اخوه  
وهو في الموت اسوة الغرماء قال وجوب النكاح باب انه اوجد ماله عن مجلس  
بيع او في حوا ووجهه فهو اخوه واما خلو بيت من ارجح ماله بخينه عن رجل  
او انسان فليس فيه اخوه من غير وهو خلاف ما تقدم في التعليل المسئلة  
التعليل لابي عمي ان قلت للاصيل اما الثاني من بيع سلعته باجر كما يقال في  
يفاسر الا على المستوفى قال في ازان الموار وان الفاسم ركن في الرأيه جمل اوجه  
اعرج او مثلها مسئلة وفيه من احكام الشيعية التي يجب الاحتياط  
على مال الميت لماله من حتى يستكمل ما يجب من معة اهل البيت واستحلاله  
شيء يجب لخص بيع مال الميت فيناه في عليه ويسجد النكاح ويغني الدين ويغني  
الفاضل في الغرماء صفي اباي عرفت عينه الا عن الفاضل وجه النظم له لانه  
صفي لا يمين عليه اخيه او لولاية ان كانت عليه شيء يباع له كما يباع للجميع  
مال ابن لهامة وغيره انظم فولخص في ولاية لا يمين عليه وهو يمين استمر وفيه  
وثابو الجي في لانه يعمل الحق لمن عليه ولاية فانه لشرع بان حلق جاز له ما اخذ  
والا حلقا المخرجه عليه ان امتنع من اليمين المولى عليه بعد رشفه واستمر جمع  
ما على وفيه حكم احكام ابن سهر وتقله في الطهر من ابن عقاب في مولى عليها  
مات زوجها واشت كاليها لانه يفضا لها بالكلية ومن يمين الفاضل في جاعليها  
الى ان في شيء فتنقل حبيخه بان نكل ركن ما فوضه الا فدرم في انتها وزاح  
او وجه الاصيل قول من قال ان التسجيبة لليلق هي ما يرب على به لان نكوله  
سبيبا في ان لا يملكه فلا وهما اخطا والجمعة عليهم عاص الخلفاء في وجوب  
اليمين على المحيدان الخيد في في العين وانه ان نكل حلق المولى عليه في الك  
واستحق ما له عاه عليه في نكوله ثلث الاموال الخلفاء والجمعة في الزوج  
بيع على اخيه اكثر من ثلث ماله فتكفل عن اليمين ان الطالبي يلقى وبأخيه

ولا يبيعه  
ولا يبيع له



ابن سطر والصواب عنده ما جابه العمل من العلم من تحلق اليمين بالسجدة وفي  
 وثايق ابن الهيثم في جاح عليه اليمين الى اطلاقه ولو ان علم السجدة على رجل عوا  
 فنكده المرعا عليه فيخرج ولا يجعل السجدة حتى يشهد وانما حلق مع الشاهد  
 لا كيه السنة ابن سطر والصواب عنده ان علم السجدة الان وباحثه انما الراجح  
 المطلوب عليه اليمين وفيه رضى يمينه حتى نكل وفيه المي رضى مسئلة  
 ابن الصبيح ان يبع ٢٠ يبع عن يمينه ولا يعلم ان العلم يضمن في الك ونفهم لابن  
 رشيد ان يمين الغضا لا يرضى على وجوبها العلم عوا ما يوجبها الا بغير اهل  
 العلم راوا في الك ما وجه الاستحسان انما في ما سبق وسيل شيئا  
 الامام عن ورثة صفار شفع لهم شفعوا على عين بهيمة انها الموروثة  
 وانهم ما عملوا في وجها من ملكه بوجه من الوجوه الى ان توفي وورثها  
 ورثته الصفار من كوروز وما علموا انها خرجت من ملك الورثة الصفار الى  
 الاثر على كى يوثق بالاستحفاو واعترافهم في الك لغيره في البهيمة فاعلم  
 المغال لما بوجه الشفع وليس في الصفار من بلغ بهل الحكم في يمين او استحقاق  
 كما اننا فاعلم له شافع على حق معين ام هي اخف وهي كيمين الغضا ويكنى  
 ولي الايتام من البهيمة وفي جاح اليمين من يضمن به العلم ام لا وحيث لو كان  
 يمينه بان علم يمين الاستحفاو فهل يكون كافيا عن غيره ام لا باجابه  
 يمين الاستحفاو اخف من اليمين مع الشاهد للاجماع على توفيق الحكم بال  
 بالشاهد على ضم اليمين اليه وشمه في الخلاف في يمين الاستحفاو في الربع  
 وغيره وهي عن اخف من يمين الغضا لقلية سميته وهو ملك الاقتصار يمين  
 الوصي وثايق اليمين وحلق بعضهم لا ينفك اليمين عن غيره فانما امر وفي  
 التمهيد والله اعلم مسئلة وفيه عن مفتاح ابن طلال عن ابن عبيد  
 العلم ان الغاضي لا يبيع من العلم الا بغير العلم من يمينه ما يبيعه من جارية  
 او غلام

ابن سبط الغاضي  
 من الورد لا يفكر  
 الكثر

او غلام فيبيعه لغيره كذا وفيه فسم المرونة للبايع عما ميت من ماله الا  
 بفخر ربه منه مسئلة وفيه ان استحل الغريم فكل من ابن مغيث يمين  
 ابنه لان كونه تهمة بان علم ان غريمه علم بغيره حكم الغاضي عليه باليمين  
 ما يبع به علمه كما زعم وان نكل عن اليمين له يمين له وحلق الغريم ماله  
 مال باطن ولا ظاهر في علمه لان كونه الحالك عن اليمين يدل على ان غريمه علم به  
 قاله ابن شحمان وغيره وبه قال الحافظ ابن القطار البصري في نقله عن شيخه  
 الامام عن بعض فضلاء تونس ممن لقيه ان العلم على علم احكام الباج لانه  
 يوجب اليه تعمية حقه بجمع فيه ومه على اليمين ويأتي نحوه للحنف وهو عن  
 جاح الخلاف في عور يمين التهمة هل تتوجب ام لا لا سيما على من ذهب من  
 يقول ان المطلوب على العلم لانه في يكون له مال له يعلم به او هبة او شبه  
 الك فيختار ان يث او فصح ونقله عن الاستحفاو ويغني عن كى الهبة نظري  
 لانها لا تنقل الملك الا بغير القبول والقبول يستلزم العلم وفيه المي راضا  
 ان الحكم مل في الوثايق ان المطلوب على علم التمسطة وفيه عن ابن  
 رشيد صفة الشهادة على العلم ان يقول الشاهد انه يبع به ففيه لا يعلم له مالا  
 ضامه او لا باطنا واختلاف انه اشهد انه وفيه لا مال له ضامه او لا باطنا فان  
 نص عليه البت والفتح فلا يجوز شهادته قولنا واحدا البصري زليو يحتمل  
 اجاؤها على مسئلة اثبات الملك وانها انما اقول ملكه انه زور وعافول غير  
 الملك وغيره وهي جارية في كل حال مسئلة وفيه عن الشحمان من فاع  
 يبع على حاض امر السلطان باحضاره وفيه بان افتره عفا افتره عفا وان  
 كان يبع في شخصه وان يبع على الطالب اثبات شخصه بشهيد يبعه او حقيق  
 يوفيه على الاخر او لا انظر في بعض شهيدي يبعه ليزان انما علمه ما قيل  
 الغريم فان افتر به ترك ولا يحمل ولا شيء وان يبع واحدا الغريم علمه بالجمع



وجبت له اليمين كما تقدم فان جلب حبسه السلطان حتى شئت العدم وان نكل  
 بطلان عواء وله رد حواء وان امتنع رد العدم واشتبه سفله عنه العدم وافام  
 حميلا بوجهه وحكي عن العاد في من كان له من على من اعترف التباعات  
 والظلمات منه ولا يكاد يحصى اهل التباعات ولا يبي ما بين ما عليه ولا  
 يفاربه ولا يلج متفهما ما عليه **مسئلة** في لاجدان يفتض منه شيئا من ماله في  
 من الاستغناء **مسئلة** زلي حواء ابن علي الفول انه كالمضي وبها يري ومن  
 يقول انه كالمضي ان غني المضى وبها يري فيح نضاه بعض من بعض ويا في  
 ان شاء الله في مسائل الغصب **مسئلة** وفيه افعاف الغما باشت الفرج  
 عنه من وجب شق فاما ما عليه بعت الك وهو عا العدم التي ثبت له حتى  
 اذا افعاف الزم **مسئلة** يعلم انه امتنع ما لالا انه حكم حكم عليه في الاول  
 بعد من هو كالمضي وفيه مضى مرة بعد ثبوت العدم الاول فانه يكلف البيعة ان عرفه متصل  
 وان قال بخبره ومضى **مسئلة** ولا يلزم ان امتنع ما لا الى وفق فيام الاخير عليه في علم البيعة لان  
 مره كلف البيعة ان عرفه متصل  
 حواء ولا يكاد يحصى ولا اعم راح في الشهوة بالعدم فيجب ان يشهد  
 الشهوة يا خال العدم ويباح لحم المدح في شهادته فتح قاله البايع  
 وفي نواز بن الحاج انه اثبت العدم شق فاع عليه غي به حجة مرة فاستظهر  
 عليه بما ثبت من عهده فينتفع به الى مرة ستة اشهر فان اذاع الى امة ولا  
 به من امتناع عدم ما خا ان يلقى له مال فلقى به الفياح عليه فباع الك  
**مسئلة** وفي نواز بن رشيد فيمن كتب في وثيقة العا بن الابيع في في  
 ولا عدا ما شخ ارا اشارة الك لا يقبل منه الا ان يثبت جاي عته بجمعة الك  
 في المال التي كان بين **مسئلة** زلي والحادثة اليوم انهم يقولون لا يقبل  
 قوله في الك ولا حجة له وهو يوقع مفاع الابيع في وفي الاء ما وفي  
 الطي من صالح رجلا عا بن ينفذ شق اء عا العدم اتبعه في غ منه وليس ملحه  
 بالنفع

اذا افعاف الزم  
 بعد من هو كالمضي  
 وان قال بخبره  
 مره كلف البيعة  
 عرفه متصل

اذا قال في وثيقة  
 الرز من غير قول له  
 خال ولا حجة  
 مفاع لا يري في  
 عدا ما

بالنفع بخت في قوله ولا يبطل بيمينته بالعدم لانه يقول كنت ارجو اسلاف او  
 هبة من بعض اهل وغوى الك **مسئلة** بن سحر عن ابي صالح من وجب  
 عليه حميل فاح ينفذ عليه بالعسر حميل عن لاجل له وفيه حشر النبي صلى الله  
 عليه وسلم رجلا وجب عليه اخراج عتق مملوك باعتاقه نصيبه منه وفي الحرب  
 حتى باع عتقته وعن ابن الخطاب وثايقه من لم يملك حميلا بالخصومة في  
 اول الخصام لم يمين ويقال للطالبة لارمه ان احببت وكنت معه حيث نصبت وفي  
 وثايق ابن العنزة في حواء الوجه يمين ان ينفذ حميلا وفي شهادته انما  
 اثبت الخلطة اخذ منه حميل **مسئلة** وفي احكام ابن بيا في الفرج يقول  
 ابيع عي وبها واولي في يمين ان ليس في ناض حواء ما قال ويكي حميلا الى اجل  
 يمين له واخير في الشارفة عن ابن حنبل انه كان يقول لا يمين عليه ويستول  
 يقول مالك اخر سمع اشهد في الزكاة جل الناس ليس له نفع وكان  
 اوعى الحة ان يظلمه ويقول لاجبة من اليمين انه لا ناض غيره يوع به منه وعن  
 ابن زرع اليمين في هذا عا التجار لان الغالب عندهم حضور المال ولا يمين عا غيرهم  
 وهو شوبح حسن **مسئلة** وفيه في العا بن حنبل في من عثر الكا والراة  
 اخذ حميل بماله فقال ابن غالب يكي حميلا والاب العسر حميله حتى يفي ما  
 عليه وفاله ابن زرع وعن ابي صالح التمي يعلمه من قول مالك واصحابه ان  
 الراهن اء اع يفي ما عليه باع السلطان الرهن وفما المرتفق ولا يعلم في حواء  
 حبسا ولا حميلا وكتب الى في طبة فيمن عليه في قوله اصوله ما مونة فسال  
 تاجير حتى يبيع الاصول هل يطي حميلا بالوجه ما يفي به اهل طلبة  
 واحتجوا به واية ابي زرع في العتبية فيمن عليه في قوله مال غايت يطي  
 في ما وء الك وليس له حميل الا ان يما يوان يمين او يقي منفع  
 ولجا **مسئلة** ابن عطاء بن رمة اقامة حميل لمال كان في الاصول او يمين وبه

٢٩



في العمل ورواية اي زينة خفيفة خارجة عن الروايات والاصول وكذا المسئلة التي  
فلها وكثير من روايات كذا كذا ثم اجتمعت معه فقال يلى من العمل ولو كان  
بيح الطالب رهن حتى يصعب وهو مزج في الشيوخ وابن ابن مالك اكان  
المطلوب مع وبالعين طاهي العلا فلما اراد العمل بالامر اللامع معني العمل التوثق  
للطالب بحالة من هو وثق من مصلوبه وانما كان ممنون بل على فائل الخطا العمل  
لتشبه البينة على عينه في غي المشهور هاهنا معناه عننا في كتابه من ممنون  
كان يحبس من يجه حيا لخصمه وسيل ممنون عن وجه عليه غم مال  
فيقول هاهنا اريح بيعه فلا يعبر من يشتريه بطلب منه الطالب حيا بوجهه  
هل له الك ويحس ان يبيع وقال لا عمل عليه ان ابن من يبعه هاهنا اولم  
يتحم وانما يحبس من اتفق انه خا مالا بان عن وجه وزعم الطالب انه يقول  
المشتري من كان الحكم يشترى ويستفيض ثم يبيع بل اختيار عمى رياءه رايح  
وفي الذي رسل ابن زري عن وجه عليه المال فيله فقال ان كان طاهي  
المالك يجه حيا ما عليه ويوخذ بالمال او يبيع الا ان يشهد انه ليس من اهل  
الفاخر في الاصول فيطلق من السجن ويجه حيا وضري له الا لا يبيع الربح غو  
الضمان بوجهه يا مرة الامام بالبيع والانصاف بان ابا ضيق عليه بالسجن والضرب  
حتى يبيع ولا يبيع هو عليه حبيبه على المجلس لان المجلس في ضربه عاير ومنع  
من ماله فلها هاهنا ابيع عليه قاله ابو جى ابن عمر الرحمان مسئلة فان انكر الغريم  
العمال التي تبت عليه وبعث عن البيع في شهادته من ثبت له وعن ابن قتيون انه  
يبيعه عليه ولا ينظر الا ان يبيع ما يبيعه عنه مسئلة وان اخذ اموالا  
للناس لم يزل يبيع حتى رجع انه لا شيء معه ولم يعلم انه عطي في يه او جى سجن واضرب  
بالسياط واطيل سجنه وكى رجليه بالاضرب حتى يوجه جميع ما عليه او يموت في السجن  
او يتبين للامام الا شيء عنه فيطلقه بعد ان يعلق وبها ان كان ممنون فيض الطي  
مسئلة

مسئلة ابن ابي الجواد مسئلة وفي الطي رايح عواحي المجلس ان معه مالا  
من شياء او طعام او غيره في يده او في عمود القنطرة عليه فليس له الك  
الا ان ياتوا ببيعة عامرية شيء فيفضالهم به واما القنطرة فلا يفتش عامرية  
في هاهنا ولا غني وحكا عن بعض نضاي الكور على هاهنا او في اقطاع  
ابن سهل شاهر في القنطرة الحليطة ان الله على العطلوي العموم وعواحي  
التفتيش عليه في من له ان يفتش من له وبما القبي من متاع الرجل يبيع عليه  
وانص الطالب منه لا يفتش فيها وها هو في الك وانكته على احدى هم واستص  
فيه جميعهم ولم يجمع عنه وسالت كنه ابن عتابة فانكته ولم يجمع وكنت الك  
ابن مالك وقال ارايت ان كان الذي يباع في يده او في اقطاع له مال محمول  
عنه ثم انه يملكه حتى يفتش خلاجه فقال ان الذي يبيع توفيقه والاستيفاء  
به حتى يعلم حاله طالب او يات ببيعة فيه واعلم ان الفطن يجعل اهل طليحة  
فقال ما يبيع ولم ينك وانما اراه حسنا فيمن طاهي الامام والمطل واستص  
الكتب وسيل ابن رستم عن هاهنا المسئلة فقال ان الذي اختاره مملا  
فلان الك انه من حق الغرماء ان الله عواحيه فيمن انفق انه غيب مالا او اعم  
المجلس فان ففتش في المكنه والفي فيها مناع ليس من مملع التجارة في عم  
انه عن وجه لرجل سماء سيل عن الك الرجل بان يبعه ببيع للغم ماء  
وان اعماء ولم يفع هاهنا الك بيعة في الك على الاختلاف المعلوم في جواز  
افراد المجلس بعد التفتيش لمن لا يفتش عليه من الاجنبيين بالقي وض المينة  
واخر في تضمين الصانع من الشرح وفي موضع اخر والمختار القنطرة وقاله  
ابن شعبان قال ومما القبي من متاع النساء واه عنه زوجة كان لها البستي زلي  
انظر هل تعلق ان الله عاه الغرماء ولا تصدق في اياها في الك وانكته ان الله عاه  
ونكته عن اليمن واما هو العلق هل يعلق الذي ما كمال الوفاق له شاهد واحد



اع لا اتها من مختلف فيهما من اصلها بسببه مشاهد العرف كل هو كذا  
 اع لا مسئلة وفيه لا تقبل البيعة بالعدم اع ابا من حال المطلوب الكذب وان  
 يشهد عا نفسه بالاملا قتل الرجل يومه الذي من جهة ومع تعين حاله وقتله  
 من كل ينفع على ولده شخ طلق وشهد له بالعدم انظر من كلام الشيخ  
 السري زلي هاء اجار عا اصل النجى الله يقول اع اعا ملوك عا صاعقه فانه  
 يحيى عا العمل عا طاق مسئلة الترويج عا السؤال ان يسئل ظن عليه  
 انه لا يحيى عا العمل ولا يحيى هاء العمل مسئلة بن فتوح من وجبة عليه  
 ما متنع من حلفها حتى من حلفها حتى من زالحال الله يحلف عليه فانه لا يحيى  
 الحلف اع لا يستغف الا بها فان قال اخضا ان حلف شخ يري عدم كان له  
 ان يشهد له صاحبه انه مؤسر وليس به مع فانه اشهد له من الك حلف  
 واستحق بان اع عا العمل بعد بين الحالف حلف حتى يومه فانه شهد له  
 بالعدم عا يقبل لانه كذا بها با شهداء عا نفسه انه ليس به مع وطول بيعة  
 حتى يومه السري زلي هاء اغوا ما تقدم لا ينشئ في عدم عا عواء  
 العفى والعدم وما عا كى من اليمين قبل حضور الحق هو اختيار ابي جعفر قال  
 خشية انه امرته بالاكثار قبل اليمين فانه احضره هو اليمين فبطل بيع ما  
 بيع وعاء هاء لا يتجه عا عدم حتى من بيع وانه لا يمين في عدم وتقدم  
 انه حكى عن غير الواحدة انه لا يمين حتى يحضر الحق ووقع مسئلة واجبي  
 هاء ابيها مسئلة سيل عنها ابن الحاج واجاب شخ قال عا اخى جوابه  
 وبه جرت العتيا والحكم ان بيعة الملا عمل من بيعة العمام وان روي عن  
 ابن القاسم في العتية خلافة في الاول اقول مسئلة وفي الكى عن ابنى  
 عيشون اع احبس السلطان الفريخ فخور اسر تقيسمة الله لا شك فيه اع  
 ربه الغرما اليه ويبيع السلطان ماله حيث وجه وفي الحواريه غزو وفيه  
 اع اقاموا

من حيث عليه خبر  
 ما متنع من حلفها حتى  
 من زالحال الله يحلف  
 عليه فانه لا يحيى  
 الحلف اع لا يستغف الا بها  
 فان قال اخضا ان حلف  
 شخ يري عدم كان له  
 ان يشهد له صاحبه انه  
 مؤسر وليس به مع فانه  
 اشهد له من الك حلف  
 واستحق بان اع عا العمل  
 بعد بين الحالف حلف حتى  
 يومه فانه شهد له  
 بالعدم عا يقبل لانه كذا  
 بها با شهداء عا نفسه  
 انه ليس به مع وطول بيعة  
 حتى يومه السري زلي هاء  
 اغوا ما تقدم لا ينشئ في  
 عدم عا عواء العفى والعدم  
 وما عا كى من اليمين قبل  
 حضور الحق هو اختيار ابي  
 جعفر قال خشية انه امرته  
 بالاكثار قبل اليمين فانه  
 احضره هو اليمين فبطل بيع ما  
 بيع وعاء هاء لا يتجه عا  
 عدم حتى من بيع وانه لا يمين  
 في عدم وتقدم انه حكى عن  
 غير الواحدة انه لا يمين حتى  
 يحضر الحق ووقع مسئلة واجبي  
 هاء ابيها مسئلة سيل عنها  
 ابن الحاج واجاب شخ قال عا  
 اخى جوابه وبه جرت العتيا  
 والحكم ان بيعة الملا عمل من  
 بيعة العمام وان روي عن  
 ابن القاسم في العتية خلافة  
 في الاول اقول مسئلة وفي  
 الكى عن ابنى عيشون اع  
 احبس السلطان الفريخ فخور  
 اسر تقيسمة الله لا شك فيه  
 اع ربه الغرما اليه ويبيع  
 السلطان ماله حيث وجه وفي  
 الحواريه غزو وفيه اع اقاموا

بيعة الملا اعلى  
 من بيعة العمام  
 كما ما من العتيا والحكم

اع اقاموا ونوا عا تقيسمة فجه ودالوا بينه وبين ماله ابن القاسم او تشاوروا  
 فيه فالك حمة التقيسمة اصبح او اجتمعوا واخضع واملى حلوته ويفتسمونه  
 عا تقيسمة والياس من ماله ويخلفونه هاء عا كالتقيسمة السري زلي هاء  
 اع احبسها اهل بيته وما اقر به في الحبس بعد لرجل ما اخر يجوز اقراره فله واذا  
 صنعوا به هاء او رجوع الى السلطان حتى حسموه هاء اوجه التقيسمة واستمر ما  
 بلطفها لان في الجواب زيادة رجوع الى السلطان فيعمل ان يكون مقصود الاع  
 وفي الحان الثالث يجوز اقرار المجلس لمن يجعل له اليه نقاضا ومراية  
 وخطبة مع بيته ويحاصر به من له بيعة ولما الك وجه روي عا هاء اعنى  
 ملك قال شيعنا الامام وتخصيل هاء العياق ان اقراره قبل قيام الغرما عليه لمن  
 لا يتهم عليه ما ضر ابا فاما ومن يتهم عليه فيه فاولان نفلهم النجى وجه  
 الفياق عليه وقيل الحكم يحيى لمن لا يتهم عليه يحيى النجى في النواير ثلاثة  
 اقول بلغا اقرار يحيى الفياق لو يصفى اياه ودالوا بينه وبين ماله ومنعوه  
 البيع والعشاء وبه يحيى الفياق عليه مقوله مقبول على من ليس بينه وبينه ان غاومه  
 وفي قبوله عا حق بينه بيعة كذا الك ولغو ثلثها لما علم انه يتقاضا منه  
 وفي المقر ما لو اقر لمعين كقوله هاء اقراره لو وبيعة في قبوله ثلثها  
 ان كان عا اصله بيعة صحت في التعيين مسئلة وفي الطير ان وجه  
 بين بعد ان يفسر وتترك بيمحوي معاملة ثوب او شيء بتمام فيه غرما وقال  
 هو لبلان ابيعه له او اجمعه اليه كذا قبل قوله يمين ربه ان اع عا لانه لو اقر  
 بعد من قبل قال وما وجه بيع المجلس بجم تقيسمة فانه عا فيه الكى يقبل الا  
 بيعة لمن اع عا لانه لو اقر بغيره يفتقر الا ان يكون ممن يبيع هاء لا شيئا  
 او يعملها فيعمل ربي المقام مع قوله ويصدق في مسئلة وفي اع اقراره  
 عليه بدين والحي والمالك لا مراءى اوصى ان يحيى ج من ثلثه اخرج ولا يعلق ما ج

تحصيل اقرار المجلس



الحيز وعني اصبح وان كانت انما يغرب به المولى عليه من ثلثه وان لم يوص به ما لم يكن  
 اقل ارجحاً ولم ير علماً له من يمينها **السورة** لا يتخرج اليمن من قوله مال  
 ولان لانها اعمى وفي الى الشلف ولا يمين فيه والاخر مصر وفي الى راس المال فلو  
 فلو رثة فيه حق **مسئلة** وفيه عن ابن زبنيح لا اختلاف اعلمه انه لا يلزم  
 المحيل ان يتسلف ولان يستوجب ولا يستجيب لانه ما عليه من الحيز ولا  
 يقبل شيئاً من الك ان لماع به احد له اعم بما مل على الك انه لا يلزم  
 قبول مع وفي احد ولا مئة **السورة** ولي ويتخرج ما مل على المازر من بعض  
 مسائل الكفالة انما افضى عنه ما يجرى الى الغيبة وغزو وغيره الك من  
 مسأله انه يمين على المع وفي الك هذا انما كان له منه سبب كقضاء الكيل  
 في تلك المسئلة والله اعلم فانه ولو طاع رجل بالسلف للطالب ويقضيه ماله  
 على المطلوب وفي جرح به عليه لزمه الك ولا دفع له لانه مع وفي للطالب وهاء  
 قوله مالك واصحابه خلافاً للخبي واياه يوسف ومحمد انه انما يجرى عن رجل  
 من يمين امره فليس له رجوع عليه ان لم يكن في معام اصبح من مع بان شيء  
**السورة** ولي وفيها وليس للغير ما ايجار المجلس على انشئاع مال له وله وم  
 ومن جرح به وله هو انشئاعه ان شاء القضاء به او يمينه على غيها ان اوجها  
 لو ما لم يرض به وله ام ولد عنها مال فلا يكون ما ثوما بعد من جرحا  
 ولا يمين وفي قبول حرته ولا سلف واما انما اراد ان يمين وصيه اليه بلعه منعه  
**السورة** في مثله في هذا الاوصى بجميع ماله وليس له الا اوارث مديان باخذ  
 في الك فليكن ما يبرر الثلثين واخذ وفيه في يمينه وفيل يجوز بناء على انه تنفذ  
 او انشا - وعليه في مسائل المتها منها هل يقضي الى حوزام لا يوخه  
 من مسئلة مع جرح ام الولد انه لا يجب اعتصار ما ذهبه لولده وفق جواز  
 الاعتصار ام مرض او مرض الولد واختلاف في انما هل يعود الا اعتصار  
 اولا

ام **مسئلة** ابن الحاج عبيد عن قاض عا غايه بن اثنان الحيز وملك  
 الغايه وحيازته عن امر الغايه وثبوت الحيازة عن وعيمه المطلوب وانه  
 يمين بحيث لا يعلم شيء يملكه انه ما مضى به شيء يقضاه يبيع الملك  
 ويقضاه به وتجراله الحجة فانه اضع واشتبه انه قضاء فلا يسئل له الى نقض البيع  
 وفي مع القمن للمعشيه وفي الحق من الواضحة ما يجرى له عاها في مسئلة  
 من اعتق شيء كاله في عبيد **السورة** في مثل الاول والخم في عقاب التميمي  
 والتصليك قال بفتح البيع انما افاد لانه يتبعه الا على التامة وفي  
 الطي راغى الى الراهن انه مع المدين اليه وانما انما تنقذ فان لم يقض ط في  
 اصل العفة التصديق وافياع بيعة على البيع استقضى البيع وان لم يقض البيعة  
 خلق الموثق ونعم البيع وان نكل خلق الراهن لفته او ما وسفك المدين ونعم  
 البيع وبيع مع المدين الثمن للراهن وان شئك التصديق في العفة فله شرطه  
 ويقض البيع فانه ابن بختون وهو مثل ما حكم التوثيق وخلافه ما ذكره الخبي  
**مسئلة** وفيه من وجب له يمين على رجل فتحيب من قبضها بالفاض  
 بركل من يتفادى عنه اليمين انما اثبت عنه مغيب من وجبه له اليمين  
 ويشقه عا الك من حضر **مسئلة** وفي الطي رحيب عا القاضي ان عبي  
 الطالب يوجب اخذ المحيل له ان كان يمين ان يجرى الك وان تركه ولا يقضي  
 به وكذا المحيل في الدين على الرجل فيسئل المطلوب ان يوجب حق  
 محضر في ان الك القاضي ويجزم به له على الطالب وكما اكلمه حكم به القاضي  
 للرجل ما يوجب عليه الضمان واما انما يحكم بما يوجب عليه الضمان  
 فلا يحكم عليه بالضمان حتى يسئل الك الطالب وليس عليه اعلامه بوجوب  
 في الك له **مسئلة** بن حنبل في يمين قاض عا المرأة بن بنتها المت وفات  
 لاشي - عن بن وقال له الك في موضع كذا وكذا انما نفي فقال هو علي



فلا يسر يئارا نسفطه من العيز بكل حال وجري شيئا اوم احد بلحت في الاتكال وان  
 ان تصعبه عاقل بالاجابة **ابو** ابن سليمان بقوله عليه السلام مثل الغني ظلم  
 وقال صاحب الحق اليه واللسان وكان شيئا افضى على الرجل حق قال الربوة ورثته  
 العسر حتى فرج وعنا صبح ليس في حبسه حد معلوم وانما عسر يربا قبل ان يفي  
 امره حتى يتبين او يحبس على التهمة وانه كان يفي بده مال فيحسب ابا حتى  
 يتبين العزم باليمين وان فاضيا في كفة حبر في يمانه سفتين حتى انصف قال  
 ولا شيء اهل عا امة هامة من ان يبع عوها غي يها الى ماء عا امة ابا حبسها  
 حتى يكون امة ثلاثة اوجه امان يكتب الى رجل يشق به من تلك الناحية فيست  
 عنها او يجيب الى دفع المال او يكسبه عن باطن امرها اهل المعية في الناحية  
 المذكورة للطالب ولان في العسر حتى يتم نظرك فيفهما **مسئلة** بن فروع  
 من وجبت عليه بفال حلفتها وان في الاخرى ولا يبع من يمينه بحينة عا  
 المطلوب وفي الحكم راجع الشيوخ بلا يمين عليه فيحلف من وجبت عليه اليمين  
 والاول والى من الاستغناء **وسئل** النخعي عن يمين عا رجل يبع عوا فيقول  
 له احلف لي انك ما حلفت احلف لك وعني يعني في يمينه ثبت باليمين انه ما  
 عنه ما يخل به الا من ربه في يمينه ان يخلوه فحل يمينه يمينه وكيف  
 ان عا الغريم ان صاحبه الذي يخل به الك فيقول احلف ما تعلم عنه ما عا الا من  
 ربه وعني الشيء المخصوص اذ اكان مشاعا بخصه نصح به مال الك النصح  
 هل مصيبيته منه اوممن اخيه بصيبيته **ابا جاب** بانه لا يمين على الطالب  
 في عا الكولو امكن الناس منه له خل عليهم ضرر عظيم لانهم بها يكون  
 الايمان ولا يفسد الطالب يخل الى المطلوب والمحاكمة الابعة يمينه وبغايا يمين  
 يمينه يمينه لا يمين المطلوب بعد ثبات عزمه من باب التهم وحين تضعف  
 مرة ونقوا مرة عا فمرا يخل بالملوك ووب ملوك مشهور بقله عا في  
 البيع

اليه فمثل هاهنا لا يمين عليه وخوف مال الك في المبسوط وفي رجل يشق ان عنه  
 ما لا يملك ولا يمين له عا الطالب ومصيبة المخصوص من المالكين جبا والاشي  
 عا الشريك في عا الك **ابو** زهير اختيار الشيخ الحلبي في المسئلة الاولى  
 مثل ما وقع في الاستغناء واختياره عني الحلبي في مسئلة عور عني الذي  
 فتقدم ان شيخنا نقل عن بعض فضات تونس ممن اكرمه بقوله وقال شيخنا  
 وهو حسن فيمن لا يخل به عا حال المعين ليعنه عنه والله اعلم **وسئل**  
**ابو محمد** عن ما ين يخل به يمين يخل بفضه عنه وسكن عنه حتى مات  
**ابا جاب** سكونه عنه ليس بحليلة له وان خطه عنه في مرضه فحسب  
 وصية لوارث **ابو** زهير يخل به يمينه في حال غلبة النفقة عليه فيعفا  
 تفصيل النخعي ابن فروع وابن بنون في اراء السنور وابن شعبة في سماع اشجع  
 من طلاق السنة واوله الحكم **وسئل** ابو محمد عن مال حرام من ربا  
 او غيره هل يخل به يمينه لورثته من جهة مالك واصحابه ان كان حرامه من جهة  
 الغصب فلي عا الك الى اهل ان عي بوا وان يبعي بوا فيمنع للوارث ان يتصرف  
 بمرتب الك ولا يفضى عليه وان كان من جهة بضاع البيع والربا ومنع الزكاة  
 فيو مر الورثة بالتعسك براس المال ان عي بوا وتصرفوا بما بقا وان يبع بوا  
 تضم فوا بالجميع يرمون ولا يمينون وهاهنا اهل في الوراثة من الاول واهل  
 الورع لا يرضون بالتعسك به هاهنا من جهة مال الك وقال ابن شهاب والحسن  
 البصري يجوز وراثته وايا الفاسم بن محمد وعني **وسئل** الكازري عن  
 رجل مستغنى في النعمة فراح ان يتوب باستغناء فيها موضعه فامر بفتح ما  
 يبعه وحسب كمالا حصل عليه من عا الك عا يمين معلومة فحل يجوز له مبايعته  
 فوع يبايعون العرب **ابا جاب** بان البسك يخل به عا او تقتصر على  
 ما يبيع جابيه الرشاع فاما استباحة المال البسك في مكسبه من وجه لا يخل بالتقديم

اعرف من ذلك عن مال  
 حرام هل يخل به يمينه  
 وان الخراج ان كان رغبة  
 فله وولا يكره من عني  
 فممكن كوز من المال



والصرفة بغيره باع ان هاهنا اجتماع عن مبيع هاهنا الزمان وليس باصل فالاصل التبرع  
 منه وازالة اليد عنه وصي به الى مستحقه على الفور ولاكن اقباه اقباه واعتقه رما  
 اليه عما اقباه له لما سالتهم عن سبب عدم ولهم عن الاصل التبرع فترته لو امروا  
 كل من بمصلحه مضافا الى التوبة من الاعمال وغيرهم بان يخرجوا عن كل ما في  
 ليس بهم ويصير واقفا لم يسئل عليهم في ذلك وكان ما اعياهم على ما هم عليه  
 من استغفار من تحت ايدهم من المسلمين وفتح السبل فراء من الاجتهاد ان  
 ينقلوهم من غضب رعيتهم وفتح سبلهم بان امرهم بالتوبة من ذلك  
 والكفر في المستقبل وسئل عليهم الطاعة في ذلك وما حصل اليه يعم من  
 الاموال فله لا يطعنون في ذلك وتقدم على الفقه الى البقاء بما هم عليه  
 فورا من المصلحة فاحسب هاهنا المال بالخراج وتباح لهم التجارة ويخرجون فيمنه  
 شيئا بشيئا بحسب ما يسئل في ذلك على النفوس فانه انظر ان الاصل الاخراج  
 يجب ان تباع الى الاخراج وتغائب نفسك ويستحق ان يبغاييرك مالوك ان  
 امام عادل ابغاء يملك لاجل وفرك لاحتك مفعلا ما يقع منه اوجك ولما  
 عطاوه الصداق الى امراته فانه اكانت غنية لم تستحق اخذ الصداق الكثير من  
 هاهنا المال وفتح يباح لك ان تعطيهما مما اخرج بفادى في يديك مفعلا ما لو كان  
 امام عادل ابغايير يملك مفعلا ما تقي وجهه ويبغايير الخراج هاهنا الكسب عليك  
 ولو كانت الذم يوزن بما يجره بالقيمة والمال حرام لا يجره اصباه فيهم عليه  
 لم يستحق البايعون جميع الامتنان بكيفية بالصداق التبرع هو اخفض رتبة من  
 المحفوظ الى الية واملا مبايعة الاعمال بانفسهم والتبرع في ايدهم حرام  
 لا يجره اصباه فيهم عليه بان العلم اختلجوا في معاملة مستحق في التوبة  
 بالقيمة هل يجوز ان لا يجره بالمساكين لانه اعطاه مثل ما اخذ ويمنع لانه تمنع  
 في مال المساكين وما مبايعة من يبيع الاعمال فيهم اخفض رتبة لاجل ان الخلاف  
 في الاصل

في الاصل وهاهنا افرع عنه لاسيما ان كانوا يبيعون الاعمال بالقيمة بغيره ون  
 من اباح مفعلا مفعلا وفتح اعتقد ربه هاهنا السيور لما كان يمنع من اكل  
 لعموم الانعام لكون الاولاد في معه ثم مع الاصول والامهات وكان يكره  
 في اراء ممن يجر في هاهنا الجلود فاشار الى قريب من هاهنا العتروان الذين  
 يشتقون الجلود فم يكونون فلهما من اباح اصل المعاملة مسألة  
 من هاهنا او سئل بعض الفقهاء عن تباين بين مال حي ام لا يجره اربابه ليس محرم  
 غني هل يباخه منه ما يقتل به ام لا فصل جاء قال ابو داود في توبته في يدي  
 ما بين ما للمساكين او ما فيه صلاح للمسلمين حتى لا ينفعا بين المامض اربا  
 تجزئ الصلاة به وهو ما يسمى من السهم الى الركبة وفوق يومه لانه التبرع يجب  
 له اخذ من مال غني هاهنا اعطى اليه وفارق حال المجلس لانه تمع اليه اموالهم  
 بالعوايل هم صيروه له لئلا يمس مثله او ما يحسب به الايام مسألة زلي هاهنا  
 هو الاصل التبرع فمع المار به ولاكن استحسن ما ذهب اليه المختارون وسئل  
 ايضا عن امرأة اخذت من مستحق في التوبة ملكا حلالي صلها هل يسوغ  
 لها ان لا فصل جاء في لا يسوغ لها ذلك لانه اعطاها ما لا يملك وهو كالمفرو  
 عا يجره شي مسألة زلي هاهنا اغوا ما تنزع اليه اوده وها الفول يجوز معاملة  
 بالقيمة كالمع يان له اكان مما يصح من مثلها ولا يصح في بيعها كذا وج  
 المح يان غير المضي وي عاير وسئل الباع الحق عن اوصى بعبادة يشار  
 في يالغايير وقال اخذ يجره وهو المصنف ودين لغزو باعها بتمح ويبغايير  
 شهر في فقال الموصي يباع هاهنا الربح من ابي ويبيع به عن لهم وقال في  
 وصيته اخي موثر على جميع ذلك ولا يجلو في بيع اخوه الوصية للفاضي فاجر  
 الفاضي بيعة ان الرباع فوموها وباعها منه بتمح معلوم ثم اعتر الفاضي  
 الى بنيه فقال بناتكم الرشد او الذين في ولاية اخيه ما علفا عايبا عاينا



الامانة عنك بينة بامضا القاضي المحي عليه وعلى فيه البناء الرشيد من  
 من هو في ولاية الاخ **واجاب** اما القاضي النجاشي المانية في ياروم يسمه الميت  
 وقال الاخ هو هاء ابا الفول قول الاخ وياخذ المانية كما افرد الميت ولا مفسد  
 للورثة كانوا في ولاية ام لا اخ اعلم من شهد بما قول الميت ومن يتيه واجبه  
 صدقها واما القاضي في بصره فوال ان لهم بينة تشهد بما اثبتوا حكم  
 لهم به مع عدم المدعي وبيضا القاضي من كان صخر الرضا بيا حاجته وسجل  
 ايضا عن تصديق ولده الصغار في بيع وورثوا رجا من قبل امهم ثم باع  
 الجميع من ولده كس من غير حاجة واخر بالفرض والاستيفاء وباعه بغير  
 وفيه انه باعه في نفقة عليهم وللبيع غلة فبر نفقتهم باكثر وبذلك  
 هو وبما رجحتهم لأمهم غافلة ان اشترى شيئا منع عليهم فله يجوز هلنا  
 او لا **واجاب** لا يحتاج الاب في بيع البيع عا ولده الى اشترى ما حاجتهم  
 للنفقة ويبيع عليهم جاز من غير حاجة لانه انظر لهم بلما اعترض عليه  
 فيما جعل الاب باع بمثل القيمة يوم البيع فاما ان باعه باقل مما يسوا بالامس  
 اليمن الخ لا يتفان الناس بيع وكسهم سوء نظره لهم وانلاف ماله والجيل  
 عنهم الى اخوتهم او غيرهم نفع البيع ومنعه القاضي من النظر في اموالهم  
**البي** زلي ما حمل عليه امر الاب انه عا النظر فانه ابو عمي ان في كتاب الشفعة  
 قال يحمل الاب في بيع الرباع عا النظر حتى يميز خلافة والوصي عا غير النظر  
 في الرباع واما غير الرباع فبهما عا النظر وهما ما معنى ما في كتاب محمد الم ابيه  
 غير الرباع وما في الحرونة يفض عليه لانه كلما سئل في الاب اطلق جواز بيعه الا  
 ان يكون غير نظري واذا سئل عن الوصي ثقل به وقال ان كان عا ربه النظر **البي**  
 وكما في نفل المتطي وغيره انهما سواء وانهما يحملان عا وجه النظر وورق  
 وجه المحض ويحاي بانحاء الاخير فانظره الك في كتبهم **وسجل** ايضا

عن

عن توبن والدهما وتو ك عفا من ضياح وغيره شح ما ابراج الاخوين  
 وتو ك اخاء بالبرية وافام بينة ان اخاء سا برض ارا منه وطبق القاضي فسمه  
 الربيع النجاشي ك والدهما با جابه الى ذلك بعد اقبال الملك وغيبه اخيه برول  
 من نسم عا القاضي عن ارجح المانية شح توبن القاضي في سعي وتو ك زوجته  
 واخاء المانية كور فطبت تركه الزوج بصرافها ونفقة وجبت لها باخرج الاخ  
 وثيفة عا امهم خمسة وعشرون سلعا واشتهر عا نجسها وله ها  
 القاضي الميت وكنت شهادته غطه وشهد عن القاضي انه بخل الميت فقال  
 القاضي لم تقع قبل الفسخ فكان من جهة ان الوثيفة غابت عني ورب الربيع  
 لم يقسم وهو اخي من الرز ووجه الوثيفة عني **واجاب** له الفياح بما ثبت  
 عا امه وله الحجة بمائة ك من ربح الحاضرة انه لم يقسم وفيه وياه مع اعترافه  
 بخبينة الوثيفة وخط الميت عا امه بما اشترى لاختيه حجة عليه لصاحبه الذي  
 اخ اخلوا ان هاء البين ما سلفك بوجه من الرجوة **وسجل** الحارثي عن  
 توبن وتو ك ربا عا ورثت عنه فتبايع الورثة الرباع وافام كل واحد منهم  
 وقتنا شح اخرج الولد كقا با بخل الميت مضمونه استحقاق حق من حقوق  
 ما صار اليه من الرباع بالمبايعة وارا عا الفياح عفا في ذلك وهل يبايعة انه  
 ملوا هاء الكتاب الا الان وانهم في ضربا سفاط حقه بعم عثوره عليه  
**واجاب** يحل عا الكتاب الذي يستحق نفق القسمة انه لم يحل به  
 لان طاهر القسمة تسليح الاملاك **والجواب** عا ما اشترى اليه  
 بما افتر الجواب عا الك عن حوصمه ان يستحل له الان يشترى المطلوب  
 بالبيع ان من اهل البيانة والعمالة بحيث لا يتخلق به هاء القسمة واما  
 استخلاصه عا انه لم يرض باسفاط حقه بعم عثوره عا الكتاب فيلزم الا  
 ان يلخص من طول الزمان بعم عثوره او في ان حال ما يستحق منه حاله

وجرم يقوم به  
 بعرضه لتركه



حل حواضها سقاط دفة فينظري في حوائجها اثبت وسيل السيرة عن  
 توفيقه كورثة احد هم محجور عليه وعليه في البيع الثالث فسميت  
 الزكاة ونفع على المحجور عليه من نفع عنه ونفع بيعت بعض هاء الرباع  
 المفسومة والعين باق وحالت اسواق بعضها باراء من بيع بعض نصيبه نفع  
 النفس لاجل السيرة جاء القسمة وعليه في البيع وهي ما كان فائدا  
 وثمن ما بيع والله الموجب للصواب وسيل النجس عن توفيقه بنين  
 صغارا وزوجة واقام اخاه عليه وصيا فبن وجف واحدة من البناء واجازة الك  
 عمها وولي اخوها عفة الفكا ح في خلعها زوجها ش توفيقه واطمئنت  
 زوجها وامها واخوتها بطلب بطلها بصلها فقامت وكاليا فقل صفتي  
 النفع للوصي فاضي الوص الفضي والوصية فلما اخرج الصداق وجه فيه  
 مكتوب واجازة الك عمها انه هو الوص ووفقت شهاة العدة وعلق الك  
 بطلب الزوج مبي اثبت في نفع زوجته وقال انه لما لمعت اليك في نفع بعد ان  
 اليها واستحق له انكاره الوصية وهي تستلحق عطفه وبعه اليها جاء  
 بطل العم انه ليس عنده عنه شيء وبها والشان تشوي النساء بالنفع ولا  
 يجسه وي ولا غيره بل يفي الزيادة عليه ولو امسكه الوص او غيره  
 لم يجزه الك قبل الموت وفيه يشي به الزوج ولا يل الرخ الوص او يعدل  
 اخاها يشي له له والله اعلم البي في حوائجها عا احد القولين  
 فيمن ينشئ فتفوق البيعة بشيعة فيما يوجب قبول قوله ولها  
 نظاير كمسئلة كتاب اللعان وكتاب التيمم والود ايع والفي اضر الرعي  
 الك وبيها ثلاثة افعال في هذا الزمان في شيء من اختلافها  
 وقع الحكم به منها بلغ الك صفة في ما في ويحتمل ان يكون بين الاول والثاني  
 تفاوت في حق الخلق جاء ايضا النجس والفول قول الاخ فيما يوجب

انه

انه وعما من خراج ولوازم مما حرمه وفي بالعباء التجارية هو عنده ولا يقبل  
 قوله فيما يوجب من نفعة او غير البيعة فتقبل منه ولا تسقط لاجل ما تقدم  
 من قوله وكان في السؤال وكيف يقبل منك في الك وفيه انهي وضع يرك عا عا  
 الضلع قبل ان يفر من الغاني وصيا ولما اثبت في الك ايع عفة الك وهو  
 يستلحق تكفي بيك يستلحق البي في هاءه مثل التي قبلها ايضا وسيل  
 ايضا عن توفيق امه اة ش توفيق عن زوجها وامها واخوتها بطلب الاخوة من  
 الزوج مبي اثبت من الكالي باثب الزوجان عا الاخوة والام حينا الزوجة المقتوبة  
 واراء العاصبة والمفاسة جاء القول قوله ان اضر السكة وان كان  
 التي عندها انا مرفي بوله في الك ايضا وان كانت اخ جتها وبعثتها الى عدل  
 يبيعها ويشي في منها السكة التي له ولا يمكن الاخوة من قبضه البي في  
 في هاءه الاخير نظم الان تكون طهره عليه في حائل المحل والتعيب فيكون  
 كما قال مسئلة ابن الحاج في رجل من اجل التجارة والشى حقه السلطان  
 وحكم فيه فقال اخا ان تني كنه يفي بالناس فقال رجل من في ابته انا ضامن معتها  
 ما ارضي مسلما او ايسر له ملا يانا الماخوة به يسي حقه السلطان له الك  
 ولم يلبثه البي حتى مر ليلة الح في ش رجح سها البليح التي في ضمن فيه بوجه  
 و جاء لبعض المسلمين فاخته جاء البي انه اكان الامر كما وصفت لي م  
 الضامن من فيعة ما ايسر المضمون اثبت في الك بواجب البي في  
 لان اكي انه كان ش عا بلغ الك الغاء ويتجج عا القول ان الاكياء معمولين  
 الغاء هاء الضمان ويحتمل ان يكون هاءا عاملا مطلقا لان الاكياء في المحض  
 لا في الضامن وفيه من استعارة اية فلم يجه ما لك في البار وشاور فيهما زوجة  
 صهي بركبتها الى فيية فدر ثلاثة اميال وهي جيرة وامسكها يوما وليلة  
 في بعثها مع اخي صهي مريضة فطلعت بعد الوصول الى دارها جتها وهو في الك

الراء القوي



كله لا يعلم غايه فلما جاء انكره الك وقال من اخذ من ارضي وقال اخذها انما مريضة من  
 الوفاء التي اخذتها فيه ومع يفتح يطلبه الا بحت ثلاثة اعوام لا مريحة بينهما  
 ابن الفطاني له طلب حقه ويضمن اخذ العاينة فيمقتها مسئلة ومن اراد  
 معاملة شخص فقال له رجل هو ثقة فحل يكون كقولنا انما ضمان لا فلا جاب  
 ابو حنيفة في الرجل يفتي في سوق الدواب او الغنم يقول الرجل علموه في بيع العاينة  
 والثور انه ثقة ان اخذ الكا الضمان وبلغه واجاب ابو حنيفة في قوله  
 في البيع انما علم في البائع ثقة ووجه في الصلحة عينا ان الغالب على مال اراجه بقوله  
 ثقة الضمان وبما البصري في حكمه ان رضى في قوله ثقة قول الضمان  
 ووجه منه منشأ الخلاف الثور والغنم هل يلزم اولا وانما مشهور عنه وجه  
 الضمان بالغنم ورطى يغان احد هما لزومه بالفعل بل خلافه والغنم قولان في ايمان  
 منها والثانية ثالثة ثلثها العرف والفعل وبها يكسب المحنة لما ركبته مما هان  
 الروايات اخذ منه الضمان بالغنم وانكى شيخنا الامام وقال انه حقا غنم وبالفعل  
 والفعل وبها يكسب المحنة لما ركبته مما هان الرواية اخذ منه الضمان  
 بالغنم وانكى شيخنا الامام وقال انه حقا غنم وبالفعل والفعل وهو العرف لانه  
 فعل كما قال في النكاح انما اقال هي حرة فان ولي العفة ضمن والا فلا يجعل  
 العفة فعلا انظر ابن حنبل في الك الفوض واذن من مسئلة الاكسية المأكورة  
 من اكل اكلهم انما يضمن ان لا ضمان عليه لان يقع مع العلم فيضمن وكذا  
 اخذ من مسئلة التمسك ليس العيوب انما لم يمسك فيسقط بطلان مثل  
 في الك ومنه مسئلة الزبوة انما لم يمسك بغيره انما انما يضمن ولا  
 يضمن ما انفق على الك من مسئلة انما لم يمسك فيسقط بطلان بغيره  
 خلاف حكمه ابن حنبل في الك الكتاب ونقصه الشيعي ان يهرق على الملك  
 الجولاني اخذ منه ان من باع خاوية مكسورة لم يضمن وهو يعلم ان المشرك يهدل  
 فيها

من قال عند البيع عام  
 فيانه ثقة في حقه  
 فوان يلقوا النكاح  
 ووجه في اخذ ابن  
 الخراج على من اراد  
 من غير ذلك

فيما يضمنه باهني فلا ضمان عليه ولو اكل اكل النزيل ضمن لنزوره من  
 نفسه والا فل من باع عبدا لم يضمن فقه في سبيل فلا ضمان عليه  
مسئلة حتى ابن الفجار ان من تكلم مع جزار فربما سرق في السكن فجزها  
 الجزار فزالت اصابع الماسك وانكى الجزار قال يعلق قال يضمن لانه يضمن  
 ان يكون من اهل العاينة وسيل ابن الحاج يضمن لبيته وصيقه في ماله وولده  
 الى زوجته وحي ام ولد شئ ثمن سبعها وعن ثور رشع الولد في اراجه لطلبه امة  
 بماله بفالت ضاع وانما يضمنه في حقه واخوه هو فبطل عن الضمان في حكمه عن  
 بعض المتأخرين وجوب الضمان لسبعها ووجه قولنا في الضمان فاجاب  
 لا ضمان عليها للمال في يمينها لانها خلافه ويوجبها القول ان شئ ويجوز  
 في الك ان كان عا البصري في حقه عن ابن علوان انه جاءته امرأة كان  
 فقه معها زوجها او لاجد هامة وكان عا مال في حكمه له ان بعض اقرار زوجها  
 فلم عليها انه كتب رسما انها ايسر المال وانما من صفتها كذا وكذا  
 وثبت عن القاضي انها تقيمت فقال لها ثمن القاني فبانه اقال الك شتمه بكنها  
 وكذا ما تقول في شتمها نعم بقوله ما عنده ما تقول فيها فبانه اقال الك هاء  
 المال بقوله له اني شتمت عنك اية اصبحت ما بقا عن شتمه ويعلمك بصرها  
 القاضي ما دون سجن ولا غير البصري في حقه انما عا اكل مظلومة في نفس  
 الامي فباثقة حاصلا فيه ولو حرقوا انها كما شتمه فيها ولا يضمنه تلفها  
 هاء الحجة وهو من باب تلقيت الخصوم الحجة الباطلة وهي حجة في النفس  
 في اكل اموال الناس بالباطل ومما اودى الخصومة والفصح تقضيها كما قال  
 عن الدين ان حكم القاضي من باب تقييد الحكم فبانه اكل ان يتوصل الى زواله  
 بغيره فبانه يضمنه ووجه في القاضي زواله بالقرينة لان الاوامر فيه على  
 البور ويحتمل في هاء المسئلة ان يضمن ما اكله الى ارضها



فالعزم ولو غاي في برهانه من ماله او من ماله ولما له الرجوع على الفاضل والة  
 لان المعين مال لا يتام وما اتلفه في ماله لان الحجة وقع جرحه بطلان  
 معنى بلزم في متعلقا ومسئلة ابن الحاج تدل على ذلك من كونه وجرا للمعين فيلزم  
 مسئلة وفيه من سبب جرحه للفاسد يبيحه مع زينة فلما وصل الى الموضع  
 الذي سماه اليه اخذ الزيت كله وخلطه وكفى عليه اسمه وسيل عن ذلك  
 فقال الزيت كله له وليس لاحد فيه شيء ثم باع البخر وكل على بقية البيع  
 وسام لموضع ثم رجع فباع البقية وقبض من الوكيل ما باع به وبعث ببعضه  
 اشترى اها من ذلك الموضع لموضع اخر ثم رجع الى الموضع الذي سماه منه  
 ما بين الروم اخذوه واخذوا ماله فبطل يكون خلطه متعديا وانكاره لا  
 ما جاز **باب** ان الحاج اذا اخذ الزيت بمثله على وجه الربح والعجز فلا ضمان  
 عليه **المسألة** ان خوفه في ماله فبطل يكون خلطه متعديا وانكاره لا  
 ضمان عليه واذا اخذ زيتا بمثله في التخليص ان لا يبيع في ان يخذ اليه  
 مثله وجب في المانع وزو كذا اذا اخذ مال الغير بضمانه من غير شيء ط لا ضمان  
 عليه وانظر حكايته في السؤال يحتفل ان تكون في دعوى اذ عيت عليه ولو  
 ثبت انكاره شيء في ما قال كما تقطع من مسئلة الامر على وجه لا يضمن  
 بجه الانكار او يكون انكاره لغيره لانه الحق فلا يضمن **مسئلة** وفيه ان  
 المطلوب مع ما ثبت عليه من البرهان انكاره اصل العمل له يبيع له الفاضل  
 اثنائه الك لانه في كذا في شحوة على البيع بانكاره اصل الطلب وبهانه  
 القول القضا **مسئلة** ابن الحاج اذا قال اضمن وجهه ولست من المال  
 شيء اول اضمن الاوجهه بهما سواء ولا يلزم ماله انما يجلي ويغير في نفسه  
 عنه بخلافه اضمن الوجهه على واخلفه شيوخ صفية اذا قال انا زعيم او كميل  
 او كميل خاصة على ما يحمل على كلامه عن كميل على قولين والصواب جملة على  
 ضمان

ضمان المال ولو اخلفا باع على الطالب ضمان المال واجبا على العميل للوجه خاصة  
 وفيه احضه فبطل قول الضامن لان الطالب يبرح اشتغال عنه **المسألة** ان اوله معروفي  
 فلا يلزم الا ما افترقه **مسئلة** العار عن من ضمن لرجل غني بقية نقاره على  
 انه لا يضمن له الا يمينه بضمض اليوم وايام بجه وبطله برك فبطل كان الطالب  
 اياه من الضمان وانه واحد وللخصوم عن الفاضل ويمنع بيقية باسلامه له **باب**  
 هذا افيه اشكال في كان معناه انه ضمن له غني بقية نقاره على انما مضى  
 اليوم بجه ضمانه حتى يسلمه يمينه على الا باسلامه يمينه وقوله معروفي عليه  
 مع عيته في عدم اسلامه **المسألة** ان وسكت عن اربعة انه جمل ببقية اليوم  
 خاصة وعرض انها تقب عنه ما حدث طال الاجل ان فسي لانه معروفي يجوز فيه  
 الاجل كما للسلف والعارية وجميع المعروفي وليست كمسئلة الطلاق والظهار  
 وان كان فبطلان فيه حكاية النبي لان هاء الياي يستعمل فيه ان او فقه الزمة  
 ان تكون معروفي بل يقع جميعها ايا غلاف هاء **مسئلة** وفي الضرر  
 كل من قام بحق واثبتته واع ما خصه مع مفعلا واثبات يمينه بجه اليه  
 وجب عليه لصاحب الحق ضامن ثقة بالمال الا ان يشكك الا به ان اثنائه الك  
 والاع على الله بالحق وان يبيع ضامنا بالمال حتى يثبت ما يبيع به يميني  
 ويوجب له في الاتهام ما فخر اجهاد الفاضل بجمع بجه اليمينه وفي بها بان  
 انا يمينه عن الاجل والاعتراف عليه بالمال للفراج **مسئلة** قال ابن رجب  
 واذا قال رجل على فلان الباع ربحه وقال رجل انك كميل غني معناه انك المطلوب  
 فذلا واحدا وان قال لي على فلان حق فبطل له رجل انك به كميل فقال المطلوب  
 له على الباع ينارح يلزم كميل غني معناه انك كميل الا ان يشكك باليمينه على  
 المطلوب فذلا واحدا ومن قال لرجل انا ضامن بما يبيع به فلانا وانا ضامن  
 بما يبيع به فلان واخلفه انما قال الرجل انك كميل فلان بالباق فيقال له على فلان على

اذا ضمه لا قبح  
 معلوم في مضى  
 ١٢٢ مد وانه نقب  
 عن ما خربت



ثلاثة افعال فيل يلقى بالجمالة وان اخي العطوب ان يكون عليه شيء قاله ابن  
 القاسم في سماع يحيى من الجمالة وكتاب ابن سحنون وقيل لا يليق به غير معا وهو  
 مفعول في سماع اشجب واشتاك يلي معا غير معا وان كان من غير ايعوم  
 من قول ابن القاسم في كتاب الشهاة ان مسئلة ابن سحر الخ افعال المطلوبة  
 انارضا يمينه فحلف على ما يشاء شيء نزع عن رضاء واداء اقامة البينة على  
 مطلوبه باقتنا ابن عقاب ليس قوله انارضا يمينه في كانه ليمينته وامفاهما  
 له وله الرجوع عن مفاعلة والقباع يمينته تاركها الى يمينه فقام بها  
 وفي بعض الروايات انه اخذ الحلف عالمه ايمينته فهو تارك لها وصحت من  
 يقول انه اخذ الحلف من قوله واقستي بن رشيد وفيه الهية انارضا يمينه  
 وهي حاضرة لزومه ما الذي نعتسه من الك وقال اخي ونقيي معا فاره ولا  
 في حجها من عليه الحق الا باليمينته وقال اخي ونقيي معا فاره مسئلة  
 ولواء عارجل على رجل يابا نقيي ونقيي معا فاره مسئلة  
 اشجب جواز الشهاة وقال هو كمن شفعه في نفسه وعافيه وكذا  
 قال اللبهي وعن ابن القاسم لا يجوز ويخرج ما افترقه من ماله حياء ابن الحواز  
 عنهما واختار ان كان الخراج مليا جاز الشهاة وحلف الطالب واخيه  
 حقه وان كان مع يمينه ونقيي الحميل معا فاره من الجمالة ولا يجرى على  
 المطلوب شيء قال وهاه اعين البعد ووجهه وكذا في المجموعة عن ابن  
 القاسم وهاه ان غي الحميل ما تحمل به شيء جاء المطلوب بان في الجمالة  
 فبشعة الخراج على الجمالة بلا يجوز المسئلة في وسيل شجنا ابو القاسم  
 الخي يبرحه الله عن اهل في يمين لكل قرية منهما عي غي عي في الفريضة  
 الاخرى ووجه البينة والحق بين الاعيان المنة كورة وخاف على قرية منهما  
 من عي في الفريضة الاخرى على انفسهم واموالهم بانفق اهل الفريضة ان تضامنوا  
 بينهم

من قال انا ارضا  
 يمينته ثم نزع عن  
 رضاء

اذا اهر الساهر  
 فالدين والفرع  
 نفسه انه حيل  
 منه

بينهم عي ان ما اخذ عي كل قرية من الفريضة الاخرى ويؤخذ به اهل فريضة  
 لمارجوة في الك من التوطن في يمينه واهل الفريضة لا يمينه من الفريضة  
 الفريضة يمينه في الك وحضر بعض الاعيان في الضمان ووافق عليه شيء  
 وفع للتعدي من عي في قرية الفريضة الاخرى فمحل يمينه الضمان باجابه  
 ان كان منفع خوطا في انفسهم واموالهم كمان في بلا يمين الضمان لانهم  
 تضامنوا معي في اهل الفريضة في النفس والمال المسئلة في معقومه لو كانوا غير  
 معي في قول كل ما يمينته بلانا باننا ضامن ويقول الاخر من الجهة  
 الاخرى كذا الك شيء طانه جاز وفد حكي عن ابن القاسم ان الضمان يجعل  
 يجوز اجا عا ولا في عي عليه رواية ابن وهب ان من امر الناس ان يمينهم ان يركب  
 الرجل حقه عي الرجلين ان حكم عن ميثكما ومليكما عن معك مكا وفي الك  
 كماله احدهما عي الاخرى من الجاني لانه استنتج الى عمل الناس في الحق  
 الواحد عي الرجلين وكمان عي واحد وفي سلمهما ان الاسلم رجل الرجلين  
 طعاه باقال احدهما بان يمينه ط جمالة احدهما المسئلة اخيه منه عياض  
 جواز الشهاة عي جمالة البيا يعين بعض من يمينه في البيوع القاسم خلاص  
 وقيل ان تضامن الاضياء جاز وعي ابن سحر الجمالة بالرك في الخلع انما  
 خلع زوجته شيء اشئت الضم رورجعت عي الزوج حل يجرى عي الجمل لانه يقول  
 له اخي جنة العصمة من يمين يمين عوض وانه يمينه عي الرجوع عي قول ابن القاسم  
 وعي قول الخي يمين الرجوع مسئلة وعي الكلي ليس عي جمل الوجه  
 احضار عن الحاكم الا ان يمين طه الك في ضمانه وان خاف الحميل ان يمين  
 صاحب الحق فتطاول جماله بالقي يمينه في شقة طه عليه ان يمينه عن الاجل او يوك  
 من يمينه منه فهو منه يمينه وجاز ان اشجع عي الك وان يمينه فهو  
 عي جمالة ايج حتى يمينه الى الحامل او السلطان وان تمي امنه المال كان عليه



طلبه اذ اعني بموضعه وان لم يجر بموضعه لم يكلف طلبه عياض لا يلزمه من اجاب  
 الحال شيئا الا ان يفرض على الحضار فيعبر بها وينتدرك وان اتهم على تعييبه جيس  
 حتى يحضر ابن العنز انتفع ما عليه ان يجعله انه ما فرض في طلبه والاعلى سريه  
 ولا يعلم له مستقرا وهو يحجب بها ايمان التمتع وتضع يده جازعا مسئلة  
 تبليغ الكتاب في الاكثية وعما قول الغير عليه ايمان وهي العتبية لو قال  
 الطالب هو بموضع كذا اخرج اليه بان كان مثل الحمل يفرض على الزوج امي به  
 وان ضحك لم يجر عليه الخرج ولو خرج فقال له اجمع، وكذا به الطالب في الوصول  
 بان مضى مدة يجوز في حاق الوصول صحق وان اثبت الطالب انه خرج واقام  
 في بيوتهم يتبعه عاقبة السلطان بالسيف بفجر ملبس او ياميه باحضار صاحبه  
 ان فخر راضي ابن بنو نصر في نقله عن الواحدة **المسألة الأولى التي غلبت**  
**فيما غلب الاكل ليس ابن الفلاس** منها من ادعاء ما لا قبل به قبول  
 وزعم ان له بيعة وطلب منه جيل البويع البيعة عا عينة لزم وان عجي وكاف  
 بيعة غايبة سبقت فانه اشبهت ومنها انهم لا يوجبون الحمل بشهادة عيني  
 عند لير فانه يحضون ومنها ان من انك شيئا شخ اقر به واقام بيعة بالدمع في بيعة  
 فانه عيسى ابن دينار ومطرب وابن الماجشون وكذا من ادعاء عليه بفراخ او عيني  
 او دية نكاح شخ اقر به واقام بيعة بالدمع في تنجده **مسألة** انهم اوجبوا  
 الشبهة فيما لا يفسخ كالحمام والردا فانه مالك **مسألة** انهم اوجبوا  
 الشبهة في الاموال الموضوعة فانه اشبهت **مسألة** جعلهم الشيء المستحق يدخل  
 في ضمان المستحق وتكون له الغلة ويجب توفيقه وجمال بينه وبينه انما اثبت  
 بشهادة من فانه مالك في الموطا والغير في المدونة **مسألة** ان من غاب عن  
 زوجته فمال في مخييه حال خروجه في البس والعسر فانه ابن نافع **مسألة**  
 ايجابهم الفسامة مع شهادته غير العمدول من اللعيب **مسألة** انهم لم يوجبوا  
 الشهادة

الشهادة بما خط الشاهد الا في الاحبار المعقبة الموقوفة خاصة انما افتقرت بها  
 السماع العايش **مسألة** منها من كره تحلية المشهود عليه وصفته في العقود  
**مسألة** منها من عزم تحريمه للزوج ان ينظر بما اولاه يجوز الابتفاح مستانف **مسألة** منها  
 انهم راعوا الكفاءة في الحال والحال **مسألة** منها ما اتفق منه المالكة امر نفسها في  
 الخلع من نفقة ابنتها بعد الحول لزام لها فانه الخنوي **مسألة** منها ان الزوج لا يلزم  
 الا اجماع الا في ان الحال فانه ابن الماجشون **مسألة** منها انهم اجازوا اخذ الاجرة عما يعلم  
 النحر والشح فانه ابن حبيب **مسألة** منها باحتتم بيع كتب النفقة وهو قول اخن اصحاب  
 مالك **مسألة** منها انهم اجازوا الباسر المحمير في الغنر وقاله ابن الماجشون **مسألة** منها انهم  
 اجازوا للتباضع في المارة اذ اسلم من كمال الارض بما في ج منها لانه كمال لا شريك  
 فانه عيسى ابن دينار **مسألة** منها من اعفاءها عنه هم الا بالشرع وع في العمل فالك  
 ابن كنانة **مسألة** زواج الغنر نالحي انهم خالفوا منه ذهب مالك في سنة مسابيل **مسألة**  
 انه لا يكتفى بالشهادة مع البير الطام الغنر مان **مسألة** منها الا يحكموا بالخلعة وهو  
 منه ذهب الليث **مسألة** منها انهم اجازوا كمال الارض عيني مما يخرج منها كالمسافات  
 والفراخ وهو منه ذهب الليث **مسألة** منها انهم اجازوا عسر كمال السج في المساجد وهو  
 منه ذهب الاوزاعي **مسألة** منها انهم فالوا في بيع الموعون صوته في اول انما به بالتكبير  
**مسألة** منها انهم جعلوا في الغنيمه للبارس سهمين وهو قول بن حنيفة **مسألة**  
 ابن سحر وفيها انما جعلت امرأة الاجنبي باكثر من ثلث مالها والزواج رد  
 كهيته او صرفتها واخبرني الشافعي عن ابن الشافعي عن مسئلة انما اتفق  
 اكثر من ثلثها باقربان للزوج رد كالكفالة وعن ابن جحرى ليس له في الك  
 وليس كالكفالة لانها في الكفالة مطلوبة وفي الغنر كالكفالة **مسألة** وفي  
 المحمير لا يشترط في صحة الحوالة عنه مالك واحكامه رضا الحال عليه الا ان يكون  
 عنه واله او من نضر حوالة عليه فلا يجزئ حنيفة عا فكيف من مكالمته وامسا

من ثلثت لا يجزئ  
 باكثر من ثلث ما ردت  
 وللزوج رد



افراد يعينها من اهل احوال واستاج عبرا بغيره عارجل حال الووكل المسئلة وروا  
 ابو زيد لا يجوز الحوالة على غاي وتفسخ ولو كانت له بينة لانه في تكملة الغاي  
 من الكسبية في المستل لا يجوز الحوالة الا على حاض **السبي** زليو كبيع السبي  
 ومن يشترط حضوره خاصة كما قال في السلم عاتا وبل فكذا هنا ومن عيى مع  
 الخبيثة الغريبة ومع في حاله وهو ان الموانع كمنه الكهنا عيى وتفسخ ان يبيع البين  
 لا يجوز ان كان على الميت ما يتفق عن ابن رستم فكذا الك الحوالة عليه على ما هنا  
 وما اختاره النجاشي ان كان البين مبيته وهو مع وفا للملاي يبيع او يكون له اموال  
 ما مونة يجوز بيع ما عليه فيجوز كذا الك هنا **مسئلة** وفيه عن منبر  
 ابن سريج قوله في الوثيقة من معاملة جارية لا يجوز ان كحق يبيع اصل ما  
 يقع فيه التبايع لانه قد يكون عنهما جارية او عن اهل العلم لا يجوز باء امين  
 الوجه في بيع الك خلاق ولما في ك ابن محيث هاهنا الوثيقة فقال في صحة  
 هاهنا العفة فولان قيل جاز وان يبيع اصل ما وقعت به المعاملة وقيل لا يجوز حتى  
 يبيع وهو لمنه راي سريج **السبي** في تفسخ الكلام في افراء بقوله له عقره  
 كذا وكذا وان يبيع كى من اى وجه هل هو من اقرار **مسئلة** او ضعيف  
 وفيه عن بعض الموثقين فلم رجل بوثيفة مورخة بجزوا اشتد اياى المطلوب  
 بينة انه يبيع له قبل بلان المدا على حى بسبب من الاستسباب ولا بوجه من  
 الوجوه وان كى الك الفاي فان مع فيهم بما يوجب اسقاطهم والاسف في  
 حقه وهي رواية ابي زيد في الحقيقة وعن ابن الموان بينة البين اول حتى ثبت  
 البينة منه لانه كان يبيع قبل المدا بينة الاول قال افر انه يبيع له عليه حق ولا بينة  
 مما كان له عليه او مما كان يبيع وبينه بقاء اسف كعه واما ان اشهد  
 ان ماله عليه حق ولم يشهد اهل العلم في بينة البين اثبت لان تشهده انه  
 ابنه من كل حق كما فينا فال غير فان يبيع تاريخ ولا يعلم ان الاشهاد بيني

فل

فل شهادته الطالب اول **السبي** زليو لابن رستم في المدا بين الثالث من شهر  
 من اتي سبي امة من عى حى غير مورخة لابن رستم قبل الك الحق او بعه بالمشهور  
 والا حكمه امة من عى كى الحق **واختار** منعه ان المدا بعه انقضاه  
 المدا انه كان ارثه على العمة ويأت بوثيفة مكتوبة لا يعلم هل كانت قبل  
 الطلاق او بعه فيقول حو بعه الطلاق ونقول هي بل قبله من طلاق اخر فعلى  
 هاهنا انتهى ج الخلاف انه لم نورخ البينة في الوثيقة وتفسخ الخلاف بين ابن  
 رستم وابن الحاج ان اوقع الابعاء العام في الخلع حل يهود الى الخلع خاصة  
 قاله ابن الحاج او بعه قاله ابن رستم ويحيى عني عى العام ان اورد عاسيب  
 خاص وكذا الخلاف عن ابن المدا على عور مخصوصة باجابه يحواي  
 يعمرها ويبيع غير ما حل به لابن المدا جشون اذ لا يعلم له لابن القاسم فيهما  
**وسئل** ابن رستم عن عى عليه السلطان يبيع ربعة خاصة هل هو عام  
 ينفعه من جميع النقي ما ت او فيما حج عليه خاصة وكيف لو باع الربع فيما  
 بل من عى او غير والتمالة هاهنا **واجاب** يحيى الحاج عليه في بيع  
 الربع دون غير كذا لان الحجى عام لقوله تعالى ولا تؤنوا السفهاء اموالكم وما ليل  
 خطابه انه لو باع الناصر لوجب بيع ربعه من الناصر اطلق به وفيه قال  
 الامر الربع عفا رة بن ثبث سبعة وهو محمول ثبث رشره وهو في ولاية بلا تطلق  
 برة في ثبث من امواله دون بعه الا فخر ما يحتج به حاله خاصة قوله وجه فيقول  
 بل من عى فيما عام الناصر وقيل بل من عى فان حج عليه القاضي يبيع ربعة خاصة  
 لا اختيار حاله ليجل سبعة برة عى بى ما عه بسببه وكان بعه يحيى  
 الربع عليه مضايجه وان باعه بغيره بى ربعة فان حج عليه ك وهو في  
 ولاية لعمد تفسق رشمه فباع عفا رة بعه الا ان يبيع فيما يبيعه  
 عليه القاضي اوم يلق بيه على ثبث لتفسق سبعة هاهنا حتى يعلم رشمه والا صل

يحيى الحاج عليه في بيع الربع  
 خاصة



رشد الذي حتى يبرهنه ما دام في ما يشيها ما جاء عن عامري  
مالك الذي يعتقد بعتة الشيء الذي كان شيخنا الامام يقول ان الشيء على  
الرجح خاصة في من اطلاقه في شي ٢٠٠ ونه في ١٠٠ وليس بشي وانما هو  
من باب الاحتياط في الشيء لئلا يقع في بعض ماله لما طهر له من السلطة نحو  
ما حكى في الطي راجعا طلب اليقين المال يختص به ان كان من غير خل الاسواق  
وعلى الناس وضبط الرجح ويكون الحق مع اليه ما يختص به وانما في من  
يخ ٢٠٠ في ما يجب اخراجه به استحقاق منه ويذهب اليه القليل منه ليجتنب به وان لم  
يجتنب به خوله الاسواق واليه عمه ان اغا يجوز مع ما يختص به انما كان متطاعا  
على احواله او يجعل من في فيه وان يذهب ما يختص بها وانما بان به الصبي فانه ضامن في  
المرونة انما الغن للصبي في التجارة اياه او وصيه له يعني لانه مولا عليه عياض واليه  
في الوصاية الغن للصبي جازوم يعني انه مع اليه مالا لا حتى الصافي الجواز  
على وجهه بل على انه خلاف قوله ههنا ومثل قوله غير له في السعيه (البالغ) ونه  
الشيخ ابو محمد والغاضي ابو محمد وغيرهما انه يجوز له مع المال ليجتنبه ليجتنب  
به وللصبي انما كان بفعل التجارة وهو كذا في ما في كتاب ابن حبيب في ما  
قال ابو عمير ان الحبيب بن زيد بالصبي انما افاد البلوغ ان رواه ليل رشده فان  
شيخنا ومفتي كرام الخليلي وغيره من الموثقين قال للوصي ان يذهب مع اخيه  
بعض ماله ليجتنب به كاستن في ثارا ولا يكثر خيرا ان رواه استطاعته  
في ان يذهب له يضمنه وان يذهب بصلح اختياره يضمنه وبسبب ضمانه يذهب في عفي  
الاشهاد مع مودة شخص به انه ممن يصلح اختيار ابن حبيب والوصي مصدق  
فيما مع اليه ان انك ان علم ان الشيء كان يذهب قال شيخنا الامام ويلزم منه  
انه مصدق في انما في وجهه الا انه اهل الاختيار وبن الكمال تقع بينة على  
في الكين عقابا وفيل لا يغير قوله الابينة كذا مع المال اليه والنفقة انما يكون  
في

في عياله ولبعض منها الشورى ان تشهد الاب او الوصي انك انك  
من بين في اموالهم لا في اموال الصبيان جازولزمها بغير له ماله وعلاه على  
شيء من ماله ما في ارضه في الك ومعه جازولزمها الك من وكل سعيها  
على شيء من ماله قال ويلزم الاب او الوصي البعير ان انك الصبي عودا على ما  
على علمهما انهما على كل حال الك ولا في عنهما الشيء في نكاحه  
جواز تزويج المحجور ويصح ايضا من الوصايا الثاني حيث قال ويجوز ان يستأجر  
في الحج ان كان لا مشقة عليه فيه وفيه نظي انما لو ان له ان يذهب وامر بن الك  
جاز وعليه حمله (الموثق) انه يذهب على الغن وحمله ابن عمر الغن لانه يذهب على  
نفسه ولبعض شيوخ المتأخرين يعني لئلا يمانع مع ماله لسعيه في نفسه  
مسئلة الكماز في صفة اختياره انه انما يشتغل بنفسه في تخته يذهب  
وتن يذهب طحاه مع له من العين ما يذهب به غدا وانظي فان سلكه  
مسلك الرشده مع له من ماله ما يذهب فيه تهي به وعن الغن يعني ان كان  
من ابناء الوزراء الذين لا يليق بجمع الشيء مع له من انفاه على اهله  
وولده ما يذهب به والى ان يذهب بها في امور الغن او ما فله الضابط تهم  
قولنا ان الغن ضحو ما قبل عليه قران الاحوال ابن عقاب اختيار ابن رشده  
اليقين به خوله الاسواق ومخالطة الناس في اشهرهم ويوعدهم ويوعدهم  
رشده وان يذهب على الغن في يذهب على العامة عياله ويذهب رشده النساء  
اليتامى من كل من يذهب به مذهب من في جمع اوسوه يعني من الرشده والصلاح  
مسئلة وانما انك عفل الشيخ في عليه وهو قول ابن عباس وجلسه  
العلماء وعليه العمل من الاضغاث ابن الحوار عن ابن القاسم ومن اختلف  
وليه لرشده طعن فيه شع طعن سعيه حتى عليه ثمانية ونزع ماله المشاور  
ان على الوصي في شدة ومع يذهب اليه ماله وتلف عنده ضمنه سواء تلف بمينة



ألا لا تنعزل في حبه وتضام وعاصب لمن لا ولاية عليه في الاحل وعز ان قامت بينة  
بنه شيخ له وقت تلعب ماله ضمنه الوصي وان شك في رشده فجمع اليه ماله بغير امر  
الاجماع ضمن وان تعارضت بينتان فيمينته السبعة لولي العشا ورينضى الى احد هما  
وهو اول لان السلب في المال خاص لجميع الناس خاص كالرشع لا يجوز عليهم البهره  
يتكون بينته شبه النافله فيعمل بها او بالارجح فالوليبر كتحارض البينين والعرالة  
لان البينين مما يغيب وان تكافأنا سقطنا وبها سعيها وانك لو شئت من شدة  
عنه الغاي وسع الوصي باطله الغاي شمع باع واشترى رشع قام بوثيقة ضمن  
انه من سعيها منته علموه قبل مدة الاطلاق ويجوز ان ينفذ افعاله في  
القبض لان الغاي حكم من شئول لا سيما ان كانت بينة الوشع اعدا فيكون  
واحق قول الاحل العلم اوبى في الكا كانت بينة السبعة اعمل ان حكم مضا حال  
كالغاي ان اشهد عنه في رجا عنه شاعا اخر لانه غير ضرر حكم الغاي بها  
باحد في الرجا باضم تبالاخر لانه ينفذ **الشي** زليح يجب عليها وجعلها  
محل نظى والصواب انه حكم مضا في الك ويجوز الا ان يسقطه في المستقبل  
والغير بينهما وبين مسئلة الرجا لان وجود الضمير هنا يقينا باشبه انه الضمير  
خذ الغاي يقينا لخالفة السنة والاجماع الفاعل ويجوز ما نكس به ان الطاق  
الوصي الشيخ شمع باع ماله وابسره وفا من بينة انه من سعيها منته عن موء الى  
وفتحم حاة الى منه الولاية ورج بعله وعن الوصي وجعل غيرهم ولم يضمن الوصي  
شيئا مما تلعب لانه بعل با جفتها ان رشع خاص الرواية ان الوصي من قبل الارب  
يجوز اطلاق من الى نظى ويصنف فيهما بينة من حاله وان لم يجرى في الك الا  
من قوله وقيل لا يجوز لان الوصي من قبل الارب يجوز وحي رواية اصبح عن ابن القاسم  
في الوصايا واما ان كانا وصيين وجماعة باختلاف في اطلاقه نظى الغاي في  
في الك ولم يطلق الاشبوت رشع لا اعتى اض المعنى في سواء كانوا ابا او قاض

ونهى

ونهى عن بعض المعتمدين اكلان عليه وصيان ما عسى جهاى احد هم ولم ينعزل  
ولم يجعل الك اليه بالخلفه الباقي او بغير فاض ولا يجوز وهو على الولاية في جميع  
افعاله حتى يجعل مع الغير من يقوم مقام الميت ليحتمل على الاطلاق وتكون  
الا اعتبار اليقضا ان يحتمل **الشي** زليح خاص هذا الكلام ان المحجور ان رشع  
لا يجوز ان يبيع او يملك الى حاجي وبها ان ايت العمل بغيره وشا حة تمنح في  
الغير وان يجرى من المحجور بين شتم عليه برشعة وهو احوط به ليل ما تقدم  
اذا افاد بينة بسعيه بانه ان اطلقه الفاي فيمينته رشع انه من يبع بعله ونه  
يجوز في اطلاقه منبحة للوصي ومضى على المحجور ما افاد بينته افعاله اليه  
فسلم ولا يقبل منه ما التزم به في الك لانه يكون مكنا باليمين الاول لا كنه  
يكون ابتداء **حج** **الشي** زليح خاص ما تقدم ايضا ان اطلقه الفاي لاني الاوصيا  
ولا علم عنى بهوت من مات حتى يحل في موضعه من يقوم مقامه لانه لا يضي  
**ووفعت** مسئلة في الغير وان متنا رجسنة وهوان محجورا عليه وصي ومضى  
بما في المشقة ولم يسنح ايضا الى احد يحمل المحجور بحالة بماله بله بعد  
ان اطلقه الوصي وتضمن الشحوب اطلاق الوصي المعكور ففك شمع نظى رشع  
الوصية وفيها حكم المشقة وانه مات ولم يسنح ايضا الى احد ما حث من اراج  
انبات التي شيخ بان فاجيا فمع خاص المحجور في بعض الفضايا واولا الوشعة  
انه بحال صحة وكسوع وجواز ارضي باحتجتي عليه بان تفهم الغاي في شية من غير علم  
لا يغيره بليل ما سبل عنه ابن رشع وهوان محجورا توجب الحقة ومع عليه من قبل  
الغاي وبقي زمانا طويلا لانا نظى عليه ولم يخلق بوجه ففهمه بعض الغضات  
على محجور ولا عمل عنى محجور مطلقا بعل تقرير على المحجور بكونه باطلا لانه  
من الشى مطلقا ولم يزل محجورا حتى في الغاي عنه التفرع اطلاقه  
باجا **ك** انما اثبت **حج** معنى ففهمه من الغضات وحب تقضى تقرير وبها



عاجي ان علم سبعة او جعل رشه ولو علم رشه بالثبوت اختار في هاهنا المسئلة  
 ان تفسر الفاظ اياه خروج من الحج مراعات لقول ابن الفاسم واحج فولد مالك  
 انه اذا علم رشه المولى عليه لا يجزى الولاية عليه ويكون رشه او كذا اجاب  
 عنه ابن الحاج وما احتج به من قوله وجوز ان يفسد حكمه ان عاقل فولي عن يتكون  
 له حكم مكان الحارح حكمي في كتاب الحماله من شئ ح التلخيص قال في القيس  
 مفاد من اشيا خفايت كالا عتداء بما يقول الموثقون شقة عاقلان وبلان بما  
 نسب اليهما فيه طوعا في صحة عن قولهما وجوز ان يفسد الحكم لا يكون شيئا  
 لقن وصفا به جازي الامر لكونه لا يفسد الشبهة الشبهة به ولو فسد والى  
 الشبهة في الكلام على الحكم ان يشهدوا حتى يكونوا اختي وامن وصفا في الكتاب  
 وعملوا رشه ولما جاء بقول الموثقون في الاراء وان الكو هو علم الشبهة يكون  
 فلتان وبلان رشه لا يولي عليهما عا حصة ما عتداء من العبادات في هاهنا  
 المعنى لا كذا قال بعض المشايخ انما في هاهنا تلخيصا من الموثقين ان رجوا في  
 اخي الوثقة في رجاء ما عتداء واما ان وقع في احكام القضاء فيوصو رجلا  
 بانه جازي الامر بانه حتى عا نهم بانهم يصحونه في ذلك تلخيصا بل فسدوا  
 ثبوت في الكتاب الوصف عن حتى انتهى كلامه فيعت الى هاهنا في الشاهد من التلخيص  
 فلا وفعا عا رسم التي شدة باضطر به امرهما وفلا لا في ما كان بالاصل  
 الحيز في اقام رسما بشبهة امس عا بشيعة خبيثة مسئلة ان عا في كتاب  
 الى المشاور فيمن جعل وصيه ومشي ما عا نبيه فعا احد الوصيين عا نحو اليوم  
 وجزى اليوم وهو موضع سكنه فتولى المشي في النفقة لجا الحاجي من ماله ثم قام  
 عا الوصي الحاض بعد مرة وثبت نفقته فيما عا الوصي الحاض من المشي في نفقته  
 اصولا لليتامس كانت لها غلة با عتقها المشي في نحو ثلاثة اعوام ولم يجز الوصي  
 الغاي او عا راليه ولم يجز فلما فسد والى الاملاك المذكورة لم تبع في شقة

يوم

ما اذ جاء  
 انه اراد  
 عليهم من  
 ماله

يوم فتح الوصي برعت الفسحة الى فاض الموضع وفسخ البيع انقض غلة الاعوام  
 الماضية للمشي في شقة البيع وكيفية لو كان في شقة الوصية ان من عاقله عاقل  
 واليا في مقي فاجاب **عن الوصي البائع** والمشي في من النفي وفسخ البيع  
 عاقل حال في حج عليه بالغلة لانه متعده وليس في الكتاب بشبهة وليس يعرف طام  
 حق ولا يفسخ شئ في الموي ان عاقل احد الاوصيا عاقل ولو جعل في الكتاب الا في مال  
 اية لفسخ البيع وكذا ان وكل الوصي او المشي في وكيل عا فيض الغلة لليتامس  
 وربما عا ش طالبوا المناصبين باختلاف بعد او ان ريعها وقال المناصبون او كلام  
 فيضوا في الكتاب من في وقتها وان في والوكلاء واقروا بالنفي والبيع الى من  
 وكلهم او ماتوا او بقا ورثتهم جاء عوا ان الوكلاء في كانوا بعوا الى من وكلهم  
 اوى يكن عن رح على ذلك ان القول قول المناصبين مع قبول مع ايا نهم انفس  
 فعا بعوا الى الوكلاء انصبا فيض من الارفاع ان احاد الوكلاء هم تولوا  
 امي اليتامس من اوله في فيقول قول الوكلاء انهم بعوا في الكتاب الى الوصي ان  
 كانوا احياء والا فقول ورثتهم ان ماتوا نهم لا يعلمون انه بقا في الميت في  
 من الارفاع وكذا الفاظ ان انفي في ضيقة جسر ما خلت مع المناصبين ان القول  
 قولهم في فخر الارفاع ما في يتبين في نهم بالامر ليس وسواء كان الفاظ  
 والوصي ممن يتولى في الكتاب اوى يكن في نهم ان يوكلا عا فيقوم بضياء اليتامس  
 والحبر فيقول له امر المناصبين عا الوكيل **وسئل** ان رشه ان احاد  
 للوصي ايتام في نهم ولهم ير غن او نهم وحى في عزله عن اياه  
 واما بيعة ان الايتام كانوا في حضنته ولم تدر البيعة هل كان ينفق عليهم  
 من اموالهم او من ماله واما عا هو انه كان ينفق عليهم من ماله واما الرجوع  
 عليهم وان ما بيع لا غلة له وشقة في بيعة غلة لانه مع فيضا فلا يش  
 له **وسئل** عن مشي في جاريته وبين الحاجي شقة وعا صا في فعل ل

فد لا يصر الوصي  
 ان عا ان ينفق  
 من ماله الا ان كان  
 ليعتق عنه او حر  
 انما هم انهم ينفق  
 الوصي ليعتق  
 ويعتقهم من ماله



يعجز عن ذلك وكيف ولو أخفى ما لا من الوصي واعتق رانه خاف عليه من الوصي  
 ما جاء **ما** ما جازي المشقة والالتزام من الخصوم بوجبه سقوط مشورته  
 له اوتة ولا يوم من عليه وكذا في اختلافه المال المحجور عليه يسقط اشرافه  
 ولا يعجز ريعا في ويخرج من الوصي مشقة **مسئلة** بن عات عن ابراهيم  
 ان ما في الوصي في اطلاق التيمم وجب التخيير منه والحق عليه وما جعله فان  
 كان له من معاشه ومصلية فهو اسهل لانه في سقوطه شفعة الشفعة  
 بالعداوة ولا تكون حصة في الشفعة وان كان عا وجه النظم للتيمم لم  
 يترك للنظم ووجه سقوط شفعة **مسئلة** في حصة من جازي حصة ربه  
**وسا** **شحنة** المعينة ابا القاسم الغني في حل يرفع المصلحة بطلبه حقوق  
 واظهارها عنه من تعينها ويشترها والتوكيل على ذلك **ما**  
 له طلبه حقه والحق عنه والوكالة عليه لاسيما ان كانت امرأة **وسا**  
 ابن رستم عن فروع امرأة وهو من سنة سنين او نحوها تحت اشراف ابن عمه  
 في بيع الاصول ففكر ما راي في الام التي وبيع بفاح المشقة بطلبه عنها لاجل  
 التي وبيع لانه يتلف مال الصبي والام صالحة موسرة طاهرة السعة في النظم لا ينما  
**ما** **ما** انما الضم من حالها ما في من الاوصاف اشراف حالها بعد  
 تحصيل مال الولد بالاشهاد عليه ولو جعل حالها في ذلك معها في النظم من يكون  
 الحال عن ولا يترك عنه حالان زوجا بطلب عا كل امرها كما قال مالك  
 ولا قبل بالتمتع لان يثبت ما يوجب **مسئلة** عن له ولي المحجور فتصرف عليه  
 بصدق فاق وغل غل له مال اشر بطلبه ولي المحجور من الوصي او العا لم ينع تلك  
 العفوة وقام في الكسب للوصي عما بين من مال المحجور ان زعم انه وارثه وانه ان  
 ما في المحجور قبله ما كان ما بين اليه **ما** ليس لولي التيمم ان يستكشف  
 وصيه عماله يبيع من المال وان ابا من ذلك اخذ الحاكم يسيرة انه ان يوقف  
 ويعجز

ما في النظم  
 ما في النظم  
 ما في النظم

ويعجز ما للتيمم عنه بن عات انما اوصى رجل بنيه التي رجل فقام يتسبب من  
 قرابته لغيره او غيرهم من بيع الكسب عنه يمكن له في ذلك ولم ينع في الامان  
 يقوم بوجه تبيين الفاني الكسب عنه مقلان يكون لا مال له وعليه ما بين  
 ويحسب ان يخرج من مال التيمم ولا يوجب له قضاء وشقة في الكسب وينبغي القاضي  
 حينئذ في الكسب وكذا ان كان وصيا من قبل الفاني قال احمد بن نعيم لا يكسب  
 عليه قريبا كان الفاني او غير الامان يستأجر في نظره او ينفق منه مقلان الجففة من  
 اكثري من النبي من وينفق على نفسه نفقات اكثري مما يحل له من ماله غير  
 هاهنا ان كان المال عن مولى وعا في بيع اصل المال عن مولى وما وجب ان يبيع  
 فخر ما عن وكذا **مسئلة** في ابنة الصبي وعن ابن الماحشون ان حاسية في حله  
 عليه من مال الوصي زكاة كسبه مما يعلم لكسبه انه ليس عن قلت الحمايت  
 ولم يجهله حين انفق في بيعه وما كان يعلم انه يعلم في مثله في النفقة لعله  
 الحمايت اتبعه في ماله وبع منه وقال الصبي مثله الا قوله في غ ماله قال لا يبيع  
 بغيره وان كان له مال حلق واستوبا رواه ابو زيد عنهما **مسئلة** بن عات  
 من اسلف بتيحاي عماره من له فان كان مما جاز في ايه وانحل له رجوع عليه  
 وما عني في الكسب من مودة او شقة امانة او سلعة في جوازها فلا يلزم التيمم الا  
 ان يحسب شيئا من الكسب بغيره فيما خفي المشاور وان تسلف الوصي عن الالتزام حتى  
 يبيع ماله ما ينع في الكسب عليه شقة تلبى عرض التيمم لم يضمن الوصي شيئا  
 انما انما التيمم ان تسلف وان يفسد عرض الكسب وما التيمم في ولى الالتزام او امتحان  
 في الالتزام في الكسب عليه لانه وليه وهو يبيع به من ماله وبيع اوله عوز له  
 ان يبيع من عليه الامان يكون في بيعه او يبيعه عليه او يكون له ماله  
 في جوار ولا يبيع سلعا عليه ولا من يبيعه بغيره ابي عن في حصة عا وجه  
 النظم **مسئلة** ابن عات انما انما الكسب الكسب الرجوع في التيمم



مجمع وفات يمينته بالانفاق عما قوله انما انفق من مال الرجوع والبيع مال الرجوع النفقة  
حال يكلف بين الفضا عما انه لا يفسد انفاقه من مال البيع ولا اسقطه لامكان  
توصله اليه من حيث لا يعلم الفاضي لان الفضا عما البيع كالفضا عما الغايب وقد لا يكون  
هنا عما الوصي يمين فضاء لانه مأمورا بالانفاق عما البيع فيه جمع به في ماله سواء  
انفق من مال نفسه او من مال البيع هو فليس بالانفاق بخلاف غيره، وبه تأمل وان  
يلحق من هاهنا الموضوع في وثيقة في هاهنا الفاضي يفيض عما البيع للوصي نعم  
الثالث له دون ان يبيع للبيوع من يمينه رآه بالظن من هاهنا الوفاة امرأه كالبيوع  
عازوجها المتوب ما وله بنون أصاغي وحبي وصي عليه جمع به، مسئلة  
المشاور ان الكسب الوصي دار البيع با عما المكتبة ان الوصي امرأه بالاصلاح  
في الارض الكسب وانكي الوصي حثي انهم يامرء ويكون له فيحة البناء منقوضا  
وان نكل حثي المكتبة وعنه له نفقته وعنه الوصي الواجب عما فيحتمه  
مفلوعا مسئلة وعن الشغباني ولا يبيع مال محجور من مفسد او مديان  
ولا يحمله ما لا غلب فيه العقب والسلامة موجه، وان جعل ضمن ما عليه ولا  
يتجى له في موضع متخوف ولا يجوز به براخذها ولا يجي اي حيلانه فان جعل ضمن  
قال فان قال لمن عليه من البيع فتح امرأته مما عليك للبيوع لم يبرو كذا  
لا يكتب له جراءة من قليل ما عليه وكثير، وانما يكتب له جراءة مما فضر وكذا  
لو قال هاهنا جميع ما ابلان عليه يصح وان قال برئت الي مما عليك جريه  
الخروج وحوسب الوصي به المسئلة زلي ومن هاهنا اقال الموثقون ان الوصي لا  
يبرها عما المومع في حق البيع ولا صحاء الاحباس وانما يكتب له جراءة مما جمع من  
الحسينات خاصة ومن جعل في الك وهو جعل من الفضاة وفيه رآته الك لبعض  
فضا الكور في مفع عما حبر معجب وانما يقول حوسب في ماله وخجه  
وبه تأمل من الك من الحاصل من الك خاصة ابن عات في كتاب ابن سحنون ان الوصي

انه

انه فبض جميع ما للميت عما بلان وعنه في مفعاره والورثة صغر شخ قال انما  
فبضت منه مائة درهم وقال الخريج كانت علي البا درهم فبضتها ولا يمينه لهما  
ولا للميت عما الاصل قبل فون الوصي ويعلق ويأخذ الخريج ستحابة فامت يمينه باصل  
الدين انه البا والوصي له ظمان بافراكه انه فبض جميع ما للميت عما هاهنا بخلاف  
افرا الخريج بل لا يمينه انما كان افرا به اشتحابة الوصي بالاستيفاء في افي وم  
يمس كمن فبض وقال انما فبضت مائة درهم لزمه البا وكل شيء فامت به اليمينه  
عما الخريج الي ماله الوصي كله وكذا الك الوكيل المبعوض اليه في فبض البين فهو الوصي  
وهو قول ابن الموزان وابن عبد الحكم قال وان قال الوصي فبضت مائة جميع ما للميت  
عما بلان فقال بلان بعده الك كان علي البا فبضتها من قبل قول الوصي وعنه  
الخريج تستحابة ابن سحنون وليس الوصي والوكيل كالمطلوب نفسه بان اشهد  
الطالب انه فبض جميع ماله عما بلان وهو مائة درهم فقال بلان كان علي البا  
درهم وفيه فبضتها بان المطلوب يبرأ من جميع البا والطالب مصدق عما نفسه  
بخلاف الوصي والوكيل فان افي انه فبض جميع ما في منزل الميت من متاعه وميراثه  
شخ قال هو بجمع الك هو مائة درهم او خمسون او خمسة اثنان وقال الوارث  
كان في منزله مائة البا درهم ومائة ثوب واقام اليمينه عما الك لم يرم الوصي  
الا ما افي به لانه يقول في اجمع الاما قلت وكذا الك ان افرايه فبض ما فيه ضيعته  
من الصعام او ما في غله من التمي او ما في ارضه من الصعام شخ قال هو كذا باء عما  
الورثة اكثي صدق الوصي ويعلق ان انفق بان اقام اليمينه انه كان في الك اكثي  
مما في كسب يلمن منه حتى يقولوا انه فبض الك او يقولوا ان البيوع وفيه ما فبض  
الوصي كان فيه كسبا وكذا وكذا الضيعة وكذا الك الوكيل يفي انه فبض ما في  
غل بلان وهو كسبا ويقول بلان هو اكثي ويقيم اليمينه فهو مثل هاهنا البس  
عنه الحكم وانما اقال الوصي فبضت جميع ما خلفه بلان من الفمخ شخ كان البا درهم



واقام الورثة المينة ان الميت خلف في عاره العي ارجح لزم الوي العنان ابن الموار الفول  
فول الوي ويحلف وهو يقول اهل الك كان والاكتات تحرق وهو الخي وجعت  
وكنه الك البناير ابن عير الحكم ولو قال الوي فبضت ما وجبت في منزله من  
الفتح ثم قال بضم الك كان الج ارجح واقام الورثة بينة انه خلف في منزله العي  
ارجح لم يلزم الوي الا الاية لانه قال فبضت ما وجبت فيقول ما وجبت الاكتات  
فليس عليه الا اليمن **مسئلة** وفيه ان رما السجيه الموار عليه بيع ويشترى وليس  
عليه شيء بل من ماله في الك لا يفي الاكل لا يجوز بيعه ولا شراؤه ومن باع منه واشترى  
وبقى اتلف ماله وليس سكو الوي رضا به الك لا يفي من عاره من حاله في الك  
وجب عليه امتناع عموم من بيع حاله وجب عليه بيعه وكنه الصغير يبيع  
ويشتري ويحلف ابيه فان ثبت ان الموصا عليه سعيه نظي الى المبيع فان كان وقت  
البيع فيقته جاز البيع ولا يصح **البس** زلي في حال المرونة انه منزه اه وليه وسه  
وسكت عنه فانه ماض ويجعل انه فصيح الك وبه جى العمل عن ابن جنس  
وباتي من كلام ابن سهل ما يدل عليه **مسئلة** ابن عات اعاد بيع سعيه غير  
مولي عليه او بكي مالا الى رجل يده فتلغ عنى لم يضمن ان كان السلطان  
غير عمل ولا مبيع زاي عه الله ولما مونا عا اموال الينا من لان اخذ عا وجه  
الحكم وان كان السلطان عا لم يفسر عليه شيء ضمنه انه لم ير له اخذ عنه  
والاكتان له ان يبيع امه للسلطان ولا جعله عا جى غير **البس** زلي يبيده  
مع علمه انه محجور ويخرج عا عجم ضمانه مطلقا عا الفول بان افعال الكمل  
عا الجواز ولو كان غير عالم بسعيه وكنه الك عا الوجه الاول ليله واء الوي  
المقصود بقتل عجم الموع عا مرمق الله تعالى ولا علم له فلا ضمان عليه فكذا الك  
هنا **مسئلة** وفيه التوارد عن ابن كنانة لا يفسر ببيان العيسر والمينا  
فيه وهو رجة لتفصيل العيسر ومن كسر من اهل او غير هم ختبا به عليه مثله

ورع البتة ان كما كان خوفا ان توخذ منه الفيسة فتحول العار عما كانت حسبا  
عليه **البس** زلي ان جعله عمل الوك من غير اهل العيسر هو اخ عن اخته عا  
ما في كى عاها عا الاصل واما ان كان كالا جى وغوه مما يباح له التصرف في  
العيسر في غير اخته عا من غير ابن القاسم نظي كالا جى يكتسب شيئا من الاولاد  
الماخ وزله في كى كى عا فان عا منها الا جى امطلقا فيفوق منه ان خذ مة الجامع  
ان اكسر وافيه لا يضمنونه اما مثله او فيقته كما قال هفا وسمعت انا  
يصنعون عا كى او لعلم استتج والى هفا الظاهر **مسئلة** لو ترك  
الوي جناح المحجور حتى يورث واهمل عمارتها حتى يمتد به عليه فيقته  
ما قصر منها بتضيعة كمن يبيع اليه اية وعلمها وقيل اعلمها واسفها  
حتى تقضي سعيه بتركها بلا علم حق ماتت فانه يضمن فيقته مع العيب  
واقتر ابن عتاي في وصي باع فمعا عا يتبع وفام عليه محض وقيل بعته بغير  
وجه يوجب بيعه وكان مبلغه كى او قال الوي ان السح سر شاع فيه ان يحلف  
الوي عا ما قال من السر سر عا ما يوفى من العدة فان ابا اشتد عليه بالسجى  
فان طال سجنه اطلق **مسئلة** ابن الحاج ان جى عا ائتمه في الوقت  
الخا ي يجوز به الفسخ بيع فلا يفي جها من الجى الاثبات الرشع والا عا رويه  
الى اية **مسئلة** وفيه اخ اثبت السعيه رشحه عفا الفاض ووليه عا يبي  
في الج فمخ الفاض من جى عن الغاي **ونسى** لثي في وصية ذهب للج ووفعت  
العتيا بما تقصم ومثله من مات وصيه واثبت رشحه واقتر ابن رشحه ياته يعثر  
له ويفسخ لثي الك الفاض وبه جى الحكم من ابن ارجهم وغيره وهو قول اصبح  
فيه وفي الغاي وفي العلوق لا يفسخ له وكيل **البس** زلي العا عا اليوم تقرب  
الوكيل للا عا اوار جاء الحجة فهو جمع للفول للا حثبات للغاي **مسئلة**  
وفي سئل مالك عنى تحت ولاية وصي كظم رشحه في بيع اليه وصيه ما لا يفتقر



به للتجارة فلا يلحقه ما احل فيهما بين ولا غير وكذا في سماع اشهاد الخ  
 العول عليه ثم مات فلا يفضا فيه من ماله ولا فيما بين وصيه من ماله وهذا  
 بما مكث ملك وجميع اصحابه لا بما من وجب ابن الفاسم العبد اعني حاله من شدة  
 اوسعه وجب جارية بما هلك الاختلاف والاختلاف هلك يقول ابن الفاسم في  
 الزامه الدين حسن لعلم الوبي بحلول تصي به الا ان يكون عتبه فيما لا يله  
 منه من عيشة وفوام امه وشيئا في الك فيلزمه من غير خلاف **واجاب**  
 ابن رشيد وابن عاتق الولاية سقاطة عنه والحين لانع له منه **البي** زلي  
 وبها العمل في ما تصي فيه عتبه الوبي مسئلة وفيه ان الوبي رجل له  
 بنون منه بنت دخل بها زوجها ولم تنجب من حم ولا بنة فللفاض ان يولي عليها  
 كما كان لا يهاج الك لو كان حيا بمن له صغار بنيه ونحو ذلك وحكم فيها  
 بهاء **البي** زلي وظاهره ان المسئلة ان الاب اعاد ما في اثناء الاموات التي  
 هي فيها محجورة انها تنفق عليها بمن له ما لو كان حيا ولا تكون كالمتعلقة  
 تقف اعاد ما ولها نظائري تنقضي هاجا وتنفذ في ابن رشيد في مثل هاجا المسائل  
 فانظر هاجا كلامه وكنت احسب انها في المنفذ ما في مخ هاجا فلم اجبها  
 وسبب **البي** زلي ان القاي عمن او صا بانه الصغي الراخ له كبر وتوجه  
 مع ابيه للحي ما بقى الصغي ما ترك ابوه حتى فزع عا الكمي فطلبه بالسالم فقال  
 انفقته وانا صغي ولا عتبه علي من خفايت هاجا هل يليه ام لا **واجاب**  
 هو مطلوب بجميع ما ائلف من حين موت ابيه انه هو تسلط عليه بنفسه لا غير  
**البي** زلي في يد فيما ثبت مما ترك ابوه لا بقوله لان اقرار الصغي لغو **وسيل**  
 ابو محمد عمن او صي عا اطعوا بلغوا ما راج واخليق في بعض ما نزل **واجاب**  
 لا يمين عليه الا ان يتهم عن الناس ويكون معي وما بين الك او صي عا عليه غلب  
 في الحما او يني شيئا حقيق عليه **وسيل** شيخنا ابو الفاسم القمي في

رحمه الله

رحمه الله عن محجور ما وصيه وله ربع يساوي ما يتخير بها بطل رجل من المحجور  
 بيع ربعه باعته رايحي فقال ذا السعالي في شيخ ك باع الطلقت بعث مني  
 الربع بتواطع عا الك وسعاع الك الرجل في شيخ ك حق ربعه في بيعه يوع  
 او يومين باع منه الربع المذ كور شحا ين في هاجا قضي في المحجور في الك  
 تصي با ما سعة اهل عا عمن ربعه وشهده امه وان له يكون وقت البيع  
 رشيد ابو جهم شيخ اراء المحجور الفياح الابن عا الممشي منه فحل مكال  
 لبيعه اخي التي شيد اولان من شهده في شدة لم يكونوا من اهل الخيرة والمعة  
 باحواله وبالعن الكشي والشهادة بعمن ربعه وشهده او تصي به القاسم في التقن  
 ما **اجاب** لا قيام له بكونه واثر طلافه من الحي باع ولا بالغير الحاصل في بيعه  
 ولا بشهادة من شهده بعمن ربعه ان كانوا حضورا حين الشهادة برشيد  
 عا المين في الك ولا مانع بمنعهم ولو كانوا غي حاضرين في البيع او حاضرين  
 ولا علم عنهم بشي من الك بشهادة تهم امضا واعمل مسئلة من صرف  
 عا ابنه بـ او بها يسكن فيها حتى عاوض عا الك بـ او اخي او بها يسكن في  
 العوض الى ان مات **واجاب** جميعهم ان المعاوضة حيلة تامة للصغي ولا  
 يفي اعتبار المتصدق في العوض ولا للصدقة انه فح اخراج الصغي الى المعاوضة له  
**وسيل** السيور عمن وصي على شئ له والدة هو في خيها باع عا الوبي  
 انه كان يبع مع النفقة للام وقال في الام انما اتفق عليه عمه من عمن **واجاب**  
 القول قول الام مع يمينها **البي** زلي لان الوبي يبع مع النفقة الخاصة والقول  
 قولها انها لم تنقبض شيئا منه واعتقفت ان النفقة لا في ابيه وتخرج عا القول  
 الاخر ان الوبي مبيع القول مطلقا للعامة ان يكون هذا القول قوله وحكما  
 ابن سعل وغني **وسيل** السيور عمن تصدق في حبيته على ولد رشيد انك  
 الصدقة وهم في حبي والاب يستغل الصدقة واشهده عليه باقن ان الجنان



العلاء لولح فلان والجمان العلاء لابنته فلانة والابن اعمى هل يخرج الجماعات  
 من بيع الابن ويجمع عليه بالغلط ام لا **باب** ينظر في تواريج البيئات  
 الاول والاول لا ينظر الى انكاره وامافوله يستغل لنفسه فمن اين يعلم ان الك  
 وهو يسفعل ولا يعلم لمن الان يكون شي طابع الصفة فيميز في الك في السؤال  
 وما ثبت للاولاء حتى ج من بيعه لانكاره ولا ج من الاستفهام من التواريج وما  
 ثبت لهم اخذت غلته من الابن ويجعل من يبيع في الك لهم ويحاسب عما لهم من  
 غلته **مسئلة** ابن يعقوب ولو انفع الفضيحة الصداق على الاب او الوصي في معانة  
 في احصاء بيع الك انه يفيض وقال طفتت به الخيم فلانة الك شفعة له بالفيض  
 واحتج الزوج بما في الوثيقة بعد ان لم يات به بجي اليمين على الزوج لفتح قضاء ابن يعقوب  
 ويعتدل عنه عدم اليمين اخذ لاجل في الفضيحة من مائة ولا بد سهل اجوبة  
 الشيوخ ايجاب اليمين مع حارة **مسئلة** في صفة من يبيع عليه وفيها  
 صفة من يبيع عليه من الك ان يكون يبيع رماله سي ما يعلو له من الشرع  
 والفسوق وغيره الك ويسفك فيه سقوط من لا يجد شيئاً افام منه بعض المفاضة  
 ان من اخذ مالاً في العبادات لا يضيء عا يرون واشتار اليه ابن رشيد في الجامع من  
 اخذ ماله لكسب المعاني انه غير مضيع لماله العازلة الاتفاق في جمع الجماعات  
 لكل الكثر من الطيبات في الميشتك والموانصاء اشكال وانتشار ابني  
 الفصار لا يباع به الحج لا كنه فلان ان كان ما يفضل عن الك لا ينصرف به ولا يلحظه  
 بجمع في الصفة لها من انه اراد ان يباعها لاختوته وحاجتها ايضي انه لا يوجب  
 الحج والحق اعتبار فلة المال وكثرته والتجته وتسميته فالشيء في سماع  
 يجي عن ابن القاسم من عي بالاكتماء وتسمية ماله وتوقيع عقاره ان كان  
 في اهل البيت في يمينه في فيه من السماع اخوانه وجمع الناس على طعنه  
 واعصاة لا يحملها فانه يولي عليه ابن رشيد في غير وجه المواراة الثناء والحر

البيز

البس زليخا ونقلت عنه احفظه في الجامع وهو خلاف ما في الفصول  
 الان في بيع في حاء السماع انه يوجب في نفسه وحاجته بخلاف الاول له وجه  
**مسئلة** ابن سهل عن ابن لياقة واصحابه من احتجاق ممن لا يملك نفسه الى  
 بيع وثبت في الك عنه من رجع في الك اليه من الحكم جاز له البيع عليه ثم لا يكون  
 ذلك ولاية لان الولاء لا ينظر فيها الا القضاء كما لا يملك منها الاكم ابن  
 سهل النظم جواز بيع الحاكم في القاضي مال المحجور لضيورة من حاجة او فضا  
 عة من ماله بشي وخفا وكثير من جهل العقبيس يتوهم ان ليس في الك الا للقاضي  
 البس زليخا من غوهاء **المسئلة** يرخل ان تفرج القضاء على المعاملة في  
 الشك كذا والقسمة على الاتباع ليس فيها شيء تام واما الحج التام هو الذي  
 يقوم مقام الوصية من الاب كما قل في اراء السنن وان مقسم القاضي كالوصي  
**مسئلة** الشعيه اخذت اخا يبيع هل هو تعين للبيوع ام لا يقول احد  
 القولين من الشفعة **مسئلة** وكذا الك اخذت في سقوط الاعراض في  
 النفعات للشيخ او يبع رله انما كان حاض بنفسه ويجوز للشيخ طلب حقوقه  
 واقامة البيئات عليها وتعيينها وليس له ان يوكل على طلبها وفي الك الوصي  
 للشيخ ويجوز له حصة في طلب حقوق الشيخ ان لم يكن له وصي فان كان له وصي فلا  
 حصة الا ان يجازي الضعفاء الوصي او التصحيح فتتبع الحصة **مسائل**  
**الرقن** ابن الحاج من له دين على رجل من غير كتاب فريته بالاشهاد  
 فيه حوز عنه ابن القاسم ان اشهد وجمع بينهما فهو حوز ومثله الصوفة بن  
 عات عن الموثق لا تتبع الحيازة الا بالمعينة للحوز وفي من عارته الرجاء  
 المرتفق والعمل على انه اوجد مير وفه حازه كان رهنا وان عي الحيازة ولا  
 عاينوها لانه فاع صار مقبوضا وكذا الك الصوفة وفي كتاب ابن الموار عن عجم  
 الملك انما اكتب في الرهن ان فلانا المرتفق فح حازه او حازه له فلان واشهد



على انفسهما بالك فلا ينجح حتى تعان البيضة الحوز ولو وجه الرهن مع المرتضى .  
 او الخاء على يمين الرهن وفيه بلس الراهن او ما فلا ينجح حتى تعلم البيضة انه قد  
 حاز فيل الموت او العلس عن بعض الجفاه . في ذلك اختلاف اراء بين  
 اهل اوجده بين المرتضى في الموت والعلس قال صوابه لا ينجح الا بمعاينة البيضة  
 الحوز عن المرتضى وعن بعض اصحابنا انما يقع الامر اربا الحوز لتعلق حق النهما  
 ان لم يكن والانه يتحقق ان يواصبه على الاستماع به وشقه لكيفيه فيكون  
 احق من غير ما يلو عن بعض الفقهاء ان يبين ان المعنى انما يميل اقله فيما  
 لا ينفك حق غير **المعنى** بل ظاهره ما في الكلام انه اذا حصل بمعاينة  
 بيضة انه جوز ان كان في صحة الراهن وعلمه وبي . الخلاف ان اوجده  
 بين وجه الموت والعلس وفيه القولان بين ابن القاسم والحنفي فيهما كالبقية  
 وكان في لنا في المتن اى ان وهو ظاهر قول الموفقين بوجه صحة الحوز والاحتياز  
 ان نص الاحتياز في خلاف العبة لانه قال فيها ان قبض الموهوب  
 العبة بغير اثنى الواجب جاز قبضه وبفضا به الك على الواجب ان امنعه لقوله  
 تعالى في من قبضه اية مشروطة القبض بالقبض واختصاصه بالامام من  
 قوله ان قبضه الك على الواجب ان مطلق الحوز بالمعالية في كما تقدم  
 لابن عات وفي النوازل عن مطهر واصبح في الرهن يوجه بين المرتضى  
 بجهنم رآه يقبل قوله حتى نه في صحته وكذا العبة خلاف قول عبيد  
 الملك فيهما مسئله ومن كلام ابن ابي الدنيا في رهن اهل عاء الزمان  
 من فساد ما ملحق قال الله تعالى واحل الله البيع وحرم الربوا وقال في رواها  
 بغيري من الربا الآية فتضمنت الآية وعبيد بن يعقوب الايمان من مباحوم الشرط  
 ومعارية الله ورسوله وخير من علم عن جابر بن عبد الله قال لعن رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم لكل الربا وموكله وكاتبه وشاهده وقال هم سواء بالجارى

من

من معاملته تونر على ما يلقي عام سبعة وسبعين وستماية حين فليح الاحكام  
 شي عا فليق الله ان من يبيع ارتعان ارا او حانوت او شيء بكذا او كذا فيل لاجل  
 كذا او على استغلال الموضع او اكلية ما يبي منه فيتفقون على شيء ويرون  
 ان الشهود لا يشهدون عا فاما ان يبيع كمن من العروض ما يسوغون به الاس  
 للشهارة وربما اخفى في شيء منه الرهن ويعطون النائي والبراحم كذا  
 سلف جرمه في ربا وهو ما كانت تفعله الجاهلية فلما كثرت التواخي في ذلك  
 بعثت عنه واستجتمت الشهود وغيرهم في كذا والله الغالب من معاملات  
 الناس وجماعة منهم يتوفوا الشهادة في الرهن لك فلما تحقق ان الغالب  
 البصاة يراين ان القول قول من عيبه من الخصمين لشهادة العرب له انضى اعني ان القول قول  
 تمام كلامه في العليل على العرب **المعنى** في وكذا العادة عننا في . من عيب البصاة  
 لا غلب في الرهان والعينة في اخر الفرض الشافعي او الساج والصواب انه ينظر  
 الى الاخوة والمعي بان كان مثلهما من لا يجل بكذا او اوجه هما في القول قول  
 مع في الصحة والافصح العربي بالبصاة لاسيما ان كانت المعاملة مع الحيوان  
 بانه لا يفصحهم الا العسفة او في الحاجة الشديدة بالصواب ان المعاملة  
 معهم تحمل كلها على البصاة وفيه استجتمت عامة النسا في معاملاتهم  
 في هاء الزمان وكثير من العامة وبالله التوفيق وسيد المرسلين  
 اخذ ثوبين مختلفين رهن في سلف ثلاثة نائي ما خلفا وقال في اربع الثوبين  
 اخذ ثوبا على ان تاتي به بالناير ولح تاتي بها وقال فابضهما انما اخذتهما  
 لانهما اهل العربة بالقيمة فسفكهما احد الثوبين فاجاب **المعنى**  
 اخذ الثوبين هل فصحا ختبار ان كانا يساويان فاما تسلف فاكثرا اخذهما  
 رهنما والارهنهما فبان ان لا يكونان رهنما الا بغير الرضا والمعينة بغير منهما  
 وان فصحا انهما ان يساويان فاحر السلف اعطاء فكذا الك او اقل منهما

ان القول قول  
 من عيب البصاة



فبما ان رهن من وقت اخذهما ويضم ما ضاع **مسئلة** ابن سهل عن ابن عباس  
 انه اذا كان في العفة ان الرهن وضاع بما يوزن له يسمى ببيعاً وهو نافذ حتى يسمي  
 له به يمكن ان يبيعهما الامين انه قبضه بما وجه الرهن ويبيع عن الاغراض اليه  
 انه عن ربيعة او عارية فيكون خصماً لا شاهداً او في نوازل ستمن من شهادته  
 العتية خلافاً لما في حال شهادة العمل الموضوع بما يربح الرهن جائز  
 في البيع والرهن ابن عباس واجتنب في الشراء الرهن يسهل الرهن يسهل ان يامى  
 يبيعه ولا يفتاح في الك التاها ملك الراهن لها وفي ان يفتاح يامى  
 خالجه وانه لا يامى يبيعه **الابح** اشياء ملك الراهن لها وفي ان يفتاح يامى  
 خالجه ورج عليه وشنعه فقلت له ان كان الرهن عاراً فقال الاصول بخلافه  
 هو لا يبيع من ثبوت ملك الراهن لها قبل امره ببيعها **مسئلة** في بعض الشيوخ  
 ان الرهن اذا وقع في معاملة وكف عليه يبيعه عن الاجل ان يوفيه ان ابن الفاس  
 رواه عن مالك عن جواز بيعه ونموامة السلطان ومثله قال ابن الفاس ولا يبي  
 الفاس قول اخر في احيه البيع بان وقع مضاربة **الفصل** في رهنه وهو  
 المرونة قال وفيها ومن ارتهن رهنه وجعله عاراً يربح ان يبيع الرهن الى اجل  
 شرط ان جاء الراهن بحقه الى الك الاجل والابل من عار به الرهن ان يبيعه فلا  
 يباع الا بالاعنى السلطان ولو كان شرط بان يبيع ببيع يبيعه وان كان الراهن لم يبيعه  
 له في يبيعه ببيع المرتهن ان اهل الاجل الى السلطان بان اوفاه حقه والاباع له الرهن  
 باوفاه حقه قال شيخنا الامام وكذا الك لو كان الوكيل ثالثاً هو كالعامل في  
 بوضع الرهن على يديه وكذا الك لو طاع بالوكالة بعه جاز ان يبيع عن زمان  
 عفت البيع ويقتصر على بيعه بالشئ في الك زاء اللخب وكذا الك لو طاع بالرض  
 والوكالة وهو موصى في بن عباس قال بن عباس عن ابن قنوع ان اخذ في  
 الوثيقة البيع او كان بعه عفت البيع وعفت حلول الاجل لانها وكالة اضطرار  
 بما عاها

٥١  
 بما عاها القول وقال اسما عمل الفاضل وغيره يجوز الك واما لو كان الرهن  
 بعه عفت البيع وقبل حلول الدين لجاز الشئ وعملت الوكالة باتفاق لانها وكالة  
 عن طواعية من الراهن ان ليس لان مطلوباً بالبيع كما قال ابن رشيد ان يفتاح  
 عن ابن العطار انما يبيع المرتهن البيع ان كان في وثيقة البيع تصديق صاحبه  
 في الافتضاء ون يمين تلى منه وكان مع الك ما مونا فان اخذ الشئ طان او اخرها  
 ما يبيع البيع ان لا يصل الى الك **الابح** اليمين وقال الشيخ ابو الوليد يجوز  
 بيعه دون الحكم ان الصاع وجه البيع وان يفتاح التصديق **الابح** في رهنه وهو  
 كذا هو المرونة فان ابا عا بعه الك انه مع اليه الم يربح ان يبيع الرهن فان لم  
 يشتط التصديق وان اقام بينة بما دفع نفق البيع وان يبي حلقه الم تهن ونفقة  
 البيع وان نكل حلقه الراهن وسفك الم يربح ونفقة البيع وبيع مع له الم تهن في  
 المبيع وكذا الك لو ابا عا انه وهبه الم يربح الحكم سواء ولو صدق الم تهن في  
 ع عاها الافتضاء في بيع بعه البيع وثبت للراهن عليه اليمين في ع عوى العفة  
 خاصة فيكون الحكم في اليمين والنكول عا ما تقدم **مسئلة** ابن عباس بان  
 كتب له في الخرج والجنان مسافات في الارض والم ورثها على الك ان كان الراهن  
 لو رجع الى رهنه بمسكان كانت ارا او بجارة ان كانت ارضاً لبيع الرهن وان اختلفا  
 سنة شرجع اليها ربحها لم يبي الك لان من اكرى شيئاً جاز له ان يبيعه منه غير  
 مربي الرهن وغيره في الك سواء واما ان لم يكن كذا ولا مسافات وكان رهنه  
 لم يبي المرتهن ان يبيعه من ربه ولا من احد يكون من سببه لصافة لطيفة يتبع  
 ان يكون اكرى له لربه بان اكرى من احد من هذا ولا شرجع من صاحبه خرج الرهن  
 من كونه رهنه للثمة الماخلة فيهم وغوى في رهنه المخلطة **الابح** في رهنه  
 وحكام بن يوسف من رواية لبي زبيد وحكي عن ابو حنيفة من رواية ابن الفاس  
 فيمن اكرى ارا واخه مسافات شرجع الرهن الك قبل تمام الم لا يكون حوزة



اذا ترك الرهن  
كراه الرهن حتى  
لاجل من هذا  
لا سيما كما الرهن

للرهن حتى تفي المدة لانه يجوز عنه بوجه آخر وحكي من رواية محفوظ عن ابن  
القاسم ان حقه حوز للرهن حتى يخرج عياله من بيتهم به لانه مسئلة وانما  
ترك الرهن كراه الرهن حتى حل اجل الدين ولا يحل خطبه وفيه ربه حب اصبح  
الشيء على الرهن من الكفاية وعن ابن المأثور ان علي بن ابي طالب قال من يوع  
ارهنه لانه تعهد بالمال على من يره الرهن على ما بينك فلا يكون على الرهن  
شيء لانه رويته وسكوته عنه رضاه وانما ان الرهن للرهن ان يره الرهن  
او الارض او يسكنها على رجل فخرج من الرهن بذلك هاء اممية بن القاسم  
وبه الحكم وفان اشبه لا يخرج بالاعتق حتى يجرى ويحكم بن حازم يريه ابن  
القاسم ان الرهن على يمينه يره اشبه ان الرهن يره الرهن **مسائل**  
**القسمية والشعبة وسيل** ابن رستم عن شعراء لا حل في به  
بريه ون فسقطها ولا يعلمون ما يبيع كل واحد منهم الاما يبيع كل واحد  
من عمارة القمية كبيع تقسم وفي الواضحة تقسم عاره وسهم ولا يلتفت  
لن كشي يباه او فل **باب** اذا اتفق الغريم على فسقطت بانها تقسم  
على اصل سهام القمية في الفسخ لا على ما يبيع كل واحد الان اعان اتفقوا على  
اسهام فان اختلفوا فيها وهم ثمانية مثلا فيقول واحد له ثلاثة ارباعها  
والثاني له ثلثها والثالث له نصفها والرابع له ثلثها والخامس له  
ثلثها والسادس له ربعها والسابع له سبعة ارباعها والثامن له ثمنها فعلى  
جميع العاوي ينظر الى عساه فيه هاء الاجزاء او يجمعها حتى ان تاخت منه  
كل جزء فاعان اخته هاء الاجزاء المذكورة وعلها كانت ستة وسبعين  
فتقسم عليها الشراة اية ان الجميع عساه عواكل واحد منهم وكذا  
الحكم اعانكوا جميعا وان نكل بعضهم فسقط عساه عوا العاقلين والاشياء  
لمن فكل الان يفضل شيء عن عساه فتكون للعاقلين على حسب عاويهم

فيجمع

فيجمع فيكون خاصة كالحا القين منهم ايضا مثاله اعان اكله من عي النصف  
والثلث والرابع فتكون حصة من ثلثة عشر واجه اوها ما خونة من  
اثناعشر على يفضل لمن نكل شيء ولو اكله من عي النصف والرابع خاصة  
لغير العاقلين الرابع فيفسح عساه صنفه وهي ثمانية وخمسون سهما على  
ما خونة من الاربعة والعشرين ولها خيرة الشعر الامن يريه ان له فيها  
في الاصل سهما مسمو ما من يريه شيء احفال معينة او وهبت له بطلا في  
له في الشعر او اما فسقطها عساه رستم في موضع الاول عوى  
كل واحد جميعها كالقوي يبيع جماعة يبيع عيه كل واحد لنفسه والثاني ان  
يقول كل واحد لاه ربه كح في فيها **القسم** ولي هاء اممية بن القاسم  
ومالك وجماعة من اصحابه وعاه من ربه اشبه وان وجهه وغنيهما بانهما  
لا تقسم حتى يشيئا اهل ملكها فيفسح عساه ما ائتمتوا واخيه من مسئلة  
عوى الارض وهي منصوصة في كتاب الله **وسيل** ابو محمد عن جاك  
وتى كورثة احدهم غايي وتى كحايها فاقسموه يعني جع لا يامى  
السلطان وعنى لوانصب الغايي ووفح البيع في بعض تلك الحضور واستعمال  
وعماره شفع الغايي هل يبيع الفسخ ام لا وهل يرجع بالغلة ام لا وهل يبيع  
البيع ام لا **باب** بان الفسخ فاسخ وتى عا البياعات وما اعتله المتفاهون  
وعليهم ربه او مثله ان كان له مثل او في حقه ان يبيع له مثل ويكون يبيع  
وما اعتله للمشتري وان علموا با لغايي وعليهم ربه حظه اليه من الغلة  
ولو كانوا غير عالمين فلا شيء عليهم من الغلة ويكون لهم اج فيا مسم  
وعلاجه والله اعلم **القسم** في هاء اممية قوله في المرونة اعان  
في الورثة كغير غايي يبيع فسمه الوص عليه ولا يبيع لغايي الا الامار  
ويوكل بذلك ويجعل ما صار له يبيع امين وهي احص المسائل التي لا يحكم فيها



الى السلطان هاء، والنظي في اموال البلاط والتفويض عليهم والتسليمه والتي شيج  
 والنظي في الوصايا والاحكام المعقبة والنظي في الانساب حكاه ابن سبيل واثبات  
 الولاء من معنى النسب وزاد بعضهم النظي في العمود والقصاص وهو في المرونة  
 في كتاب العمود رغي هاء والغاي على السلطان **سبيل** المار في معنى  
 ما في وثق ك ورثة غيا وحضورا وجاه الامر وخصي امستغنيا وفعي او خيف عا  
 الصغار الضيعة ان وقع التي يبر الى الاتصال والاعمال للغاي وبيع الربع وادى  
 الاجتهاد الى تفويض شيء من التركة ينفق منه ويحاسبونه وما لم يمسح ما مومن  
**قاجا** ان كان الحاض من تخرج فسمته من اعترافه لان العيب لا يكون  
 له من الاول في الموضع الان ويوقف النصيب الغاي وان كان يكره هاء وتوضع  
 احدهم عليهم بالسلف بامر الغاي على التركة بكون الك وان لم يكره واجتهد بان  
 ينفق شيئا من التركة فيما سبوا عليه وعولا مضرة فيه على العيب والامال  
 المروج فيه ما مومن وتكفهم بالتأخير مضرة شديدة ساء هاء الاجتهاد  
 ونفع الحكم به **المسكي** زكي هاء، المسئلة **وسيل** جفر بقاء الام  
 الاسكنرية عن جز خي وطرا برا حايير جليز احد هاء غاي واراء الحاض هاء  
 كما كان مروج امره الى الغاي وطلب بيع نصيب الغاي فيما الحكم نصيب الغاي  
 بخر بيع هاء البيع او لا يبيع لكونه لو قسمت الارض لوقع في نصيب كل واحد  
 ما يتبع به فلا مضرة في قسم الارض خبيث **قاجا** ان اصارت الارض لرا حاكم  
 كانت قبل فناء مبرنا صار حكمها حكم الارض بحيث لو طلب احد هاء شي يكره  
 في البناء لم يمسح عليها لان انشاءه مبرنا الان ليس هو مبرن الاول فالواجب المقاسمة  
 فاء اربع الحكم الى الغاي بسبب القسمة على الغاي وهو الواجب وان ينفق  
 فيجب الحكم بالبيع على الغاي ان لم يبيع من ماله ما يبيع به نصيبه وبيع الحاكم هاء  
 ما يبيع على الشيء فيجب فسمته على كل حال ثم ان يبيع الارض براحا قسمت وبها  
 نصيب

نصيب الغاي تحت يد من يصلح للنسابة وان بنا بناء بالحق الامر ان يكون بمنزلة  
 الاستحقاق يقال له اربع قيمة بناءه من نصيبك فان ابا فيل للآخر اربع اليه  
 قيمة ارض يوم البناء فان ابا كانا شي يكره هاء اربعة البناء وهاء اربعة الارض  
 في حال **المسكي** زكي ان كان يصير لكل واحد ما يتبع به على كل ما كان يتبع به في  
 الارض باليمن فواجب فسمته وان كان يتبع به هاء وجه اخر اضعف وهو في عا  
 القسمة ان كانت تخرج من القيمة كل يبيع عليها من ابا هاء في صاحب التتبع هاء  
 فيها خلافا وقوله ان ارجع براحا كان يكره مبرنا فيه نظي ولا يبيع عا اجماع الموان  
 لانه في وسط العمارات مملوكا محي اشي او ممي ان والله اعلم ثم راي بعضنا ان  
 جوابا اخر فيها بعد هاء الم اشترى به يشبه هاء الكلام وحوان كل المفسوم  
 مما ينفق فيه مبرنا بالبيع بالمراد الا وهو صحيح **سبيل** بوزيد الغسان عين  
 معصرة تقومت وصارت في ابا حاكم **قاجا** اختلاف اصحاب في البناء والقسمة  
 ثم اختلاف اهل الك الموضع فقال بعضهم يبيع وقال بعضهم نفس لان ارضها تقسم  
 والمعمل عليه في هاء، المسئلة وشبهها انه لا يبيع على القسمة من ابا حاكم حتى  
 يصير لكل واحد النفع التام كما الجملة بحيث يصير لكل واحد ما يبيع به معصرة  
 او حاما او مبرنا وحكم القاعدة حكم المبيع لما يتحقق به من الحقوق التي لا تكون  
 في غير هاء في عا ان كان يبيع البناء في القاعدة مما لا قدر له ولما اثنى لوجوه  
 فيها بقاء هو المعول عليه عن في هاء، المسئلة وقع اختلاف فيها مع  
 المعمول عليهم من الفقهاء عن هاء وكان هاء التمسك هو من في القضية  
**قاجا** ابن عمر الطي اليه فان اختلاف الفقهاء في العن التي صار في ابا  
 بفتح من حكم نفس الارض وفتح من حكم بالفضا بالبيع لا يفسد عن اصل  
 بيعه وتسميته ولكل فروع مستندة في المزج في كيه الان ومسئلة المعمر  
 التي صارت براحا واختلاف الشريكين فيها كما وقع في العن الحشر اليه ويبيع



عن ان تكون المعصية كالعز في الخلاف مستحبة في العز واما العز فيه  
 شيئا للطبخ واما العز وهو ما يحقق بالفتح ويصح من ابتوابه فانه اختلاف  
 ارباب الملك في بيعه وقسمته بربا ملك قسمته ولو ادى الى الضيعة الشريك  
 تقليبا لحق الملك ان يخرج ملكه لحق شريكه اشبع من زوال الضيعة عن الشريك  
 وراعي الفاسح روال الضيعة من الملك الشريك ان زوال الضيعة عليه ينبغي ..  
 الموضح عن وضعه التي هو عليه اشبع من بيعه عما ملكه بخرج جانب الشريك  
 بهما ان الوجهان ينبغي عليهما فقه البقيتين وكل فروع وجه في قول الفقيه  
 ينسأ عليهما من فرائض الاحوال ما يوجب احده القولين واما المعصية فليست فيها  
 وجه صيرورتها بواجب قطع ومعنى بقية الفسح ان الضيعة لو ابتاعها عملها  
 لم يفتح من اربابها انما لا ضمير بخلاف ضمير العز وتدخل مع الحق الان يلحق  
 ما في العز من الضيعة وتحتي عليه ومقتضا الارح عن في المزعة الفضايل الفسح  
 وفي الاصل المتفق عليه انظر اختلاف فقهاء الاسكندرية فيما اقتوا به واختلفوا  
 حاولا في المعصية انتهى كلام الفروع وهو يوجب ما اصل قول مالك وابن القاسم  
 وما في منه من نفس الفجعة وعنه **سبيل النجاة** عن جواب رفع لاي وجه  
 القوزة قال فيه فسممة التركة مع الترام البرية التامة لا يجوز ولا يوجب مخالفة  
 لظاهر القرآن لقوله تعالى من بعده وصية يوصي بها او ميراث مما ترك عن  
 فروع فسمواته كقولهم وجب اليه وعليه ما يتبعه يار ولم يبق (الفسمة  
 فلم يبق قوله في هاتين واختلفا في الفسموات فصولا بين يبي رواية  
 اشبهت بفسح والقول الآخر يبي وبه اخذ سحنون **فاجاب** القول بفساء  
 الفسممة خارج عن الاصول وشأنه وانما يتبع للمزاحة والاصل المعنى وقصدها  
 لاكن تعلق بها حق لا يبي وهو النجس الا ان لورضى النجس كونه في موضع متنجس  
 ويفسمنه الك جاز بلو كان النجس لحق الله لم يبي برضا النجس وكل موضع  
 يجوز

فسممة التركة مع  
 الترام الميراث في التركة

يجوز بالتالي ان ممن له حق ولا يفيان فيه باسحق والفاصح ما تعلق به حق الله  
 تعالى لا يجوز التي اتي عليه والتخ ليس بالبيع منحي عنه ولورضى المشتري به ليجاز  
 ولا يفيان انه باسحق **فاجاب** ان الصايح بان الورثة لا يبيعون ما وصفت بان يعلوا  
 ونصوا اليه من مضمون الفسممة على خلاف في ذلك فانه اهل الظاهر عن وفال  
 بن حبيب لم يبي والبيع والوصية واحدة كما في الوصية بالثلث او بالنايب وقال  
 التوتوي في كتابه اختلاف ائمة الاموال الميراث وانفوا مثل الذي في رواية  
 اشبهت والامر عا الك **سبيل** ابو محمد عن توفيق وتي كنت روجا  
 وولما اقبل فقم التركة الا من غير ناظم **فاجاب** ينبغي له الرجوع للفاي  
 فيجعل معه من يبيع الفسح للابن معه فان فسح لنفسه مضا لان يلقى محايان  
 بينة بللولح الفيلع بجاوره ان بلغ ولمن ربح اليه من الفضاء قبل بلوغه ولم يصر  
 كالآخر وصيا كان اع لافله رء وان يكن محايان ويعل الا جاز حتى تتبين  
 المحايان **البس** في بيعي عا احكام بيع الاب والوي من نفسه او غيره **وسبيل**  
 الصايح عن فسممة الجنة المختلفة الانواع **فاجاب** الفسممة ينظر فيها  
 الى تغليب اخي الذي ريز فان كان خروج الاملاك اخيه من فضاءها وجب البيع  
 وفسح الثمن وان كان البساط في الفسممة والنقص في الاثنان اقل ضم رامن البيع  
 وجب الفسح هاتين احوالته يوجب اليه اهل هاتين التي يفة وهو الاشبه منسج  
 والجنان انما كانت تلحقه كشيء الزيتون فسح وجهه وان كان لا يمتثل الفسح  
 والفسح الاثنان لا اعيان الشيء بيع وفسح الثمن وان كانت الرغبة في الاشجار  
 والنخض في التفاح دون النخل او الزيتون دون ما سواه بالبيع وفسح الثمن  
 هو ارجح عن في واختلف في الجنان المختلفة بين القاسم وسحنون وما في غير ذلك  
 هو الصحيح عن ولعل كلا واحد منهما تكلم عاصفة لم يتكلم الاخر عليهما  
 فلا يكون اختلافا والتا كفتة اليك هو اصل العلم وبه قال من حقق العلم وكان







ان ذلك انما كان بافوارحه على انفسهم من زينة تشبه لهم بملكهم والله اعلم  
بشيء في احوالهم للميت في انهم انما ارادوا التامساع الى القاضي يكتفون الوثيقة  
بان يقول اني بلمان وبلان واخي ان انهما بي بي ان فسمت ارض كذا وكذا على ان  
كذا وكذا وفتح انة ثلثهما في كذا وكذا ابو خن من قوله ولا يجوز للقاضي ان  
يأمر وهما ان يفتي في **مسئلة** فان اجاز بن القاسم فسمت ارض الغاية  
على الصفة وقال سمعون على القاضي بن عات شاورنا محمد بن احمد بن بقر في فسمت  
عاز بن عامر المفضلة عاز وورث اليه باخل مع ينة فرجعة وقام الحاض من  
وله واشت ملكه اياها وانما مشتم كة بينه وبين اخيه القاضي بلمان باشيحية  
بشقيين وحينئذ واشت مغيبة اخيه المتكور واقبينا فيها بالاعنة التي  
الموضع وامكان في الك بسلوك الذي في اليها واخيه واجت بن القطان  
بالمعهود منه يربح خلافا وكان بن مالك في والا علة لويضا وهما ولا يحتاج  
اليه بمشاورون في وقت واحد **فتوفى** بن مالك سعي يوم الثلاثة لاحد  
عشرة خلف من جماع الاول سنة ستين وارب مائة **فتوفى** بن  
عات في يوم الثلاثة لعشر بقر من صبي سنة اثنين وستين وارب مائة  
**فتوفى** بن القطان ليلة الاثنين لسبع بقر من في الفحة سنة ستين  
واربع مائة **مسئلة** عاز بن شمس كذا بعضهم يسكنها وبعضهم خارج عنها  
وارادوا اخلاها وتسويها للبيع وارادوا ماكنها اذ فيمة انصايهم وسكنها  
بشيء بالتصويف **اجاب** بن عتابة النخعي اوتى به شيوخ خفا فندما وحيث ان  
الجار ان كانت لا تحمل القمع وتشارعوا فيها كما في ان تلامن جميعهم  
للتصويف خالية الا ان احدهم ولا من نصيبه وبه اقول واجت بن القطان ان يفسد  
المرورون كذا في رعا من في يه الارتيق نصيبه ان كانت عازا في ووجه  
العمل ان يقال انفتح لان عا التفاوض في الكى الى ان يفتح البيع فيها فتفاوضا  
ويسكنها

ويسكنها من وقعت عليه وان انت ابيفتح اخيت منفتح شمس الكى كذا  
تتباع البيع وان بلغ كذا ما ثمنها ما كان لعز اوام السكون ان ضم حصلها  
بما بلغت ويسكن الا ان في يه عليه من شمس كذا فيكون احق والاشهاد للخر  
بشيء بالتصويف للبيع الا ان يفتي في رعا من نصيبه من الورثة على البيع فان  
ثبت كى يه من غير وان ثبت ان اخلاء عاز في للثمن اخيت **اجاب** بن  
سطل فتح من هاهنا اخو ما لفتي بن عتابة في جوابه مفتوح لو كان انصاي واليه  
في جمع ما في كى بن القطان **مسئلة** وعن بولابة وغيره انهم اتوا احد القضاة  
عن الحضور للفسمة وخصم في الك للقاضي يا تال من كذا وبطول التي في  
حضور امر القاضي بالفسم عليه وكل من يقض نصيبه فيبعث فاسما في ضاه  
ورجلين يعمل عليهما يفتي ان الفسم ووكيله وفيضه له بامر القاضي كفضه  
لنفسه لو كان حاضا **مسئلة** وانما افسم الرجلان ارضا فقام احد هما على  
صاحبه وقال له انك في علي في ارضي ما اقول قول المرعا عليه فيما في  
بيد وعما الاخر البيعة وهما في المحضر في المرونة **مسئلة** بن الحاج في رجلين  
لهم ارضان لاحد هما الثلثان والاخر الثلث وبيد في الشراء واحدهما في  
الصبي ولا يفسمان على اقل السهام فربا صاحب الاكثر الى البيع او المقاومة  
هل له ذلك ام لا وانما او ففتا عا في هل من عا الى البيع او المقاومة الاخر  
بما وفتا عليه جوابا انما ثبت ما في كى ومن عا الى البيع اخيه الاخر عليه  
فان سرفقا ووفقتا عا عن فاع من طلب القاضي للبيع اخيه الك بما وفتا  
عليه فله في الك الا ان في يه الاول فاع التفتن الزيادة الى احدهما ثبت له  
**وافقت** بن الحاج ان السلعة انما او ففتا عا في ففتا عا في ففتا عا في  
البيع اخيه هاهنا كذا في من عا الى البيع **البي** في التفتي في فيل  
انما التفتي للمالي لا الطالب للبيع واليه في هاهنا احمد بن نصي وفيل في البيع



من بابها ولا غير، وهما امن غوفول ملك في وجوب القسمة مطلقا وكان بن رشيد  
يذهب الى مثل هاء في رباح الخلاق وما لا يحتاج الى السكنى والاتباع وان من  
اراح بيع نصيبه او مقاومته في بيع شيك بخلاف ما في السكنى ونحو هب  
الخبز الى ان هاء في ما ورث او اشترى في الغنية بما في المشتى وللخبرة فلا يقسم  
وكذا الواشترى راحه هاء في، والاخر كذا او بعضهم بعد بخر له في احب  
منهم على البيع مع صاحب البسي زيا وبها هاء في العمل عن بن يوسف هاء،  
الصورة الاخرى مسئلة وفيه اء هاء في القسمة وان في الاخر بالقول  
قوله وكذا الواء هاء في هاء فسمه بنت والاخر فسمه منجدة لكان القول  
خوله وعا الاخر البيضة وقال بعضهم ان الثانية في هاء اختلاف المتبايعين  
في بيع البنت والخيار البسي زيا انما هاء في حيث ضمن الامران من الهاءيات  
او تمليك للرفقة ولو لم يات السنون مثل بقاء كل قسم في بيع ارباه العشر مئتين  
يا كثر بالقول قول من في فسمه البنت في خلاف لانها حيازة وع عوانوا في  
فسمه البنت وقت وقعت وعانها انه حكم فيها هاء او اخير فيها هاء  
شرا في في الكمي وقال انما قسم العشر كما املاكهم وبقيت زمانا ثم في  
بعضهم فسمه الارل والآخر فسمه البنت ولا بيضة فلا يسيل الى نقر القسم  
لا عن ابع بالقسم واء هاء في ما بوجه نفسه فلا يصرفوا لانه عن مال  
يح من البيوع والقول قول من اء هاء البنت اء هاء يلزم عن وعن كل واحد  
فم نصيبه كالمقبايعين في عا احب هاء الخيار فلا يقبل قوله ووجهه بما  
تفهم ومن هاء اء هاء في الفهم وقال بعضهم انما يقطع كل واحد  
من ارضان فم حان من غير قسم واحد عا بعضهم القسم وعا من في القسم البيضة  
وعا غير هم اليمن البسي زيا في عمل عا ان الاول طال زمانها والاخر في له  
يحل في ليله اء هاء في الك عن بعض المعنيين والله اعلم **مسئلة**

وفي احكام بن سعل اء القسمة ارض احب هاء صاحبه انك في خلف علي في ارض  
في القول قول المرعا عليه في ماسي وعا الاخر البيضة معناه في الصلوة  
**مسئلة** وقال ابو صالح كل عا ريتفن ان فيها اربا اطفه فانه لا يجوز  
القسم فيها حتى تم في امكنتها ويا حنة هاء التفويج واما الله الا في  
له اربا تقسم ش عا بعضهم فيها هاء فان سحنون قال اليمن لمن وجه هاء  
البسي زيا هاء اء هاء في الخلاق فيمن اشترى عا اربا بوجه فيها عا  
او حيا او صورا فم هاء سحنون ماء كى واختلف قول بن الفاسم بمره قال  
هو للبائع ومي قال كقول سحنون وبه وقعت للقيما من شينها الامام  
وفى به الفا في حين **مسئلة** بن الحاج في كى بين رجلين عا ب  
احب هاء وربع الاخر الى الفا في وقسمه بينهما في كى نصيبه وضع نصيب  
الفا في فلما فتح اراء نفى القسمة وترا وعا الى الفا في باق بن سهل واني  
جرح بنفنى القسمة واني ابو الحسن بن حمد بن با مضايها ولا في حرها  
واحد الا وان بقوله فيها البسي فسم الفا في بعت له حكم الفا في وقال بن  
حمد بن نعم اء هاء في الفهم في فسمه وفي مسئلة حكم بن سراج في فسمه  
ثم قال ابن البيضة التي شحوت الان فقال بن منظور اء هاء في شحوت بلع حكم  
وم بنفنى القسمة فقال له احب الخصمين فا في فلم غنيتنا بسكت بعض  
من حنى فم اء في التسجيل عليه فينقطع كلامه بحد **مسئلة** بن عا في  
بن مغيث اء او كل صاحب النصيب من قسم عليه ويقامع عا امر اء كان  
للموكل ان يفهم بالغير في يلزم فيه لان فسمه الوكيل ليستكن في فاسم  
عن نفسه قاله بن زري وغيره وفي افضى المرونة ما يلزم منه خلاف هاء  
ا عا ملي من الكتاب من انه لا يذاع بالغير في فسمه امر اء كان وعلم بن  
رشيد في مرا حة المقع ماء **مسئلة** بن الحاج في عا رين شريكين نصيبين



تحتل القسمة ما في ارضه وترك ورثة ولا تقسم على الورثة بانها تقسم اولاً  
 فيصير للشريك نصيبه يصنع فيه ما احب ولا يعيى ونه على البيع معهم حين لم  
 تقسم ثانياً وحجة ان الشريك مع بقية ارضه باع ارضه الورثة كذا  
 وكذا الك لا يفسد مع انصبايح وسيل بن ابي جهم عن تصديق  
 عا بنيه المال كين لا مورث بملك له وبما ضصة ثلثة مقبوضة واستثنى  
 لبعثه ثلثة اعشار غلاتها وقيدها البنون منه وعقبوا الى فسمتها  
 ويعطى كل واحد ما يلزمه من المستثنى ومنعهم المتصدي وهل هم ماء صبا  
 اليه ام لا باب ارض القسمة ولو استثنى او ولا يتعدا عن وبقتله  
 اثنى بترشه وزاد ويكون استثنى او باقيا في حقه كل واحد منهم بما يورثه  
 منه عا فخره وبقتله قال بن الحاج مسئلة بن الحاج انا اكان لبيت المال  
 شركته في قرية مع قوم وانها تقسم بجمع ثروة الملك عا هاهنا الحالة ويرى كل  
 الفاضل من يقسم عا بيت المال ويبحث في هذه ايجزى من القسمة انها وقعت  
 عا السعاه مسئلة وفيه انا اكانت املاك بين ارضه بفسمت بغير  
 فرعة لاكن بتعدي لمضاه الك انا اثبت السعاه في القسمة ولو فسمت  
 بل في عهده والتعدي لكان احسن ولو خرج عن بعض ربح البيع في القسمة فهو  
 باخذ ارض بوجه النظم ولو باع الوصير ربح البيع واستثنى ربحه انا لكان  
 هاهنا هو الذي ينبغي له عا القسمة مسئلة بن سطر وحرق من قول  
 مالك انه يجوز للرجلين ان يفتسما طعاما لهما من سلع فله كل لجه اوله  
 جل ما خذ احد هما الثلثين والاخر الثلث ونه الك هبة من الراعي بالثلث  
المسئلة بن هاهنا ايز على القول انها تقسم عا القول انتبايح لا يجوز او يكون  
 عا احد القولين عا ينار بينا ربح ومالهم الخبة فيها الشك وهو مشهور  
 ومثله فيها ولا يجوز قسم اللبن في الضرع لانها فتاحمة واملان فضل احدها

الارض

الارض با مربي على المعوي وكانان ملك ما بيع فانه من الغنم رجع فيهما  
 بيع صاحبه في الك جاز لان احدهما في ك لاني فضلا بغيري من القسمة  
 ومنع استثنى مسئلة اللبن ولو بان التقاض والتأخير ورجع منه هبة بقوله لانه  
 اللبن جوار فسمته الطعام المعوي عا التقاض والتأخير ورجع منه هبة بقوله لانه  
 من المعوي وليس مما عطف عليه الا غنم ارضه وانقسمت بخلاف البيع وجوار  
 التأخير فيها ساء عا السعاه مسئلة بن الحاج ارضه عا يبي حايك باخذ  
 هاهنا من جهته وكذا الاخر فانما يكون هاهنا عا التأخير ولو اراء والقسمة  
 الحقيقية بالثلاثة والحكم عليهما فلا ينال الفاسح فيها انما يقسم بالثلاثة  
 لا عا اصل البيه ولم اسمع فيه شيئا واما قسمة مقل ابار قربة ولا يحتاج  
 الى فسمتها بالشئ لان في حقه كل واحد ما يكفيه ولا بأس بغيره عا حايك بن  
 النصير ومن عا الى المقادعة في البيه فلا يعيى الاخر عليه وسيل بن الفخري  
 عن سمانية فسمت من بين فيها وكيفية تقسم عا جماعة شرا عا والبي واحد فهل  
 تقسم الارض بينهم وتبعا البيه شايعة عا فخر راضا ببيع هاهنا اكانوا اربعة  
 استفاكل واحد يوما من اربعة ايام او تباع عا جميعهم ولا تقسم عا ما عا وفي  
 الجنة تنسقي من الوعاء او النعم واشجارها متبعة او بعضها اكثر شيئا من  
 بعض او بعضها مغر وسهل تعدد القيمة عا الك كله من قيمة الارض مع كثرة  
 الشئ او العكس وربما يبي فيها شئ بطل عيى ونه عا فسمتها بالثلاثة والقيمة  
 اولا باب تقسم اراضي السمانية وتبعا العيز جانا لجميع الارض وليس  
 لاحد ان يستبخر به ونه الاخر بن لانه يومه الى تعطيل منافع الارض التي تبعا  
 بغيري وانه لم يفر عا قسم الجنان الا عا الصفة التي عا فسمت عليه  
 وكان جاز او اما انا ففر عا فسمته الجير على حدة فعلق الك ولا الضئ فيها  
 قسمة الاعلى ما عا كذا ومسئلة وصا ياها الثاني تنل عليه بيمين او وصي



بمنور امة او فسمت بمار لكل واحد منه خمسة امعاء ولاخ اربعة امعاء  
اجاز لما كانت الارض واحدة لا يفرع رعا فسمتها اناك الك يجمع في ارجع  
رجع ولواراض جمع وسيل الصايغ عن سمانية بين شئ يكن او شئ كان يرون  
فسمتها ينهم ويطاين واحدة فعل يعطى كل واحد نصيبه بالقيمة والقيمة  
وتى ك اليى والجمالية وهو مجتمع الماء والعوض التي تخر فيه الماءة مشتق  
ينهم يسي هاء ابو ما او يمين وهاك اشئ يكم ان كانا اثنين وان كانتوا  
ثلاثة فسم اثلاثا وبيضا اليى ينهم اثلاثا على الاشاعة اويام عليهم  
ولا يجمع لاجل جمع فسمت اليى ما جاب **ك** لما كانت الفسمة على التي اضا  
يجوز عامات اضا عليه ويصح الشئ ع واما بالحي وليس فيه كين ضر  
حين على الفسح وتيفا اليى عشاعة ينهم والفسمة يغلب فيها اخف  
الضربان كان الفسمة اضا من خروج الملك على خروج الملك  
والعكس على العكس عمل على اخي الضربين بالعدل قوله **وسيل**  
ايضا عن فسموا ارا باخته احد هما ثلثيها والاخر ثلثها فيعمل من  
يملك معه في الثلث من لا يشبه في المجاورة والمساكنة باراء صاحب  
الفسح الاخر منه الا عن يشبه في السكنى ما جاب **ك** انه اسكن معه من  
لا يؤخر به ولا يضيء وليس له كلال **وسيل** الحازر عن رجلين لاجل هما  
العلو والاخر السفلى ولهما سقيف في باب الطوبى والسقيف وفي السفيف  
ما جل مشتق بينهما في عي احد هما الى المعادلة في السفيف والحاجل  
المشتق بينهما وكل واحد حيث يحول باب ما جاب **ك** اصلي في الخرب  
في هاء الاتباع التي تنفعا على الاشاعة بجمع الفسمة انا عا احد الشئ كان  
الى فسمتها او البايح فيها والنداء راء بحث الفاضي لمن ينظم فيه مع الخ ماء  
حق نجى بغير الضى والمخوف منه تحويل الضى الى ما هو عليه لان كل هو خفيق  
او ثقيل

او ثقيل وفتح رما من ارجع من الضى رعا الي الى التحويل حق بواز من الضى رعى  
وهاء اهو اللاح عنى معا في الك انا عا يجمع في اصل الاشتقاق في المضى  
على الي صبه وفتح ولو علم كيف وفتح اصل الفسمة على افرار فان عا الك مما  
في جمع اليه ويستعان به عام في الصواب في هاء **وسيل** الخبيص عن الشئ  
في ر و سر التخل بين الشئ كان ولبه ناسيس التمر ر و سر التخل لاكن بعد الجمع  
واقامة في العور الشئ ر و نحوهما من الزيادة والنفصان ويجمع بسمرا  
بكل حال في ي الشئ كان فسمتها في ر و سر التخل اوبع الجمع في عا جيتعا  
بسم انا الخ ص و هل يجوز الك وفتح وجه عا الك عنى ي جوك عن الفسح الكثر  
في الزكاة فعل يجوز مثله في الفسمة لانه انا ابرك من عا جينه بسم اقبل  
الفسح للفسمة يجاز عليه العساء واء اجاز الفسمة بالخ ص و هل فيها فرقة  
مع التخي في الخ ص ا و ح يستعملون الفسمة فيها ولا انا راء هل هو بار اجمع  
او عنى ما جاب **ك** فسمت اليى للتبني وصفته جازية وهي ضرورة لانه  
مق بسم وفتح عا الكيل فسم وان تركه حتى يلحق في عا جينه لانه انا راء  
الاخر ولا نظير فسمه ان يغيب بنصيبه عنه والفسمة في عا الك بالفرقة والنهاية  
جائز **البس** زله جعل هاء ض ورة تبيع الفسمة في ر و سر التخل الخ ص  
كاختلاف الحاجة بالاكل والتيسير والبيع وفيها واما نقر التخل والعن بانه  
ان الطاب وحل بيعه واحتاجوا الى فسمته الى قوله ولا يفسح شئ مما في ر  
ر و سر الشئ من العواكه والثمار بالخ ص وان اختلفت الحاجة اليى التخل  
والعن انا حل بيعهما واختلفا في حاجة اهل كماء في نال الخ كلامه وفي المجرورة  
والحقيقة من رواية اشعب لا يارس في التخل والعن والعن وعني ك البس  
رشح هاء اصح واظهر من قوله في المرونة لانه اجاز التخي فيما في ر فيه  
التفاضل با ح ا في غير **البس** زله اما قصر في التخل والعن لاجل العمل وهو



اصل من اصول مذهبه فان خالف الفياس لانها رخصة لا تقرر لا يجوز ايجابها **مسئلة**  
 زعموا ان من رضي ان يملك له ارضه او يملكها بعضه او يملكها بعضه  
 واباسا من هم وعوان يجعلوا ما سكا او يعلوها من مال او الفباله او الماس  
 لزعم سارهم فان ابوا ولم يتفقوا بيع عليهم وفي كتاب الفسمة منه وانما اشترى  
 الاثر اكد في الرضا بالاحسن ان يعلوها من رجل ويقتسم من الغلة فان تشا حوا وارا  
 بعضهم الجلوس على نصيبه وبعضهم يعل نصيبه وله في الك اذ لم يرض في فلة الغلة  
 باشي اكد قال عبيد الله بن المفا ومه ينعهم او قبل لنتها من الفاسم من اهل  
 السهام بيع نصيبه او قبل لنته ولما لم من الفاسم لانه مما لا يفسم وعن سحنون لا يباع  
 الرضا ولا يقبل الا باذن من يملكه بل يابى هاهنا صار ففد عاه الك **مسئلة**  
 من التماج ان الم يفسم الا في في الثمن لا في الاصل وكان ابو الحسن بن حمد بن يفسم  
 عا قول مالك وابن الفاسم وبه حكم ابنه وهو الظاهر ولو اوعا الك لاء والى الا  
 بنفسه في اية او كان محمد بن مريم يقول لا يفسم في الاصل من الفاسم لانه ضرر  
 والى في الثمن كذا في في الاصل **مسئلة** في ثنونة الاشارة اليه من قول عياض  
**مسئلة** بن عاتق مزجي يرا في ارضه قال عبيد الله بن عاتق بهم يسفون  
 في عاتق ارا ان عيسى عليه شح من في الك **مسئلة** في ثنونة انه لو ملكها  
 وحض عليها زمانا شح اياها عاتق في ارضه التخصي وله في الك وتقدم لعا نظري  
 في مسائل الخصي وانما منعه من التخصي هذا لان اصلها عمل للاباحه فهو كمن  
 بنا محجورا ويا حه شح ارضه عاتق وليس له في الك بخلاف ما لو سبى الملك الذي  
 لو كان اصلها محجورا شح صارت عاتق صار بيعها لغيره في ارضه ورسوخها  
 وشهد عليه بذلك شح ارضه الفتح موفقت بالمعزبة وافتى بيعها شيخنا الامام  
 بانه ليس له ان يبيعه عليها وهو كذا في لان تسوية شبه حشر بخلاف ما لو وقع  
 الاباحه المطلقة بالسكوت عنها وان كان كذا في كلامه في فتاوى في جميع  
 لا كذا

في عاتق مزجي  
 في ارضه او يملكها وحض  
 عاتق زمانا شح اياها  
 ثم اراد التحريم

لا يبي الصواب ماء في الك وبه وقع الحكم **مسئلة** بن عبيد الغنور حكى بعض  
 الفتاوى في بعض اصحابه في كل كلام بعضهم في بعض فلا لا في افام الشفيع الغائب  
 او الحاضر بالشفعة والثاني بالمتناع وفي خطه في الك وروح امره للسلطان فيقول  
 ان في من كل واحد واحد من نواحيها وان لعلان بن ولان متناعه في مباحه مشاعا  
 منته كذا وكذا من بلان بن ولان وفمك عليه مستشعرا بما منته فينتج  
 عنه في الك للسلطان ان يبيعه البايح والمتناع ويوفد البايح البيع فان اقر به  
 وفد المتناع لغيره بالاشاعة التي ذكرها الشفيع فان اقر في الك رافى بحدود  
 العار والملك انفق الحكم بان ثبت في الك للبايح كذا في الخطي وكان للحاكم  
 الحكم بالشفعة ولا ينعى ما عليه للفايح هاهنا العلمهما في انتفا عا ذالك  
 فيخرج الملك عن الغايه وان اشترى البايح الاشاعة والبيع كلف الفايح اثباتهما  
 واثبات التخصي به وحكم له بحد الا عا البايح والمقتاع ان ثبت في الك ان شاء  
 بحد اثباته للملك وكذا كان ان في المبيع المشط كلف الفايح اثبات الاشاعة  
 وقيل على المقتاع الشوى انه اشترى مضمرا وهو كلام جيب وحي رواية عيسى  
 عن في الفاسم في العتية وان اقر البايح بالبيع والاشاعة وحي في الفايح اثباتهما  
 وقضى له بذلك بعد الاعتار وفي الوثا بنو وبيت ابا عن عبيد مفضا عليه  
 بالشفعة بن عاتق لعله يثبت في تويج المبيع الى اجل ليفي له بالمشكة ولا يحن  
 المبتاع ان يبيعه ابتياعه مشاعا بمعنى هاهنا الكلام والله اعلم ان ثبت للملك  
 للبايح والاخر الثاني في مقام عليه بالشفعة وفي الوثا بنو يوفقه الفايح في ماء كذا  
 الفايح بن هان لو قال المشتري لا يلحق بيع الجواب لا في لو اقر في ما وجبت له شفعة  
 حتى يفي البايح فقال بن ليا به واصحابه في من الجواب عما يستل عنه قال ولو  
 اجتمع البايح والمشتري في لزوم كشمعهما با في الرميحما مجتمعا لم يمتنع من  
 وفيها لا ينع من اقرار المبتاع با شتر الك البايح والشفيع ولما في شوى في الك



مسئلة بن سحر الخ البايح والمبتاع التبايح يحلف البايح ما باع حصته ويحي  
 القسم وتسفك عور الشفعة وان نكل في ثوب الشفعة عن حلف المبتاع انه  
 يمشي وتسفك الشفعة ايضا وان نكل المتاع مع البايح حلف الشفعين واذا  
 بالشفعة وان نكل سقطت له الشفعة قاله بن لامية وعن ابي صالح لا يميز على  
 بايح ومبتاع لان البايح والمبتاع في تملكها فحواجه في اعياء اليمين وهو  
 الصواب لان الشفعة لا تحب الا باشيء البيع ولا بيع ويبيد الواء على البايح  
 البيع وان في المشتق في غير البايح وتعاينها بغير الشفعين ان ياختار بالشفعة  
 باقرار البايح معجونه لولم يجلها وتعاينها فيكون احق في حلف الشفعة  
 لانها اعم من الشفعة با نكار احدهما باحي الا يشك با نكارهما المسألة ولو قال  
 شيخنا الامام فقلت مسئلة عام فمسير وسبعماية في شفعين اخيه شفعته  
 في عار بملك با فيها بشهادة عمه ليزن من ان ينفق الشفعة ويشهد  
 عليه ثم باع الشفعين جميعا الى ارفام المشتري في خاصم فيها البيهات ومن  
 اشهاد الشفعين عليه بالاختار ولم يأت بشيء يفتح في الشفعة غير ما ذكره  
 موفد القاضي في امضاء البيع وقسمه وشا ور السلطان ففيه مجلسه السلي في  
 بيعه في كلام بن الحاجب وكلام بن رشيد عليهما وكنت شاكرا في البيع  
 ما لحقا على السكوني لشفعة بفضله بعائني القاضي واحتج على بطلان  
 الخيار في الاختار من له الخيار من القبايعين صاحبه غايه واشهد عاذك  
 جازوا الشفعة بغير له الخيار وفي الشفعة لا يجوز بيع الشفعين الشفعين  
 اخيه بالشفعة معجونه انه يجوز بيع اخيه بالشفعة ومعجونه مات  
 المرونة يعمل بها كثير من الشيوخ وان كان حكي بن بشي في ذلك خلافا  
المسألة في طاهر ما فقه مناه مما تقدم ومن كلام بن عاتق ان اقل اخيه  
 بالشفعة من غير توفيقه بغير له ذلك الا يحكم القاضي ان لا يبيع له البيع وما

احتج

احتج به من مسئلة الخيار يحتل ان يكون غنية فريضة او بغيره ولا يؤخذ منه  
 لان البايح جعل له الخيار خلافا لانه حكم شرعي اوجبته له السنة فلا  
 يكون الا بحكم وجوبه معجونه مسئلة المرونة ان يكون معناه بيع اخيه  
 بالشفعة بالحكم لانه نفسه والصواب عن بن عاتق في مسئلة بيع عاتق  
 الخيار قبل حضور اخيه حل هو اختيار ارم لا والاول لابن الفاسح والثاني لرواية  
 علي في حال الفولان معا وفيه شغل المرونة في هذه المسئلة اخيه انقلوا  
 فيها في صالح بعد طول ومما اوردت مسئلة بن عاتق عن المشاور ان اختلعا  
 في ذلة الثمن وكثيره فقال المشتري في بماية وقال الشفعين بيمين في الفول قول  
 المبتاع مع يمينه فيما يشبه المسألة في زاح في المرونة لانه موعا عليه  
 يعني في حلفه لكونه حازر الشفعين بن عاتق فان قال لا احلف الا ان يلقى  
 الشفعة في ذلك له متى حلفه لزمه الاختار ما احب اوكى وعاد اختلافا  
 لقول غيره وبه قال الا يبيع المسألة في مثله ان اوجب الحق بيمين الغالب  
 وطالب حضوره ليحلف عليه وقال الاخر حق حلفه فحق تقدم فيها كلام بن  
 العطار وغيره مسئلة وفيه ان اختلعا في مئة الا يتعاضد فقال الشفعين  
 وقع منه شفعين بن وقال المشتري من عاتق ولا بينة فلا ينقضون القول  
 قول الشفعين مع يمينه لان الشفعة في رجعت له بالبيع والمبتاع يرضى تاريخا  
 يسفك ما اوجب للشفعين المسألة في يحتل ان يكون كمسئلة اخيه اختلعا  
 في فخر الاجل في البيع بغير انفا فحقما عليه بالقول قول مرعي الحلوه او  
 كما لا اختلاف في مرة الضاء وفي انقطاع ماء الرجا وانما انفا  
 في اول السنة او اخرها صدق في الرد الى اخيه المسئلة مسئلة بن عاتق  
 لو قال للمشتري في البيع او العتلم او الغايي في انقطع الشفعة ومن وقت  
 ابتداء روجك بكونك ولو عتق ورجوعك بان في اول قولهم الا ان يبيع يمينه



كما قوله والقول قول العمارة والغاية والسعي والصبر والبر والبر والبر  
 عن كل واحد منكم انهم لا يعلمون مسئلة بن الحجاج سماع عيسى بن  
 العنقا عن ابي عبد الله المشي به انه اشترى نفسه وقال الشيعي بل من اهل القول  
 قول الشيعي وكذا قوله عن المشي به ان القسمة بت وقال الشيعي استغلال القول  
 قوله ايضا وعما لا يخفى اليه فيهما مسئلة وانهم يفرحون من الشيعي  
 حتى انقضا امرهما على الخلاف فيها بطلان جميعهم الغريب والبعيد ولا حاجة  
 للبيح في تفخيمه الخري عليه لسكونه عن القيام بشيعة ان كان الا في ب  
 غايبا او توفيقه على الاخت او القى كان كان حاضر اليه في حقه وفيها والله  
 اعلم مسئلة بن عاتق عن بعض المؤمنين ان قال الشيعي في اخيه في الشيعة  
 من غير توفيق لم يكن له في الك الا يحكم القاضي الا ان يسلم اليه في الك المشي به  
 فله في الك وكذا الك حكى بن القاسم البي ربي مثله ما يفعل اليوم انما  
 سمع شيعي يحكم باع شيعته فياخذ للشيعي فيقول اخي في الشيعة ربي  
 في السكون من غير توفيق مشي به فلا يفرح به لك حتى يشيعه  
 ويخلص للحاج وان سكت حتى انقضا امر الشيعة يطلع شيعته وروى  
 وحكم فيها بهاء مسئلة في رجلين بينهما امر على الاثنا عشرة فوفى  
 احدهما ففعلوا الحصة ورثته بشاري لواحد منكم لا شيعه للشريك  
 لانهم لو باعوا الا واحد لا اخ انصاء هم بالشيعة البي ولي هاتين  
 مثل مسئلة وقع وحي ان المشي به انما اكل احق بالشيعة مثل غوب  
 المسهام والعصبة الا ان الا في احق ولا يكون للعصبة شيء وكانت تزل  
 يا حم شيوخ شيوخنا وهال الحكم فيها الى هاهنا واخيه ت من قوله فيها  
 من اتباع شيعتها هو شيعته مع شيعي اخر لها صابيه بفر رحمتيتمم  
 بمحبته لو كان افرى لكان احق كما وقع في هاتين المسئلتين سئل

• بن رشي

بن رشي عن اهل سحر في املاك شيعي كهم غني هم فيها على الاشاعة  
 فيما هم اهل المسهام انصاء هم الا واحد منهم يطلبه المشتري في اسقاط  
 حقه في الشيعة فيقول الك لصية نفسه بن الك بقاء الا بعد طلب  
 الشيعة هل يسقط عليه له الهبة الا في حقه فيها لا وفيه في  
 بعض اصحابنا الى اعمال الهبة واسقاط الشيعة فلا جاز ك ان النبي  
 لقوله ان حبة الا في لا تنسك حبة الا في ان شاء والاخذ على  
 منه هبة ملك واصحابه وهو منصوص في المرونة وفي هاتين سماع عيسى  
 عن بن القاسم انه لا يفرق بين قول الشيعي فيلته للمشتري او تركها  
 او اعطيتها او وهبتها لان الاحكام انما تختلف باختلاف المعايير لا باختلاف  
 الالفاظ وفي الواضح عن اصحابي في هاهنا المسئلة ما ينفذ في حقه الخلاف  
 منه فيهما وليس يحج وفول اشيع شاة ضعيف معني من غير محرم  
 النكح والتحصيل حاصل المخ حبة الا في ان ياخذ او يسلم فان سلم فليفت  
 الا في الاخذ بها بعد سئل عن ملك مشاع يترش كاه هاج  
 صاحب الثلاثة الارباع من الملك المخ حور من اجبي ثلاثة ارباعه وفي  
 الربع الباقي يترش واخيه هاج الرجل ما وجب له من الشيعة من الاجبي مال  
 بها من اجبي الاخير طالبة للشيعة فبالحا اقول في اخيه المبتاع بماله  
 او لا جاء اختلاف في هبة الشيعي شيعته بعه البيع ويبيعه اياها  
 فقال اصح يجوز لك فعل قوله لا يكون للاجبي في مسئلتك الا ما وجب  
 لهما منها خاصة ومن حبة المرونة وهو الاظم والتية اقول به ان في الك  
 لا يجوز عليه ان يترش الا في المبتاع ما اخذته لاجل هبته شيعته لانه  
 بيع من البيوع وله الشيعة ان شاء او يسلم فان سلم فلما خيرا اخيه المبتاع  
 بالشيعة ولا خلاف في بيعه جواز بيع الشيعي شيعته من غير المبتاع



ولا في حثها السر ليرى هذه مسئلة لها نظائر منها مسئلة المرأة ان اذاعت  
 زوجها ان اسقطت له كماله فله منها ولها ما فعل بسفك حوالا وهو  
 مفقود ماله ارضا للستور ولا يسفك فله من وجه نقله في رتبة وفيها ومنها  
 حق الولد الاقرب في النكاح انما ازوجه الجني وتعد في الثاني بخيسته او غرضا  
 فل يستقل الخيار للاجد حكاية في سعة وزاد في الثاني وهو من وجه المرونة ومنها  
 انما جعل للمام الخيار في اتمام انتحار او فيمن يدخل عليها ان يحل عليها في حلة  
 بغير بيع غير انتحار او رتبة لا ينتقل هل يبيع عازوجها لا ومنها العمل  
 في الرهن هل يوصى به لاحد اع لا وكذا الك وحمل الطلاق الرهن ذلك من  
 المسائل السياسة عن اشتر اشقها وصالح احد الشفعاء بما مال اخيه  
 واسفك شفعه واشترى كغيره فاشقها فاشقها بالشفعة فاجاب  
 بأنه لا يجوز عا من صالحه بشيء لانه عا القول بان له اخيه الجميع وفيه انتفع  
 بصلح لانه انما يدخل مع الشفعاء عا بالضرر عنه او بفيل اخيه رتبة  
 الاشترى كوله ايضا كفي المصالح ان يكون شيء بكم بازاله فتح له ماله  
 واما عا القول بان الشرع لا يباخذ من حكة المصالح فلا اشكال في عدم الرجوع  
 لبقا حظه في يده وان اعني خرق حاة المسئلة بما في سماع عيني عن القام  
 فيمن قتل جليده من اوصال اوليا احد القتيلين على المية فيقوم اوليا الاخرين  
 فيقتلونه ان من صالح به ما اخيه لانهم صالحوا عا النجاة من القتل ولا غنفة  
 له بنصيب من صالح في القتل اخا قتل بوجه والدم لا يسفك ومنفعة المصالح  
 في الشفعة من غير عا على حال وليس له ان يدخل مع اشترى كماله عا اوليا  
 القتل الا من صالحوا حصل لهم منفعة التشيع بفيلته كالتين في صالحا  
 والماله اعلى واعني ضوا عليه بان حاة العلة تمل على صلحه عن نصيبه بفكر  
 جان صالح عنه وعن الغيب ثم قد موا باخيه والجميع بالشفعة فاي منفعة  
 حصلت

حصلت له بحد الاشترى اكد اخيه الجميع ولم يبق له شركة فاجاب بان  
 المسئلة التي بحث بها اليه محل امضاء المصالح بعين فله من الشركة وان الشفع  
 المصالح لا تنفعه له في اخيه اشترى كماله بالشفعة بخلاف الفعاص لان منفعته  
 خالصة لمز صالح بان يعمل له شرك فيما اشترى بالجموع صحيح والعلة الثانية  
 عافية مسئلة من الحاج من اسفك شيئا قبل وجوبه له انما هي في امكان  
 العزبة منها السليم الشفعة قبل الوجوب بشئ او بغيره من لا يلزم ومنها  
 في الغنمية المباح عا النجاة ومن انما لبايع وشي ك نفسه اسفك اليمن  
 في عود الفضل ومن انما اشترى ك لزوجته الا يبق وج عليها الا باع نكاحا  
 ولا يبحر انما نكاحا عنه اليه التي وج لاقبله ومن انما اسفك عفا  
 في العيت ثم فاما قتل به ومن انما اقال رجل من يقتلين واحده عا في  
 يقتله رجل فانه يقتل بالمان سجنه بغيره بغيره ومن انما قال له وصا  
 له في حياته للمويع لا قبل الوصية ثم يبيع فيقول لها بعه وبانه بن الك له سه  
ومن انما ترك الصفة وقحة الفاء في قبل فقه به فله القيام به ومن  
 الرضا بالعبء قبل ثبوته سافك وبجه ثبوته لان السر في زاء ابو عمه ان  
 في النظائر منها من اغن له ورثته في الحقة بان يوفي اكثر من الخلق في مات  
 ان نعم الرجوع بخلاف عا النوا في المرض وليسوا في عياله واختلعا عا النوا  
 له في السعي فيقبل كالمريض فيقبل كالحية ومن من وهب ميراثه عن ابيه  
 قبل موته ثم مات فله الرجوع لانه وجب ماله يجب ومن من وهب ايامها  
 لها حثها ثم بالها ولها الرجوع واما ان وهب للزوج فان كانت اياما حثها  
 ثم ركبها الخية فيعاقبها يجوز له منع نفسه فيها منها وان كانت يسيه فله  
 عا الك واما ان تكت شي وطعا في التي وج عليها فلعان زوج فامتن عليه  
 فيقبل للشيء لها وفيل لها عا الك وفيل لها الرجوع ماله يحل ك عا الك الامة



تخالف قبل العتق وقبل ان يمتدحها في الطلاق قبل الملك والطلاق والعتق  
قبل الملك وقبل المبيع **السؤال** في بيع بعض المسائل المتفرقة خلافاً ومنها  
الكفارة قبل العتق **ومنها** وج الزكاة قبل الميراث **ومنها** قولها وان خسرني زوجي  
فقد اخرجتني نكحي والعتق عند الك وفيها خلافاً مشهور ومبرور **ومنها**  
انما التنازل سقطت لزوي ما وجب له عليه ان هو طلقها واجلها لانه لا شيء في وجع فيها  
خلافاً **مسئلة** بن سحر في سماع اشبه من وجع له شعبة وهو مجلس  
فقال له رجل خذ بالشعبة وانما ارجعك فيها عنك افيجعل لك فيعثر عليه  
وبقي به فقال مالك اصل حاء المبيع لا يصلح ولا كفي من ان يعلم حاء او افسار  
ان اقر به ليس بشيء ولا كفي ان تفت بينه وامرنا بتري للمشتري لانه انما اخذ  
بالشعبة لغني ان يزول ان اراد بعد الك الاخذ لنفسه لم يحن في الك له  
وكانه قد اسقطها لنفسه **وسئل** السجور عن وجع له شعبة  
وع بخر له مال فقال له رجل خذ بالشعبة وانما اسلكك واشترى منك حاءاً  
النصيب وجميع الموضع وكفي لو قال خذ بالشعبة باخذ اصل اشترى  
منك **فاجاب** ان قصص باخذ بالشعبة لم يحن **وسئل** النخعي عن  
سؤاله في بيان المطلوب بالشعبة تير الطالب بها من ثمانية كانت له قبله  
وبعد اشترى اراء الطالب للقيام بها في اعنه من الشعبة **فاجاب** حاءاً  
مبايعته في ك الشعبة وان في كها عا عوض اخذ منه فلا قيام له فيها  
بعد الك **وسئل** ابو محمد عن له نصيب في اربعة نصيب نصيب نصيب على  
رجل يباع منه النصيب الاخر من نصيبه بخر يفتي في اللمران كان في كتاب او في  
كتابين ام لا وحاء النصيب في عليه ليس هو ممن يتصد في عليه بمثله **فاجاب**  
ان كان بكتاب واحد فها عا جيز ان يبي في الو الحيلة في قطع الشعبة ويكون  
المسمى ثانياً بجميع نصيب البايع وتجب الشفعة في جميعه للمشتري وان كان

بكتابين

بكتابين وتاريخه بالبيع ان كان في الك ان يكون في الكتاب المنع من الشفعة  
وان يكون له الشفعة ولما الكتاب المنع في الصفة باخذ اختار ان اخذ في حاءاً  
باخذ فولي من الك ان الشفعة في الصفة والحقبة بقاء الحق الميراث مثل حاءاً  
لان الاخذ في مثل حاءاً انها حيلة لقطع الشفعة ووجه الحيلة فيه من لا ورج  
له من الموثق في حيله في تاريخه وجعلنا رج الصفة قبل تاريخ المبيع باوحي  
الشفعة في حاءاً المدة بقيمة الشفعة المتصد في به بعد ان احلف  
المتصد في عليه ان في الك صفة في ثمة خلع بيع الشفعة الاخر ولا ورج في الك  
بشي طولا حيلة فان نكل عن البيع لم اعطه في الصفة قيمة وجعل الثمن  
ثمن الجميع نصيب البايع فان الشفعة لا شيء فيها بين وان حلف كان في الصفة  
الشفعة بالقيمة يوم الصفة **مسئلة** قيل له ان كتب نصيب الشئ حاءاً  
باسمه وتصد في النصيب الاخر عا بن المشتري وكتب في الك باسمه فقال له  
ان حلف الاب ان الصفة عا ابنه صححة وانها عا في حاءاً الشئ اراء  
وكذا رواه نافع عن مالك يمين تصد وعلم من رجل ليجل انهما ان اتفقا بقطع  
الشفعة حلف الاب الفاضل الصفة **مسئلة** قيل لابي محمد ان حلف الاب  
في المسئلة الاولى فقال المدة تامة للابن وحان للشعير اخذ المبيع  
بالشفعة بثمنه المنة كور **مسئلة** قيل له ان نكل الاول عن البيع قال  
الاب له اراء واستثنى به عا الفاضل لو استثنى له لاسي في حاءاً الوقت الشئ كثر  
فيه الحيلة من اهل الوثائق عا قطع الشفعة وعني هامم لا تجل فيه الحيلة  
انه ان نكل عن الميراث حلت المتصد في والمبيع شيئاً واحداً ورج المبيع عا  
جميعه باقى الثمن وهو عشرة ثمانية عا السهم المتصد في وعال السهم  
المبيع فيفتح لكل واحد من الك خمسة ثمانية فيقال للشعير خذ النصيب  
مشتراً خمسة وان شيئاً ان تاخذ النصيب المتصد في واعلم للابن قيمته



يوم الصرفة وارجع عا الالب بالقيمة التي غرمتها خلا خمسة باين بلاني جمع بها  
 عليه من القيمة وارجع باقي القيمة لانه هو الذي انطاعها عليك قاله هانا  
 المسح الى ابنه فيل لاني محمد بان قال الالب انما بين عشية ورجع البرخمة باين  
 الخمسة الباقية قال فقال له جبر عنك انه اخذ قيمة ما تصدق عليه  
 كاملا وانت انما في متك القيمة خلا خمسة حسبك في ثمن ما تصدق به  
 عا ابنك فيل له بان قال فل ارجع بها عا اليك قال لاني جمع كانها اباحه اياها  
 مسئلة فيل لاني محمد ما في ربي رواية من افع عن مالك فيمن اضم الصرفة  
 يستحقه عا ابن رجل طعل انهما انهما بفتح الشفعة حلف الالب ان ايت  
 ان نعل الالب عن البعير ما في ربي في الك فل ابن محمد ان يفرنتا بيع للاب  
 ولا للابن يا شيخ عليه والله حسيبه ولو استحسن الفاض في هانا ان ياخذ  
 باحد من قولي مالك عن ما استفر من الاحتيال في دفع الشفعة ان الشفعة  
 في الصفة لكان حضا مثل ان يقول المتصدق ليس بينه وبين هانا الطبل ولا  
 ليه ربح يوجب ارفاهه ولا يه حازا عليها او يكون المتصدق فقيرا والمتصدق  
 عا ابنه غني ومثل هانا الربيع اليه هانا المر مستبعة فحسن في مثل هانا  
 ان ياخذ بقول مالك الثاني قاله في الشفعة في الصرفة ويحكيه في حصة الشفعة  
 يوم الصرفة وسيل ابو محمد عن تصدق عليها بنصف جنان مشاع و  
 وباقيه للجنين فجاز في الك البنت حيازة المشاع ثم باع الاجنب نصفه من  
 زوج البنت فبعت مستغفر من شئ ايه تشاجر في البنت مع زوجها وقال له  
 انما اشترى بن نصف الجنان له وبامره واخي هذا الزوج واءعاه لنفسه وبماله  
 ولا يمين له بملك الزوج عا الك ش فالتا حبي اخاه بيع الملك له بانا افوم  
 عليك بالشفعة باجا **ج** بانه ان علم انها عا ك من او اء عا الان قبل السنة  
 من تاريخ الشراء ولم يجل في الك الى الان او كانت تطلب بانها تملك بان يملك  
 سكت

سكت عن الشفعة تملك بالشي او طنا انه لا يحق في وكان لها القيسام  
 بالشفعة عا الزوج مسئلة بن سهل فيمن اشترى اشفعا با كيا لافوم  
 ثم قام الشفيع اخبر به ابو محمد المشار في انها من كيا طيلة ما بين من معينه وابن  
 اربع راسه وحيي عما ان ليس له بيع الكاه وله الاخذ بالشفعة ويصف المكن  
 الى معنه كعب حيا بالشفيع وويله ما في شفعة المخططة فيمن ابتاع  
 ارضا بزرعها اشترى رجل نصفها واخذ بالشفعة باقية الاكيا الشفيع  
 فيما ياخذ بالشفعة ويبيع الكيا كان اباي الزرع عا لا ابو محمد بكتبت  
 بها الى فرطه ما بين في الفطان وابن عتاب وابن مالك ان له الاخذ بالشفعة  
 وبيع الكاه واصله ما في الاستحقاق فيمن اء اراسه ثم استحقها  
 رجل محمد مضي نصف السنة ولم يستحق نصف ما في من الكاه ان شفا وفع  
 من لنا مرة اخرى ما بين عتاب يفسح الكاه عن الشفيع ان شفا الالب مرة  
 للبيس او لا اشترى او يكون مكن الارض بزرعها فلا يه من بقا به الش  
 حيازة هانا انما علم المتنا ان له شفعيا وان يكون عا الشفيع وانما اشترى  
 شفعيا من الكاه والارض واخذ الباقي بالشفعة فلا يفسح الكاه الالب  
 الوجبة الطويلة ولما ما يتعارق الناس من الكاه كالسنة وغوها في الك  
 نافع لانه قبل ما كان له جازا وفي جوابه هانا ارجوع عما حكاه المشار في  
 عنه وفيه في قوله انما علم بالشفيع الى ما حكاه في ربي فيمن بنا حصة  
 ابتاعها ولها شفيع ثم فيع عليه بالشفعة ان له قيمة بناءه منقوضا لانه  
 بنا في ماله ومال غني يربيه بصلار المتصدق في بناءه فيما علم انه لغني  
 ونفي يه بين المرة البيس والكثيره يوحى من جعلها فيمن اء ارضيا  
 ليمتعه لمرة يبلغ اليتم قبلها المسئلة مسئلة بن الحاج انما اشترى  
 شفعيا بزرعه ثم قام الشفيع قبل ثبات الزرع فيتم عا فويل ان قلنا بالشفعة



استحقاق حصة وبها الزرع لصاحبه وان فلنا بيع بلا يجوز الا حصة الارض بما فيها اوتى  
حق يستقل الزرع فيما خلت الشقة خاصة بالشعبة مسئلة بن عاتق عن  
المشاور في الوارث من ابي يونس موصفا عن ارض الشقة حصة شريكه وعلمه  
لا يفي ولا يفي شي باعه او بعضه بفعل الشريك واراها حصة نصيبه والباقي  
بالشعبة فان فعل عليه وجا ورثته قبل النقط حصة وذلك الارضون مسئلة  
بأقل ما له بنفس ذلك وما صار في حق الفاع في ذلك كان له وكان بالخيار في  
بيع فيه فيمنه النسيان والغرس فلو عا او باعوه بغيره بغيره الك ويمنه كى  
فيما سكت عن نصيبه ولا حصة فيما اعتل من ذلك وعكاه ان له فيه اكان  
يجمعه ويمنه شقة لان البيع يفسخ ولا يفسخ الا بغير الفسخ ان احد المتبايعين  
في ذلك وان لم يخلص في ذلك حتى فاع به حيا ما صار له في الباقي والغارس وقبل  
انه باع حيا فاما مسئلة في الشقة في الثمار والحطب وفيها واما اكان  
بين قوم شيء في شيء فاع ازحى فيما احدهم حصة قبل القسمة والاصل القسمة  
او باع يجمع في مسافاة او حيسر باستحسن شيء كايه فيه الشقة الى وادى  
المسئلة البكر في ومثله لو اشترى الشجرة وقيل عليه مسئلة الم  
المسافاة ونبه عليه بعض اهل العلم من اهل المذهب وحاشا احد المستحقين  
الارجح في العروة متعا حاشا والشقة في الانفاض ومنها في اياتها سر  
استحسن البيع مع الشاهد في حياح الجمع ومنه في الجراح استحسن  
في الامثلة من الابل خمس من الابل وزاد ابو محمد فيها قل ملك ما تكلمت  
برايه الا في ثلاث مسائل او اسفله الا في وزاد غيرهما ومنها وصية المرأة  
في القسمة فوصي بولدها اكان ماله استون دينار او اقل استحسنه مالك  
والثب مسئلة بن الحاج في رجل يفتقر الى شيء من حياح جمع حياح جمع الى بيع  
فيه ان متعا غير عفا باع نصيبه وصيب شيء بكمه فان باعه بعضه شيء  
وعلمه

وعلمه ولا فاع له باستحقاق في الشقة وبا حصة من شيء بكمه حصة من  
الشقة وكذا حكم كل من مع عليه ماله وهو حاض ساكن لا يفي بالبيع لازم  
ومثله لابن القاسم في شقة للعنينة وحاشا الفاع بالغير وان طال في الك  
واحد حاشا للبايع لنفسه كان له مع يمينه ومثله ثوب بين شي بكمه باع احدهما  
جميعه فان كان حاضا ولم يفي مضا للبيع وان انكى نفق البيع مسئلة  
فان باع نصيبه في الاشاعة مضا لبيعه ولم يخلو فيه وكان الشقة فيه  
خاصة سواء كان الشريك حاضا او غائبا حقي في الشقة فاما وادى باع  
حيا اعني معين هو بعض نصيبه با خلت قول ابن القاسم فيه يردى عنه يفي  
انه يفتقر له من باع حقه وحق غيره وروى عنه يفتقر له من باع حقه  
نفسه خاصة في بيع في الا الشقة وفيه ووفعت الروايات في سماع عبي  
وفي لابي ايام بن رزق في رجل باع حيا اشيا بينه وبين رجل باع في بيع كى  
في عفا التبايع جميع حصته با رسل يفتقر رزق الى ابي الحسن الفقيه  
فقال له يفتقر قولان لابن القاسم ويبيها في دار بين رجلين باع احدهما  
نصبا منها بعينه قبل الفسخ في اثنى شيء بكمه شق فاع الشريك بكمه نصيب  
البيع المسئلة مسئلة وفيه من اشترى من رجل زوج من فية رجل  
في الاشاعة ولم يفتقر الموضع الذي با حصة منه ولا في حيا اولادها ولا  
وسكا بفعل البيع فاع وادى الك البيع فاسم فيما البايع بغية الغيبة  
فقال با حصة حاشا بالشقة او لا جوابا لان عفا البيع في الوضع المكور  
جائز ولا شقة لمبتاع في الك حيا مبتاع بغية الغيبة ان لم يفتقر الك  
كبيع كمن اشترى رجلا وامر من شيء وكمن اشترى عكلا او موزونا  
او معه وما من جزاء في الجميع وقالوا في مثلها ان لا شقة للمبتاع  
فيه فلو طرأ هلاك او استحقاق لكان المصيبة من البايع خاصة وكذا الك



استحقاق البعض ولو بقا من ذلك مفرار المبيع لثب للمبتاع عليه ما دفعه وطا بما  
انه اوصى بعش من غنم وهي مائة بطات كلها الا عشرة تشب له ولو اوصى  
له بعش ما جعلت الا عشرة ولا يخرج الا عشر ما في وكه الكس في الحق  
وغيرها والنظر في حاشا كثيرة والشعبة انما تجب في قول مالك واجابه ان كانت  
لشئ كس يبيح مسمى مثل النصف او الثلث او غير ذلك مما يوجب كون المصيبة  
والاستحقاق متعديا وتكسر الغنم كلها ويكون المبتاع مبيع الزوج فخره الك  
متعديا ارفع العشاء ما عني تحريم ولو عين الغنم الماخوة منه الشرا المتعدي الك  
وبعشله اثنى بن رشيد وزاد ان يجوز الجمع بوجه من مسئلة انه الثمن وثوبا  
من ثاب على الحال الاختيار عما حرم العش كانه لا انهما شي كان من الان بعش  
المبيع حاشا ما لا يبيع تاويله عنصه بوجه ولو دفع المبيع في غير زوج عال يكون  
المبتاع شي بكماله يصيبه من الكس في الغنم حتى تكون المصيبة متعديا  
لاستحقاقه والهلاك لكان المبيع باسنة الماء الالامر بالشئ الى ابتاع حتى  
يجوز له لا يبيع الا بجم التكيس وسئل النبي في عن شئ من شقيقته  
انصب لها من ربع بقرية بنتا حبر وكانت الانصبا تحت ابيه اخوته لا ينصب  
فيقرب الانصبا تحت ابيه الا خويرة المتي كورين بجم المبيع نحو العش الا عوام ثم  
قامت الاخوة المشقة تطلب الانصبا وغلتها من اخوتها في هامة المرة  
فطلبوها جميعا بالشعبة وقالوا لا علم عننا بالمبيع وادعوا سقوط الغلة  
عنهم بان اختصم البائعة كانت سلفت لهم هامة الانصبا وملكها لهم وكان  
في الكس بيعها لا اختصم بهم ما كثر لشعبة وادعت البائعة ان هامة  
مرة طرية مع علمهم بالمبيع تصفك شبعتم واحتجوا بعلمهم بان  
البائعة وكلها احد اولاد الاخوة مما طلب من الانصبا والاخوة متقارون  
وبان القرية صغيرة والغالب ان هامة لا يصفى لهم في شقوة هامة الك قبل

فيه

فيه شعبة ان لا وهل لها غلة او لا اجاب انما اجماع المبيع المذكور بتوكيد  
احد الشئ يكن المتي كورين على قبض ثمن المبيع وهما متقارون ومضافا  
الامر ما في بلا فيام بالشعبة واما الكس فلهما الفيلام به الان يضحى ان سكونها  
هامة المرة ما وجه المسامحة ولا فيام لها وان يضحى والفول فوله في عدم  
سقوط الكس وان يفتحها عليه وسئل السيرة عن ميراث اريستكتها  
ويؤيد عليها كل عام راجع السلطان ثم اخذت من بين بالشعبة بعد عوام  
وكان مستعديا من التسليم بالشعبة وطلب ما كان يؤيد به من المخرج هل يجب  
ذلك على الشيع اجماعا اجاب في ان المخرج كان فحما وانقضا يفرغ  
لشيع مال الولاء لاخذت الماروة هي مسئلة من سهل عن بن عتار يلزم  
الشيع الاجرة التي اجماع المبتاع عن اشتياعه ومثله لابن الفطان فقلت له ان كنت  
اجرة كاتب الوثيقة فقال يلزمه وبطله قال من مالك قال لا راي ما عني في الشفق  
العش في اليسر يلزم الشيع عني فقلت له ليس مثله ارايت جعل السهمار  
في المراجعة لا يجب له ربع غلها الصغ وما هو فاج في المبيع فثبت ما قوله  
وم يات احد منكم بحجة وللرواية لا كنه عامه حجة عنهم بانها فصح  
البي سئل اني اجد الجمل وهو بمنزلة الثمن في حكمه حكمه كما قال اجماع  
السلعة بحيث رد السهمار الجمل وانما عا سب في المراجعة لانه ليس له عين فائمة  
ولا وجه تسمية هامة المالم بخر عرق فانه اكل عني وحسبه وحسب له الربع حبرا  
في عياض وغيره واجرة الوثيقة فيما يلزم المبتاع كنه الك واما انما راجع  
الاجرة فلا يلزم فيه الزايع كما لو حاد بزيادة الثمن مسئلة من سهل عن  
بن زريق في الاخوة لبيت المال بالشعبة نزلت عننا ما راجع صاحب المورث الاخوة  
بعي للمسلمين ما بقا بعض البعده بان الكله وهو حظ من القيتا ولا ياح  
بالشعبة ان لا ينجي للمسلمين وانما له جمع ما وجب خاصة وسيل بن رشيد عن



**تجسس  
المصاع**

حاشاء القوتوس مع قول سحنون ان امة اخا اقل وفه وجبت له شفعة ان السلطان  
ياخذ بالشفعة لبيت المال ان شاء. وقول زر بن ابي ابي العوارث الاخذ ان لم  
يجعل ذلك اليه وانما جعل اليه جمع المال خاصة ولو جعله الاخذ به ان كان نظي  
المسي زلي لانه وكيل خاص فلا يتعمد ما وكل عليه والسلطان لم ينظر العام وله  
الاخذ او يجعل من ياخذ في الك وتنتس واجتبا شيخنا الامام بن عبيد بن قول  
بن شمع هاشم مسئلة بن سحر ومن هاشم ما وقع في رواية شفعة المختلة  
عن مالك عن جسر حصة من هاشم على رجل وولعه فباع شي بكم نصيبه التيمم لم  
يجسر باراء المحبس اخذ بالشفعة وليس له الك ان لم يكن اصل ياخذ هاشم  
الا ان ياخذ فيلحقه بالمحبس فله اخذ ولو اراد المحبس عليهم اخذ ليس له الك  
لعم للاذم لاصل العم ومثله في سماع بن القاسم وحكي بن حبيب عن اصبح  
والاخوين ان اراء المحبس عليهم الحرافة بالمحبس فله الك بالشفعة لان المحبس  
هو المشرك فالواو كنه الك اخا اراء المحبس اخذ والحفة بالمحبس فالواو كنه الك  
ان كان مرجع المحبس الى المحبس فله الاخذ بالشفعة المسي زلي تقدم انه  
يقوم من مسئلة المرونة وغيره ان يجوز تجسس المصاع يعني اخا المشرك  
والصحيح لاجل من لا يخافه وان كان يغفل الفضة نسق وبفانص المحبس  
حسبوا وان لم ينفسم ولم ياخذ وهو نصح المحبس قاله المحكي واختارني واحدا انه  
يباع وما قبل الخصم المحبس في قلة او شوري به في المحبس وفيه الفتيا  
قال ابو حبيب في كتابه الجعل يعني عا الك المسي زلي جعله كافرا ارحمة الورثة  
ان اباك اعق هاشم العبد فنصيبه فيه بحد البيع محسنان يجعل في رقبته اخا او  
طاهر فتوى ايمان المحبس عا الك مسئلة المحكي ويجوز تجسس العلوي  
يعني عا صا ح السيل ان لا ضرر عليه ولا يجوز تجسس السيل الا باذن صاحب  
العلوي لما يخل عليه من الضرر عا طلي الاصلاح المسي زلي واجر بعضهم  
الشفعة

الشفعة لبيت المال عا مسئلة المحبس عا اكلان ينفسم لنا في الجاهل والعلما  
محل نظي وزاد المحكي قولنا انه لا شفعة للمحبس وان اباك جعله في مثل الاول فالواو  
افسر لانه اصله وفيه سفك ملكه بالتجسس المسي زلي قول مالك ان ليس له اصل  
ياخذ به وقول المحكي بسفك ملكه عنه خلاي قول الفقهاء ان المحبس يفتضاء  
ع املك المحبس وينتس عليه مسئلة الزكاة وانما جمع يوم يفتضح العفا وغير  
ذلك مسئلة وفي النسخة لرجة لا شفعة لعم ان اباك احم الفتيا وغير  
حصة من هاشم من شي كنهما وابع اباك الوص حصة الشيع في ولاية نظي من  
عار مشرك كنه بينهما وابع اباك حصة ابن له غني في عار مشرك كنه واما  
اوكل الرجل على بيع حصته في عار مشرك فيجوز ليس لو اخذ من هاشم ولا شفعة  
وقيل الشفعة للرجل وزاد بن الحاج ان لو خيل الاخذ وقيل في الوص ان المشرك  
ليتميمه وابع عليه نصيبه له الشفعة لنفسه وعكس ان اباك حصة نفسه  
واراء الاخذ ليمتيمه بالشفعة فله الك بحد البيع والرجل للمفاتي بينهما  
وفيه ان اباك حصة من ملك مشرك يمينه وبين نصيبه فله الاخذ بالشفعة  
لبيته ان اباك قبل انقطاع امة الشفعة ونه الك بحد اعتراق المبتاع بالمشرك  
معه وشيوع عفا لا يتبعه وافرا به فان اخذ بها الفاعل ان يشبهه ولا يجزي  
مع عا الك ولا ياتيان ملك من ابتاع منه مسئلة بن الحاج في ربح حصه  
حسب وبعضه مكحول فموم اراء بعضهم بيع نصيبه وارا عا حيا في المطلق على  
البيع وافق بن رشح بعضهم المحبس لان البيع حاصل لاجل المحبس وانما عا حيا  
لان بيعه معهم سبي لكثرة غنمه وبيعته وحده غنمه اقل مسئلة وكذا لو  
لو كانوا جماعة شي كانه في الجزء المطلق فراءا الثاني بيع ان يعني البعض من البعض  
فليس له ذلك عا فتيا بن رشح وله عا الك عا ما اخذته لقوله عليه السلام  
لا ضرر ولا ضرار فان باع عا فتيان رشح من غني اجبار والشفعة لبقية اشراكه

ار ربحه لا شفعة  
م



مع أهل الجسر ان اربابا والحق ذلك بالجسر وان لم يربح ما رجعت كلها الى من بقي  
في المطلق بالمحصص قال بن رشيح وفستحقها على مسطرة الوارث غير ان اياه اعتق  
عبر **السبيل** الحارز عن اشترائه ثلاثة اخماس من امرأه فإرأها اخوها الا ان  
بالشعبة بالخمسين فقال المشتري مالكم ما في يده واغنامي بعد ان تشفع لبيع  
او في لا تخف فقال هو واخيه بل عن يمين يده فقال له شعبة ام لا **جواب**  
له الشفعة ولو تسلف ما في يده واغنامي بعد حتى خرجت انه يربح البيع فيختلف فيه  
**السبيل** في ان اتهمه ببيع على مسطرة الصرفة ان اتهم حله **وسبيل**  
شحنه بالامام عن باع حقه لرجلين وبعد انقضاء التبايع بينهما وقبل ان يرفعهما  
طلب المشتري بان من البايح العز كوران يتطوع لهما انه من ثوب واحد هما قبل  
استيفاء ثمن البيع فانه يتفاض الضمن من ثمة المتطوعين بما خومه بتطوع  
لهما بل ان الشفعة قبل حلول نجوم البيع فجل على عليه الثمن بموته  
ولا خفي في الكاشي بان من ثمة او يكون المشتري من التطوع مثل ما  
للمشتري من وهل التطوع المتكور لما وقع قبل الاجتهاد في قبض من ثمة اشترى له  
في العفة ام لا **جواب** على في الشفعة الثمن بموته وما صدر من التطوع  
المتكور قبل الاجتهاد وبعد تمام العفة لا يتقبل من ثمة المشتري كالتطوع  
بالثمن عليه وما طاع به من الثمن في غير المزمع لانه اسقاط البيع قبل وجوبه  
**السبيل** في وانظر لو اشترى طه ثمة في العفة هل يجوز ذلك لا سيما اذا كان  
معه من لا يبرأ حلول البيع بموت المدين ان كان على ثمة او لا يجوز لانه  
لا يبرأ ما يبرأ اليه ثمة المدين فهو من ثمة المدين او يبيع البيع ويحل المشتري ط  
لانه من الاصول الخارجة عن ماهية العفة كقوله اما ان ياتي بالثمن ولا ياتي  
بيعه وهو من التطوع في العفة بل ان اعيه والامام الى الفتح في البيع واغنامه  
طه من المدين فيحل الاجل وفي بيع على مسطرة الرهن انه اجل الاجل  
وتع يفعه

وم يفعه صار الرهن فيما هو فيه فتعبر من الكفاية الاضطرار لا الاحتمال  
الاول في الصورة المعينة فلا يلزم تاخير الشفعة كما قال في الوصل يا اخا  
او طالع نفسه بمال كان للعبه ان حمله للثقل وليس للوارث ان يبيع  
بماله ولكن اشترى له ان يبيع **مسئلة** واذا فستحق الثمن من مرافقها  
من مساحة ومي وما جمل وطي بن شح باع احد من حظه من بيوتها المكسوة  
بمن ايفها التي تم تقسم بالشفعة فيما قسم وطلب بنفسه لانه من منفعة ما  
قسم وان باع حظه من تلك المقاييع بفكر فليس عليه ربح ببيعته ان كان  
يتصرف في البيوت لانه ضار ببيع وان اسفك ثمنه في بيعها وصرفه بيوتها  
الى من اقر اخي فان باعها من اهل الجار او لغيره اشترى كاه الشفعة على  
احد الغولير في الشفعة فيما لا ينقسم وان باع من غني تلك الدار كان له  
ربح ببيعته لان ضار للمساكين اخي من ضار غنيه وان شاء والجاروا البيع واخيه  
بالشفعة **مسئلة** ذكرى بن الحاج في ثمن كاه في معصية وقال في اخي  
جوابها ولو اختار التمسك والرضا بغير الجسر وعاد الى البيع في الجميع اجبي  
على البيع من اياه من الاشياء حاشا الجسر فلا يباع ويشتري عن البيع الحصة  
والا فهو عيب في بيعه المشتري ان شاء اوجب غاير ذلك **السبيل** في بيع عليه  
من اياه هو لها من المرونة والتمتع عليه العمل وامثال اليه في التقييمات وقاله  
لمتبيها لانه لا يبيع الا وان على البيع لانه دخل على التشفيع ونقصه شركة  
الجسر هل هو عيب او لا والله اعلم **مسائل الفصول**  
**والاستحقاق وسبيل** السبيل عن معاملة الامراء والسلاطين  
وفجر اموالهم ومن كان مع وما بال ذلك ما حكم كسبه **الجواب** لا ينبغي معاملة  
ولما عفا الصفة مطلقا ان كان هاهنا اجل ماله وان كان اقله فيخلو في غالك  
**وسبيل** ابو جعفر عن هلك وثك مال له اما هل يورث عنه ويحيى عنه ام لا

وإذا كان

وإذا كان



**فراجا** اختلعت السلعة فيه فاجاز به بن شهاب والحسن واما الفاسح من بيع  
 وبيع وقرى مالك واحكامه يتركونه حتى اما من جهة الغصب فيرد الى اقله ان  
 على موافق ان يبيع بوا يبيع للوارث التصديق بكونه حتى اعلم به من فضا عليه  
 وان كان من جهة الربا وفساد البيع ومنع الزكاة فيبيع في الورثة التمسك  
 براس المال ان على بوجه والتصدق بما يقرب وان يبيع بوجه تصديق بجميعه يومرون  
 ولا يبيعون واما حال الورع لاي ضمن التمسك براس المال فاجاب **لا** اجل  
 من ان المال المحمي في قول مالك واحكامه اكثر اهل الحرية والحسن وابن شهاب  
 بخلافه بالمحمي ان واوسط الاقوال لا يجل المخصوص شيء واما فساد السوء وربا  
 الطعام بالحرام والتعدي بالنهي فيعده اليه ان **البي** في ذالقي عسا  
 الجواب في النفل على مالك وهو الصواب لانه مضى في ما ابيح مما قول على  
 ما ياتي وكما تنهى في التهمة ولا خلاف ان اكلوا الحبوب والى من اليه ان لا  
 الخ في قبله وسما في بيان فيه ان شراء الله مسئلة الشعي في المارة الصالحة  
 عن ذوق الغصب ياتي في الاموال تسلمه الطلاق فان ابا اكلت والا شئ يتبعه وكذا  
 المملوك وعن بعض المتأخرين بان معا ما اكلت ان كانت عاكمة كالمشتري من  
 الغاصب وهو يجلج وهو الغاصب **البي** في يجمع ان يكون من غصب معين  
 بل ليل ما مثله ولا يكون خلافا **البي** عن بيع مملوكة من قوم غاصبي  
 يتساحون في النساء وعن الغيبة وهم اكلون الحرام وبغضهم يجمعون  
 منه **فراجا** لا يجوز ان يبيع من مالك وفيه منع بيع الغيب معنى  
 بعضي خما ومسائل لا تحط من غيرة لك **البي** في رشح عن قوم في الصها  
 يتخاضون يبيعون وهم واما وضح ومن سلف منحه وليس له مال الا الحاشية  
 ولا يتخاضون الا يبيع لاني غيرهم وباي يبيع اموال عن هاء الموالي  
 بالوراثة والغصب وعين ذلك ويبيع رجل مال حلال محض بغير شئ ان هاء  
 الجواب

الموالي **فراجا** ان كانت هاء الموالي التي بايها حلاله نوار ثوبا  
 عن ابيهم واجدادهم ويحلون انها كانت غصبا لا كني جعل اهلها حتى  
 لا يبيع رعاشي شيء منها لهم ولا ورثتهم كانت كاللفظة المندوس من اربابها  
 التي فلا فيها على السلام بشأنك بها فستحق التصديق بها ولا يبيع ولا  
 سمي ان يبيع حتى العين المقصودة وانما هو سلفا يجوز من اوهما الفئ اربابها  
 شيء او اموالهم في اربابها وامررت هذا الرابح اياها او الى ورثتهم بل الجواب  
 عليهم ص في هذا الى اربابها ولا يجل في بيع شيء منها ولا يقبل منعه هبة ولا  
 من عاتق اليه منعه باي وجه صار فان فعل شيئا من ذلك مع العلم به فيحكمه  
 حكم الغاصب والله اعلم **وسئل** عن غاصب الحراج وقيل له من يبيع من اربابها  
 ان يتحل منها حل يطيب له **فراجا** بان من يبيع في يده يتصدق في يمينها  
 وينوب من ذلك اربابها وتطيب له واحدة اباحة اكلها الا انما هي شيء من حيث  
 اللفظة وانما اللفظة بشأنك بها ضعيف لان هاء خرجت في رضا اربابها  
 بخلاف اللفظة وانما اللفظة في طيب الاموال المجهول اصلها فتعبر به **البي** في  
 فقياس من رشح ان اللفظة ايضا خرجت في طيب انفس اربابها في حكمها  
 حكمها وليس الكلام مع من غصبها اكل وانما هو مع من يبيع **وسئل**  
 عن المتأخرين عن سؤال في نفل جوابه من كلام المازني من دفعه ونم السؤال  
 ما قول في شيء بهيعة الانعام عن ابي رمانا حل يجوز ان يبيع متعين انما  
 مقصودة او لا يجوز لان غالب ما يبيع يبيع مقصود او شئ مقصود وهل شيء له  
 الا ان منعه اخذ لكون الغالب فيها انما املاكهم وهل مثل ما غصب بعضهم  
 ابيع مثل ما غصبوه للرعايا وهل يجوز شيء ما جلبوه من الطعام من موضع بيعه  
 وهل يجوز اكل ما جلبوه من طعام من لم يبيعوه وهل يجوز ما يبيعون  
 بالثاني والثاني راحم وكيفية الشئ واشياء من اسواق المسلمين بالثاني

وأي شيء

سود  
أخر



والدراهم حل يجوز لمن حل حقه اكله اذ لا اثم اذ اكله من حلاله وسين اموال لا يجعل  
 اربابها ولا ورثتهم ممن يحق حقه العقباء اوليت المال وحل يجوز له التمسك  
 بشيء منها ان كان بغيره ايا جاز **اعلم** قول الله تعالى ان الميراث اختل  
 في النساء وشبههم ممن اكل امواله حرام ولا يجعل اعيان المخصوص من  
 ما حكمه حل حقه المفسر وحكم من اكل اموال الغير بماله ولا يفسر وهو اخص  
 القولين عنده وهو الزيادة في ما قبله بغيره افرغية عليه من اكل الفهم الخاص  
 وعلى ما في القول يجوز معاملة من اكله مع الميراث في النقص في قيمة ما اكله منع  
 باكثر ولا يجوز قبوله مع وجهه ما هو معلوم عنك ويمن اكله بالغير بماله  
 وكذا الكلام في من ما غصبه من بعضه او غصبه للراعي الا ان تجمعه في  
 اعيان المخصوص منعه بالغير في حينه طاهر ولا يفسر عليك ويجب وقفه الك  
 الشيء المخصوص ما دام تجمعه في ماله وما الطعام التي تغلوه من مكان  
 ببيع ياتشع الا فاول انه يجوز شيء او منعه لاكن شرط التوثيق منع لاربابه  
 وما في الشيء طاهر زمانا كالمشقة وما في اثم اكله في اربابه فان يجمع جوابا عيان  
 فيجوز حكمه ما في الطعام الى حكمه ما تقدم وطبخ اللحم كغسل الطعام في جوار  
 الشيء منعه وعنه جواز والبراهم التي بايع يجمع كسائر ما بايع يجمع غير  
 ان استخفافها باعيانها عيني ولا باسرا يتبع لحم العروض وغيرها تلك  
 البراهم في الشيء طاهر كونه من غير اعتبار القيمة واما اكل الطعام  
 التي اشتهى في تلك البراهم حكمه طاهر فان كان بشئ ففقدت حكمه وان  
 كان بغير شئ فقدت حكمه ان هباته لا يجوز قبولها واما المعنى في الفصا  
 والبراهم ان يجمع مع الكانه الغالب في ماله بل كان المقصود لو الرابا اقل يجوز  
 في الفقه قبوله مع وجهه والشيء منه خلافا لا يصح ومن تبا من الغالب في ماله  
 ما وصفت بالا صلح وجهه عنه لبيت المال او من يجمع فيه ما يعمل به امام المسلمين

من ص ١٠٥

من ص ١٠٥ في مصالحتهم الا هم والاهم بحسب الحال على الخصى القولين عنده وقيل  
 بغيره للعقباء ولا يبيح اكله كالفطنة واما حل يجوز له اكله الثاني التمسك  
 بشيء من اموال المال بغيره بل ما منع منه ان كان عيني يقول بغيره واعطاه  
 بغيره هو وان كان هو المتولي لتبقي فته وبغيره نصه واما يوجب في المذهب  
 ما يشقه لغيره اية الخنة نصيبه مع العقباء والنفقة كان يفتي به بغيره  
 افرغية في الفهم الخاص لمن تبا من اكله ما تمنع على سبيل التمسك في وال  
 والاستيلاء لخص على التوبة ان يقوم الا على جميع ما يمين من المال وتبقتلك  
 القيمة عليه بغيره ان يجمع منها شيئا في الحال شئ يجمع بغيره الك شيئا  
 قال المازري رحمه الله الفياس ان يجمع جوا عن جميع ما بايع يجمع في الحال لاكن  
 على ان ما يجمع كانه لم يجمع كونه شئ قال وينبغي ان يجمع في تلك القيمة لان فيه  
 السلعة بل النقص العود الكثر منها بالنفقة فيزاح على الثابت في القيمة بحسب  
 الاجتهاد **وسئل** بن حجر وغيره عن الفهم او ما يتولى منها مثل الصوف  
 والبرود والكس او غير ذلك مما لا اعتناء عنه للناس ان اراهم المكلف  
 تطيبها هل يتصرف بقيمة الجلب من بوع او غير من بوع او بالبرود  
 والكساء وبقيمتها او الصوف او الشاة وان اكل ان المتصدق بالثقات  
 لجهل بها فهل يباح شئ فتق اللعقباء اع لا الى ما في السؤال **قاجاز**  
 ان كانت مشتقة لما يبيعها من خلال وراح فتوفيقها احسن لاشكالها  
 والغلبة ان كانت يبرل بشئ اذ في خاصه غير عام به او جعلت حالها عنده  
 مع علمنا بشئ اية لا يارس بالصوف والبرود ما يبيع في الغلات واما العرق واللحم  
 فبمنه عنه ويكره له وان اراهم لبيسه وما فيه من اللحم غير من بوع ولا يفتي  
 لانه لو اشترى بغيره بغيره وخياطته لم يكره له اخته وان كان كل ما في اليد غصبا  
 او انا البيسي فيعوكله غصبا والغلات واللحم حرام وما يجمع ونسج يشترى ا

من ص ١٠٥

ود  
 ١٠٥



من تاب ونصدق بقيمة الشاة المزمومة من غير التائب فلانهم ومن يفعل  
 باخرج في قيمة الصوف قبل التسج والجلد قبل الله يغوتصمونه مع جعل ارباع  
 الشاة بقوتها عليه ولا ينبغي للمصالح من فته هاهنا الشاة او عصفها  
 المحبولة الارباب لتقضي به بنفسه وفيه يختار ربحها تضمن القيمة لا ينبغي  
 في الك ومن تابة ونص في الغنم او عصفها مع جعل ارباعها فلان ارباع الغنم في  
 قبولها ان شاء الله تعالى وارحوا جوار الغنم منه الا من جهة الورع وشبهه ما في  
 الحجاز وكل الغنم غصب مع جعل ارباعها ينقض عن الك ومن فعل واكمله  
 ونصرف بقيمة جوار وان يحلصه ان شاء الله وما تصدق به من العي وغي  
 وليس من شأنه غصبها بل شيء اه حارب جوار الارباب على الغنم بقبول الك  
 والتمنايه والتم راحه يكره قبولها من الغاصب للغنم الا انه اعتمر من قبول  
 الغنم اياها وارحوا خفته للغنم البسي في قوله لا ينبغي للغنم اه سفة  
 هاهنا الشاة الى ما ذكره يحتل ان تكون هاهنا الشاة المعنية لانه فم  
 تحمل مسحا حق الغنم ويحتمل ان يكون في الك مكلفا واليه كان ينحصر  
 شيخنا العفيف الامام وكان شيخنا الامام ابو محمد عن ابي عبد الله الشيباني رحمه  
 الله يعني في الك ويقول انه شيء تنسب فيه كيبه تنسب ما لم يخلع عاظمه  
 الخوف على نفسه وعن انما هي عاظملة من جهة شدة الغنم وظهر  
 له المحبوة حقه شيء فتم رماحه له باي نوع كان والصواب في هاهنا الجواز  
 لان المسئلة المعروفة التي فيها الستة الاقوال احوالها تنصفه وحاشا يا منه  
 ولعل الجواز حوث هذه المشهور واما ما اوضح عن عسفة في التامة شيئا  
 هل يجوز له ان يغزو فيه او لا فكان عن الحمير الصايغ يعني في الك ان خجله  
 واما محمد له في المسئلة المشهورة وهما اكله اكل المرءاء به  
 وياتي من بعض قول القرويين انه لا يجوز له اليه وان غنمه للغنم بالامس  
 ههنا

١٢  
 ههنا في سبيل بعض المتأخرين عن تابة وسير مال حتى لم يسرع عن غنم  
 لغير محبين هل ياخته منه ما يفتاء به اولواها **باب** قال الله اوعى توبته  
 به وال ما يبرئ اما للمساكين او ما فيه صلاح للمسلمين حتى لا يفتاوه الا ما  
 تجب به فيه الصلاة من التماس وهو ما ينبغي من التمس الى الركبة وفوق يومه لانه  
 الغنم يجب له اخذ من مال غنم انا الاظمي وان كره وبارق المجلس لانه تم  
 اليه اموال الناس بالعدا فليكن الك يتي كاله لياس مثله وما يعين في الايام البسي  
 وهما اغنوما قال الحارثي انه الغياس لا يكتفى الاخذ من رخص جوار عنه للضرورة  
**وسبيل** ايضا عن غنم زوجة مال حرام لغير معين باخذ حقه اليه وهو  
 محتاج اليه **باب** لا يلزم منه غنم من انما كان لا يقع له ملك **وسبيل**  
 عن قوم متحاربين لفيهم قوم يا غنم فتنفقا لهما بينهم خيل **باب**  
 بين مولى الجميع **وسبيل** ايضا عن كان في جيش بعض الظلمة وربما  
 غصب يحمل له شيء يسمى فهل يلزم منه ما اخذ خاصة او ما اخذ الجميع  
**باب** ان كان ريس الجيش لولا لم يكن ما كان وعليه غنم الجميع وان  
 كان لارادة له وللاوجه وعليه غنم ما اخذ خاصة **البسي** في هاهنا الجواز  
 الحارثي في بعضهم يحمل عن بعض وكل واحد ما خونه بالجميع لان الجيش  
 فيه الحق والباطل والحاربون كلهم عايلون ومن هاهنا اعلان شيخنا الامام  
 رحمه الله ينقل عن بعض شيوخه ان كان من حض من اعيان اهل بقرية اخذت  
 الامم الى الحسن المبرين لا تقرر له توبة لانه لا يفر رعلر ما اخذ الجيش  
 ومن مثله التوبة في المطام الى اهلها وهاهنا لا يستطيع وان اكل  
 الشيء بطل الجيش وط وياتي من كلام بن رستم ما يعلله **وسبيل**  
 ابو محمد عن غنم ليهودي ما اشق فيه اليهودي الا برب من هو ولا يبرئ  
 هو واراد الغاصب التخل **باب** ان كان من اهل الصلح وحم من ويون

وي  
 في

س  
 هو  
 س  
 اخر



عليهم خراج يومه وانه بوجه البيع وان لم يبيع او كان من غير ذلك البائع فليخرج  
 بيت المال او يتصرف به في عزمه وغومه فانما فيما جعل الربا به يبيع به مبيع  
 اليه والصرفه لا **تصرف** لبعض شيوخ ابريقية في مستحق في الزمة بالخصوبات  
 يتصرف ويبني المصاحف ويجعل بالمال الذي ان ثواب ذلك للربا به وعليه ثوب  
 التصدق ويؤعله وفيه نظي لان الربا به ان كانوا معلومين فيكون منعهم في امساك  
 وهم مخفيون في امضاء الصوفة او ربحها وان ملك المال الغاصب ضامن وحاله  
 في الفضا عما انقرض وان جعلت اعيان الخصوبات واهلها يتصرف به يوجب عليه  
 انما اما بعله هو المأمور به الا انه يكتفي في الاخراج ما تراه في الغصب وكن الك الحرج  
 في جعل الربا الخصوبات خاصة **الربا** وليس كان الشيخ الامام الصالح ابو الحسن  
 المتهتم شيخ بعض شيوخنا يميل الى هاء المزج ويقول ان امر بسبالة بن طاهي  
 ويرى كثرة الواردين عليها هاء الرطل دفع عاه راح حلال حتى يصل بها هاء ار  
 السبالة الثواب لما حبها وهو الصواب لقوله عليه السلام ليس لي في طعام حق  
 والطعام احق ان يحل عليه فيكون عليه اوزار التبعات واجه هاهنا في لصاحبها  
 فيجمع عليه الاثر ان شوم طلمه وكان بن طاهي هاهنا صاحب استغلال امير ابريقية  
 ايه بن يونس الثاني الثامن بتونس الحمي وسنة **وسيلة** بن رشيد عن سر  
 اموال الظلمة ومستحق في الخمة وعني ح من الخلفين والمرشدين والى يمين  
 ومما ملأناهم **فاجلب** ان ذلك في انفسهم احدهما ان يكون الخراج ثابت  
 عليه وتخرج ربحه عاهه والثاني ان يكون ما يبيع به الاول امان يكون الغالب  
 عاهه الحلال او الغالب الحرام او كله حاهه امان غلبه عاهه الحلية بالواجب  
 في خاصته الاستغفار والتوبة بوجه المظالم الى اهلها ان عجم والتصرف عليهم  
 ان يبيع بوزنه ان كان غنيا او بالاكش من قيمته بوزن عفته او ما يبيع به ان كان  
 عني ضا وقيل عليه الاكش مما انتفعت اليه فيمنته من يوزن الغصب الى يوم البيع

والشمر

والشمر المبيع وما كان من تغريم والفتح منه لفضه منحه وجب ان يوزن جميع ما فيه  
 منحه سواء بوجه الى الوالي او اخذ الى نفسه فان لم يبيع في عينه تصرف عليه  
 به وكذا ما احدثه له لقوله عليه السلام حر ايا الامر اغلوله اعمه عن ربحه مكلمة  
 او حرج عني او جور الا ان الفضا بالجور يبيع به مع ربحه العينة ما لم يجره وما وقع  
 من ربا في عوض او بغيره من الزمة التصديق بالربا عاهه راس ماله لقوله تعالى اكلهم ربحه  
 اموالهم ولولا ربا يبيع به عاهه بربا عاهه تصرف بالربا وان كان حواك الربا  
 لزمته التوبة خاصة وان كان الربا يبيع به راحه بربا عاهه او بالعكس فليتصرف  
 بما زاد في قيمة ما اخذ بوزن التوضي والاختيار التصديق بالربا من اعمالهم بين  
 وان علم صاحبه وجب ربحه الك كله عاهه ما مرفوعة افعاله الك زالت جملة وقت  
 عاهه الله وطاه له ما بقا وبه من الاثام وتجاوز ما يبعته واكل طعامه باجماع موافق  
 في يعلق الك اختلاف في معاملته وحديثه وطعامه اجازة بن القاسم واباه بن وهب  
 وحكي عنه اصبح وفول بن القاسم هو القياس ان ليس الحرام عتقنا في جميع ما يبيع به  
 هو في عاهه ربه ان وهب في المشابهة لان الحرام شاع في الحلال فانه اعامله  
 بكانه عامله بغيره منه وقوله اصبح تشبه برب عاهه قياسا لانه جعله حراما فقل  
 من عامله ربحه عليه التصديق بكل ماله وهو جيب بترك المعاملة وقبول  
 التوبة اولى من تورع لاسيما ان كان ممن يغفر له واما ان غلبه عاهه ماله الحرام  
 بحكمه في خاصة نفسه ما تقرم واما معاملته وحقه بمنع منه احيانا فيل على  
 الحرامه وقيل عاهه الخراج الا ان يبتاع سلعة حلالا ولا يبيع بها ابيها منه ويبيعها  
 انما اعلم انه بغير ربحه ما يقابل ما عليه التبعات عاهه القول بربا عاهه معاملته ولو  
 ورث سلعة او وهب له ليجاز ان يبيعها منه وقوله عتقنا منه قولنا واحدا **واما**  
 ان كان ماله كله حاهه اما عاصية ما يبيح عليه الصوفة بكل ما يبيع او يضعه فيما  
 ينهي المسلمين على الخلاوي في الماله المحمول الربا به كل فوق الزكاة او العبد

الربا

مس  
 فود  
 س



ولا ينفاه منه / اما يستحق عورته ويسحق جو عنه بخلاف المفلس له دخول الف في ماله معه  
 عاين الك فيمغاله ثوبا جمعت له ولباس مثله وما يجسر به عودا هذه البايح واما  
 معاملته في ذلك المال فيجبها اربعة افعال الاول لا يجوز معاملته ولا يقبضه ولا  
 اكل طعامه وان كان الموهوب او المطعوم اشترى له او وجبه له لانه متى صار  
 اليه بآية وجه وجب له ان يتبعه بحكمه حتى ما يبرى بها يجوز ان ياكله عليه  
 بوجه وان جعلوا كان كمنسحق في الزمة بالحيون فلا يجوز بيعه والقول الثاني  
 جواز معاملته في ذلك المال ووجه له اورثته انما عومل بالقيمة انما يدخل  
 نقدا عليه والاول هو الصحيح لعدم انعكاس البيوع من الغير وايضا فيقوم مضمون  
 بغيره ولا يجوز معاملته ولغاها لا يجوز فساد بعض البايح على من بعض غلاب  
 الموقر ان لا يبيع من خلوا معه عا جواز البيع والشراء وهو مطلق البايح ما يبيع بها  
 عا بين والقول الثالث لا يجوز معاملته بوجه فان باعه احد بالسلعة عليه ان  
 وشفعها عا البايح حرام وما ورث او وجبه له يجوز شراؤه منه وتقبل منه بعتة  
 وروى ما عا عن سحنون وابن حبيب والقول الرابع ان العين عا صاحبها حرام  
 فان وجبه او اشترى به سلعة طاب البايح والموهوب وهما عن بن مزي وقيس  
 وعما عا ايرثته ورثته عنه واما الفسخ الثاني وهو كون الحرام فائيا بعينه  
 عنه اخذ به فيرجع بعينه الى ربه سواء كان له مال سواء او لم يجر فلا يعل للاح  
 شراؤه ان كان عوضا ولا البيع ان كان عينا ولا ياكله ان كان طعاما ولا يقبل  
 حبه والبيع في حق عليه ومن يفعل شيئا من هاهنا مع العلم به وهو الغاصب  
 في جميع امور وكذا الوفاي ولم تنه عن بيعه بامر من الله او خيانة غنى الغاصب  
 ان صاحب غنى وكذا الوفاي الغاصب بما لا يفتح تحميم صاحبه حتى يشاء  
 او بناء بفعة او خيانة ثوب او صبغة وشبهه ولو امانة الغاصب بما يوجب القيمة  
 او العقل في المتلبات بما يفسد خيرا ربحا عنه بعض العلماء خصوص البضة حليلا  
 او الحلي

او الحلي فيه حاد او الخشب ثوابت او لولها او الصوف او الكتان او الحن يزنوب فلا يسوغ  
 شراؤه ولا بيعه لقوله من يقول من العلم ان لولها اكلها كما هي فانه لا شيء عليه  
 فيما ضح فيها لقوله عليه السلام ليس لعين في العلم حق بيع ليل لو غصب فحسب  
 في حله حتى لو بيع ثقات وطبخ منها طعاما وانفق عليه اضعا فيضته لما  
 ساع لاحد اكله عا القول بانه لا يباح منه الا المثل ولو غصب بقر او عيرا يجر ثوبا  
 زرعا خلا في ارض حال با خنة زرعا كشي الكان الشراء منه مضمون حرام حتى يملك ثباته  
 مع صاحب الصانع ولا خلاف في كون الزرع للغاصب وليس في ارضه في القوة  
 كشي ارضه الفسخ الغني غصب زرعته لان هناك من يزرع للزراعة وان زرع في  
 ارض مخصوبة فلا يجوز شراؤه فحسبها لان الخلاف فيما فسد مشهور ولا يشبهه  
 ولادة العيون المعنق عليها ففسر عا ما عا بما لا خلاف انه لاحق للمقصود  
 منه ولا تحبس في شراؤه وما كان فيه خلاف ضعيف تنفذوا الشراة قبل  
 تصديقه من صاحبه وما فوي خلافه عا يبي شراؤه لمرأى الخلاف وملا  
 خلاف فيه في تحميم المخصوص منه فلا يعل للاح شراؤه وانما باع الغاصب ما  
 غصب وهو عا في باعه بغير ض ولا يجوز شراؤه ما عا العا من الغاصب لان المقصود  
 منه ان يباحه ويحتمل البيع الا ان يبيع من الغاصب فيختار المخصوص منه اتم  
 العا من المشتري فيجوز شراؤه حينئذ من الغاصب ان يمكن مستحق الزمة  
 وكذا الوبا عا الغاصب العا في بيعه في باع عا الك العا في باع فلا يجوز للاح  
 شراؤه منه الا ان يبيع فيختار المخصوص منه ان يباح عوضه من المشتري  
 الاول او ثمنه من الثاني فيكون الغاصب غنى مستحق في تمامه لان الغاصب  
 ولو باع ما غصب بغير علم يبي للاح بيع عا تلك النافذ والبر ليع  
 بعينه عا عا مستحق فالان المقصود منه لا عا في باع عا العوض  
 ولو غصب العا فلا يجوز للاح ان يبيع منه ربحا سلعة ولا يقبلها هبة وان لم

في حله حتى لو

سر  
 فود  
 من اذ



تستغنى في ذمته ولا يؤكل طعام اشترى به الا ان من العلماء من يرى البيع بها من غير  
 بكل ويبقى الطعام والسلعة عاظمة بايعها ولو اشترى بها ذمته وبيع تلك  
 العين المخصصة لغيره الاكل والشراء حتى يخل بنفسه مع اربابها واما لو  
 اشترى بالعين المخصصة مملعا فلا يخل لاجل شراؤها منه لان الشايع وغيره  
 يقول لا ينحصر البيع فيها وحسب باقية عاملك البائع وقيل ينحصر البيع ولما  
 العين الاغصاء واخنة السلعة واخلاق في غلات المخصوص وقيل للخاص مطلقا  
 وقيل الاما تولد عن المخصوص كاللبن والصوب والتمر وقيل ليس له الا غلات الحيوان  
 والطياب وقيل لا شيء له مطلقا وقيل الغلات حكما حتى المخصوص بنفسه  
 ولا يجوز لها الا غلات شيء من الغلات من الغلات كلها ولا يقول عبث  
 منها واشهد على التخرج لبن العاشية والصوب وتم التخل ونحوها فقلت القائلين  
 انما له ويليهما في المصداق شي يلحقها كحيوان والطياب لكثرة القائلين  
 انما له مع باختصار وسيل عن شتمه عليه انه استغل ضيعة زمانا  
 وشتمه الشهود ان فيمنه الك على التغير اوله واثبت المكلوب انه  
 كان يورث في هاهنا الذي في خا وانه كان يفوق عليها واره قطع مما ثبت  
 عليه من الغلة فاجاب **لا يجوز شتمه** الشهود على التغير والتغير  
 بل يستحق لون حتى يشتمه واما يشتمه وانه على القطع ويجوز به بان اوعوا عليه  
 رايه اكما شتمه عليه طبعه وبما سب بها مع في العمارة والقيام بالضيعة  
 والخارج ان كان حقا واجبا والابلا **البي** في قوله يستقر لون يجتمعا ان ينجح  
 على قول مطر وانه اشك المشهود في العهدة ويجتمعا ان ينجح في المشهور  
 لانه غاية المقهور في هاهنا والطام احق بالعمل عليه ويا في هاهنا في مسألة  
 الوجه انه عالنه يختل من ربايح المحجور شيئا انه ينجح انك السنين وبله انه  
 ينجح هنا وبله يجمع انه منع في هاهنا لان يكون معناه التبع كما قالوا فيتعين  
 بالامر

الامر فيهما **الرسائل** عن تحلفه به شاعا ومن الله عليه بالتوبة وهاهنا  
 حاله وخرج عن جميع ما بين على الوجه الذي في بيع اكتسب ما لا حلا لا من  
 وجعه هل يسوغ له بقاءه من ام لا وفيه كى بمولا ان تضمنها الجواب فاجاب  
 انه انما هاهنا الرجل وخرج عن جميع ما بين لاجل الظلام ان عيشته ونسبه وبقية  
 ماله عن جعلك منعه ولم يبق بين شي فبقه فعل ما يجب عليه من الاجاز بها  
 اكتسب بغيره الك من مال حلال بحيث له ويتفق على نفسه وعياله ويوقعه فيه  
 كجارة ايمانه وزكاه وحيه ولا يجب عليه اخراج بقية في ماله ان يبق منها  
 شيء معين كما يجب عليه اخراج الاول الذي اكتسبه من الطعام بل يصح له خاصة  
 هاهنا الا ان عا منعه من مال من قوله في الله عليه مع بان جاء صاحبها والا  
 فيشأنك بها فلما وفق السائل على الجواب اعاد عليه السؤال عن معرفة اخيه من  
 اللفظة فهو في عليه ما جاء به انه عليه السلام اباح اللفظة بغير تعين بها سنة  
 لم تفتطها ان يستغنى بامر بالتصديق بها ما حمل عليه العلماء قوله فشانك  
 للتصديق بغير غير هاهنا الطم يورث منعه من كى هاهنا ان كان غنيا ومنعه من  
 كى هاهنا ان كان فقيرا ففي اصحابه **يجب** ربحا بلا بيع شيئا فيحصل منه الا جماع على  
 صريح من متنها وعاصم وجوز التصديق بها ان امن من يبيع صاحبها فاه الجاه  
 في اللفظة مع تجوز بيع صاحبها فاجاز في هاهنا المال الذي اكتسبه  
 من وجه جاز وعليه تباعا لمن لا يبيع بعم ولا حق لهم في عين هاهنا المال الذي  
 جاء واغا هو في ذمته والى هاهنا المعنى انك في سماع اشهد من كتاب  
 الجهاد من انهم في اهل بوجبه في كبت اشترى اها من المفتح صليبا من النجدي  
 وزنه سبعون مثقالا لايأس عليه في ارجع الى بله وتبين الجيش ولا يبيع بعم  
 كصاحب التبا عا الذي لا يبيع باصا بل الجواز في حق التبا عا احر لا نص  
 لوجاه والم يستحقوا عني في بول ما في ذمته بخلاف مسألة المليك واللفظة

في الجواب

قود  
منه







يعني ان كان هناك الشاكي الى هناك السلطان الظالم او العامل هو الحاكم في شكواه فويله  
الضمان ولو كان الشاكي مظلوما ولا يقدر ان يتصرف في ظلمه الا بالسلطان فمسئ  
بشكواه فاعني مع السلطان ظلمه ولا يخفى على الشاكي لان الناس انما يلجئون  
من الظلمة الى السلطان وكذا ما اعني من الرملة الى المشكي به وهو مثل ما  
اعني مع السلطان او الوالي يعني في فيه بين ظلم الشاكي وعصم ظلمه وكان بعض  
اصحابنا يعني ان ينظم الى الفجر الخيل او اعني الشاكي في المسير لاختار المشي  
في الكسالى الشاكي في كل حال ومما زاد عناء ذلك معدا اعني منه الرسل في فرق  
فيه بين الظالم والمظلوم حسبما فقه منه **الشيء** في كان شيخنا الامام عيسى  
ما يسمع مع الحاكم مثل حكم العجم والعربية يقول انه قد كثرت اهل الفساد والفسق  
وسطوة العمال ان رجلا من الرعية عن الفساد ويخافون منه اكثر من الفضا  
لنسي في هذه الوقت لاجل الضيق الى الفاضي لعلهم يحاربونهم الا عوان وجعل  
اعني الا عوان ممن لا يتبع الله وبغير الرشاش في تعمية الحق وعصم الفروع وعصم  
الوصول اليه نعم وكذا اكتفى في الرعايا ومن يكثر من يدعي الى اخذ اموال  
الناس بالباطل في شيء لو خطب او افساح انه يسعى به الى الحكم وتكون غي امته  
من المظالم التي صارت عليه من هناك المعنى مع جهل الرعايا بالقول انه كالي  
بهم في مصالح المسلمين وبقاء ائمة الحق اموالهم لشع سطوة الحكم وقد  
شاهدت قتيلا شيخنا الامام انه اكدت الحيوان في علي عيسى وم الناس انه انما غارت  
عليهم الامراء ويكون الانسان فاجر عا استنفادها منكم بانه لا يفعل  
ويشكها تشبه بها اهل الغارة تفليلا للمفسدة ورجع عا لا مثاله اهل الفساد  
وسبيل المازر عن ارض مخصصة في هذه اهل الفرية ان يرعوا فيها مواشيع  
ويسفوها من عبيد حوا يغسلوا شياهم بها وياكلوا من بقلها وشمه تشهاها  
ويطعموا من شوكها وخطبها للثريد والوفيع ويتوضوا من ما فيها من المضي  
والحيون

فب

والعيون وهل للفقيه للمحتاج ان ياكل من ثمن تعال ان من السلطان وهل يلحقه  
فيمة لشمه فخر ما ملق فيها عن خواص فواتك الوقت وهل يجوز لشهادته الغني  
عن الطلاق بين في ثمنها وفتح خشبها وشيها **جواب** لا يجوز لغني ولا  
لفقيه اكل شيء من ثمرها ولا الانتفاع بطبقها ولا الوضوء ولا الشرب من ما فيها  
ومن اكل وشمها مع علمه بالحق منه فهو منافق في الشهادته والامانة والاكل من ماله  
ان كان حله منها لا ينبغي ومن طلع فيها وهو محتار وحضرته الصلاة وخاف العوائ  
فهو مجني عنه واما الرعي بان كان اهلها محتاجين الى الرعي ففقه الكلام في  
مسائل التي رعل هناك المعنى **وسبيل** في عمن اعتصب ارضا وزرعها وحصرها  
وبقيت فصلة التجرل يجوز رعيه بمقتضى الكلام **جواب** ان كان معا ليجع  
اليه فلا بأس به والفقيه به اسعده واحب الي من الغني **الشيء** في مثل قول **سبحان** في  
السبيل الباقي بعد الحط ان كان في الايدي جمع اليه ما حبه فلا بأس بالتقاطه  
وسبيل عمن كان مع غني في حراية باخه واشتبا بعضه ثم ياكل ولح يقع  
منه شيء وهو يقر ما عليه واصحابه الك والشب والمقصود هل عليه منه شيء او لا  
وكيف ان لا يكون بالغا **جواب** ان حض مع اصوم في سيرة وسلوكه وهو بالغ  
وقد عثر ملك كاعملا ويؤيد جميع ما حض عليه مما اذنه وهو واصحابه انما جوا  
او اعموا الان يحلله الطالون او يصالحوه معانطي به بنوعه حاشا اكله قول  
مالك واصحابه ونحوه يعني اصحابه الى انه يلحقه ما اذنه خاصة ان اخبر شيئا وغني  
البالغ لا يلحقه في القولين الاما اخذ **الشيء** في حتى بن يوسف عن بن حبيب عن جني  
الما جشون في قوم غاروا بما مثل رجل والناس ينحون اليهم باقتبوه ونهجهوا  
بما فيه من حلي وعتاع وغني عن الك والمشهود لا يشهدون عن معاينة  
الناهي الا كونه غاروا واشهدوا انه لا يقبل قول المقتضي منه فيما ضاع الا بينه  
ورواه اصبح عن بن الفاسح واحتج بمسئلة الصفة التي القول فيهما قول المنتهت

المراد

مر  
نود  
نار



مع يمينه وعن مكره الفعل قول المقتضب منه فيما يشبه ملكه ومكره بالمكنى  
ويصوف فانه بن كمانة وبه افول للمحمل على الظاهر وعن مكره ما اخذ واواحه امن  
الصغيرين من اجميع ما اخذوا مما ثبت مع فته او حلف عليه المغار عليه مما  
يشبه لان بعضه عوى لبعضه السرار والمغار بين اخ المشقة والمسلح على  
وجه المكارية كان على اصل فاية ينفع او على اصل الجساء وكذا الك والى البلع  
بغيره على بعض اهل ولاية وينصب اموالهم ظلماً مثل الك في الصغيرين **البي** زلى  
هناك او اخرج في الولاية واما التابعون له وفيه نفع انه انما اكل الامرين بغيره وليس  
عليه الا ما اخذ خاصة **مسئلة** وروى عن ابن القاسم فيمن افترانه غصب  
عنه رجل هو ورجلان معه سمهاهما وصرفه العبد فهو ضامن لجميع قيمة  
العبد ولا يلتفت الى من غصبه معه الا ان تقوم بيعة او يفردا فيوقع جميعهم  
ويؤخذ المله بما على المعصم **البي** زلى بوجه بقاءه انه عوى بعضه لبعض  
فلما الك اجماع على الكاريز **مسئلة** على الذين عوى يفعه اكل المشابه  
ما يشي في حقه ما ياتي به الامرين او ما ياتي به للمعلمون وعلى الاول حل يشتر  
جامعهم وما يجمع واذا غلب على الظن خاصة ما يجمع فغسله بالماء متى ات  
حل بغيره شئت ان لا يولد **مسئلة** انه لا يخلو الروي املاى يكون من يخل  
على ماله الحرام كفاحيه الكي في على المسلمين فاحي بغيره على الحرام والمستولين  
على اموالهم يحكمهم في الورع كحكمهم على ماله الحرام من المسلمين ولهم احوال  
احد لقن ان يعلم ان الذي يبيع من حيس ما يكسبه بالسيف الحرام فيعاقب الا باس  
بالاعتداع عليه وان شك هل اقترى في ذلك بالمال الحرام او لا فالورع في هاهنا اخفيف  
ولا يفضا في دمه لان الاسباب المحللة اخا غلبت حل الافعال وان غلبت فترت الحرام  
الافعال وهاهنا المال ايرى ان يكون اقترى بغير الحرام وفي الك تارة ويؤلى  
يكون اقترى في التامة شئ نفع الشئ فيه وهاهنا الغلب المتعاملين بالموافقة  
على الغني

على الغني لكان من الجاهل ان يكون الك الشئ او بشئ حال وهاهنا التقابل  
في ما ياتي في اموال الملوك الظلمة والولاء الفشتمة وقلع الحرق والمخبات  
والزواني وجميع من يخلو عليه الكسب الحرام والعبد من يبيع مثل هاهنا مع  
كونه كاذباً ما على الله فيبرئى به فانه لا يفرق بين محلل الحرام وغيره الحلال والعلاج  
كله عنوط بالوفوق عن الحرام ومن يبيع الله ورسوله وفيه ضللا مينا  
وما يجمع العوى بغيره كونه فاحي من الجاهل بالبروع وغي مغايرين فيما ياتونه فها  
او غصباً من اموال المسلمين واما يغصبه بعضه من بعض من الاموال والاحرار فانه  
بملكه يالفق فيكون الحلال الذي ياتي به اوسع من الحلال الذي ياتي به المسلمين  
ولهم في بيع الك بين المايح والجامع الا ان الورع في المايح اكد لانه انما اتجس  
تخفى زكاهه واما عمل الاك هان الخمسة كالزيت والسمن وما اشبه له سواء تيسر  
الماء الذي طهي به ولو طهي ذلك لما امر رسول الله صلى الله عليه وسلم باراقته مع  
نفيه عن اضافة المال **البي** زلى في نفسه بين الكافروا المسلم في المطام والاموال  
التي اكتسبوها من حرام هو مثل ما قال في واذا اخذتها من ابيع النبي خي اذى حق  
للمسلم ان يستعمله منه او يبيعه بما يشاء او ياتيه هبة او يحكيه فيه وراهم  
وباخته او ياكل من طعام ابتاعه النبي في الك الذي يار وجاز اخذ في فضله  
من كماله الحرام كفاحيه الكي في على المسلمين فاحي بغيره على الحرام والمستولين  
على اموالهم يحكمهم في الورع كحكمهم على ماله الحرام من المسلمين ولهم احوال  
احد لقن ان يعلم ان الذي يبيع من حيس ما يكسبه بالسيف الحرام فيعاقب الا باس  
بالاعتداع عليه وان شك هل اقترى في ذلك بالمال الحرام او لا فالورع في هاهنا اخفيف  
ولا يفضا في دمه لان الاسباب المحللة اخا غلبت حل الافعال وان غلبت فترت الحرام  
الافعال وهاهنا المال ايرى ان يكون اقترى بغير الحرام وفي الك تارة ويؤلى  
يكون اقترى في التامة شئ نفع الشئ فيه وهاهنا الغلب المتعاملين بالموافقة  
على الغني

المراد

نود  
نار



وهي احسن الروايات وهو غير الشافعي سنة للتباعد خاصة الاحاديث وكثيرتها  
 فيه وكثير الك صلاة الكسوف على الهيئة المنقولة هي سنة عن الشافعي وابو  
 حنيفة ليس بها وجوب يعرف بخط بعضهم القسم الاول لها عن احمد افتقار المتروك  
 لنية والثاني مشكل لاننا الغالب بالايحاح بنية ولم يمكن الجمع بينهما الا ان  
 يكون مما لا يفتقر الى نية من بعض الواجبات او الفعديات مما هو معقول الصبي  
 وانما يتجوز حاشاء القسم اما بناء على جواز الانتفال من جهة من يقول بالاستتباب  
 الى منه هي الغالب بالايحاح لانه احوط وهو الجواب عما ذهب اليه الشافعي انه  
 مخير بين جواز الانتفال من جهة هي الى غير سواء اتصل علمه بالمسئلة او لا  
 ويجوز المسئلة خلافه كونه الاصول او بناء على استلزام الوجوب الفعدي ووبية  
 خلقه او بناء على ما ذهب من يقول بكتابة النية العدامة فينبوي في الفعل التفريق  
 الى الله تعالى من غير تنجز الى وجوب ولا غير نحو ما قيل في اعاءة الصلاة في جماعة  
 بنية التعويض ففقد عمل الثاني ما اذا خرج من الخلقة فيو ففقد في الخلقة والفسح  
 الثالث لا يقدرا الا على شئ شيئا من النظم بحيث يمكنه النظم في الالة لا سيما  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انك الشاهد في ملكه ويقتضي عما ذكره قول الحسن طيبة  
 بجمع الك في الوقت بافتقار ما نوع واحد لا تنوع معه القوة بضعه في الاثنان  
 الى الجمعية والقيام بالبر ايجز فعل هو عصي في الك او لا يا جاب **ج**  
 خبر في ورع يوجب الى اسقاط الواجبات **وسئل** الشافعي عن خصبة ارض  
 شح نه راعا الانتصاب وزرعها الغاصب زمانا ووجز زرعها فابا **ج**  
 بان ما وجب وفيه ايات الزراعة فهو لحم بغيره بيطونه للغاصب الا ان تكون  
 له فيمة عند الفلح فيخصها فيمته مفلوفا بغير طبع ارضه فلهه وبما سب  
 بعا بما دفعه له من زراعة في تلك الارض وان قام بغيره الا ان واختلف قول  
 مالك واختلف العلماء فيه فيقول الزرع للغاصب وعليه الكاه وفيه الزرع لرب

الارض

الارض وهو اولي لقوله عليه السلام ليس لعبي طعام حق وكذا هو ان كان يملكها  
 مفتاها انما هي الارض عها والقياس انه في الك وفيه الفلح سلم يسبل ولا يجوز كذا  
 القتيبة كذا بر شعبة وقوله انما يبيع الا ان يامر بالفلح ببيع وعليه الكاه  
 من اول الا ان يبيع الفلح يفلعه وان لم ينتفع بالارض وفيه الكاه اكان  
 ينتفع بها قبل البيع او بعد بهل للغيره اخذ الزكاة من الغاصب قال نعم لانه انما  
 كان الزرع للغاصب فقال فع اخذت ان اختيار ان الزرع لصاحب الارض فكيف  
 يباح اشترى مال الغني الا ان يبيع امره مع رب الارض يجوز من يزرع للغاصب  
 وعليه الكاه بغير حق شاة حتى يوجب ما عليه لرب الارض ويحل منه ومن اشترى  
 شيئا مما يقول فلا يكون في حة وما احسنه من الغرس في حة ما مضى في  
 الزرع واما من غصب حيوانا يوكل في حة انما يبيع خيره به في اخذ اللحم  
 او فيمة الشاة وفيه اخذ اللحم وما نقصت فيمة الشاة ولو طبخ اللحم فيقول  
 اصحابنا والكوفيين يجب له فيمة الشاة وبعض العلماء يرون اخذ شبيهه ولا اعلم  
 خلافا ان تنكح كية السارق والغاصب صحيحة الا كما وسر وعطافا ليرب كاه وبالله  
 التوفيق **وسئل** عن اهل موضع نزل ببع الاخوان في مكان يطلون بها  
 منهم فيعمل الصبح بعض اهل العوض طعنا ما يحسب به من مظالم ما لم تزل ببع  
 من غير اموال رشي او ما او ابعان فيخرج حها طعنا ما يحسب له شيء معلوم  
 ويخرج الاخر عليها واخر ملا يهل لمن عمل الجماعة ان ياكل منه انما يحسب  
 من مظالمه ولا يجمع بشتن **وسئل** في حها او اخرج ان ياكل منه غير ما اذا كان  
 مجموعا فلا يجل له ان ياكل منه الا فخر ما يحصه منه بغيره وكثير الك او خاله  
 ماله ببيع او ضعيف مسئلة ومن اصاب الاشياء المخرقة من الاموال سمي ابله  
 اخر اجها سمي او ما حكم منها وعلمه الناس وهي حرة حتى يشهد بها ايها  
 وما تحلل منه وكما ان انفسا ربا وليس اصله من رشدة في حهم ولا في جمع حهم

الارض

سنة  
 يور  
 من ارض



عاهله ولا حله كان ومن بغيره لا اجارة مخز ولا نايحة فان هاء ايتبع به  
التعليل لا فيما كان من اعتقاده او ربا مسئلة وسيل عن صبي حن ثا ياخذ  
عليه المراح في العشاء في اراء احد هذا التوبة باجا ب بقل لمن اراء التوبة  
ما تولى قبضه فعليك من موه ورجع الى من اعطاه وملك تتول قبضه ولا الشفق  
به فهو عا من اخذ وان يوجب اربابه ولا عى يواصرف به الك وسيل  
عن كظم ظلامه به بعضا رجل عنه شخ وهو العلجوم عنه المظلمة لم يبق  
عنه هل يسوع له ذلك ا ب ان كان من اجله معه لم يسع له البر  
تقدم في الله انه حكى حثا في في الكا لانه من شمع لانه شعا عة باهوى  
اليه شفا فبه انا يا باا عطيها عن ايواف الربا وسيل عن القى ارض جعل العريضة  
لعمى عا ان ياخذ عنهما انا ا ب باه ان كان هو الغاضب ينعم ولا يجوز  
ذلك وان كان الغاضب غيبي ويوخه لعفا في العمام فيعوجا مسئلة  
وعن اودع شفا جعل انه تعما فيه موه عه او موه عه اباة مغفر في التوبة  
وعليه ان يرحم الى ربه ان في رالا بعليه فيعنه لانه له ان عى بجم او يتصدق  
بها ان لصح به بجم انا عا الى من عه معه اليه وفيه جلس رجل من اصحاب سمعان  
الى اسماعيل الغرض ينعم انا باا رجل يصوم في نفيسة مما اخرج من خا انة  
الملك فيعمل الفوم يغلبون عا وفيه لصاحب سمعان الا انطى فقال لا فقال له اسماعيل  
هاى بر عتق فقال انا ان وصلت الى صارت في ضما في با عى في عا الك اسماعيل  
واستحسنه البر في تقدم لعبي العير وغيره انه لا يصنعها انا عى يتقدم  
امساكها مسئلة قال واختلف العلماء في المتسلك بالانتم يستل  
الطى في يسلكها في غير كظم فقال بعضهم لا يسلك على طى في يرميها وان  
لا يسلكها في كظم وقال بعضهم يسلك ما لا يسلكها البر في هاء ايتبع على  
ما سبقوا لشيننا الامام انه انا اتع في احد المعاشية التي في عا في املاك الناس

بى به اخذها فلا يمنع من ذلك لانها بها كظم اهلها مسئلة اختلف العلماء  
في التخلل فكان من المسي لا يحل انا عى عرو ولا مال وكان يسار جيل في  
العرو والمال وروى عن مالك التخلل عن المال عى العرو وروى بعضهم انه  
كان انا اخرج من منزله قال (للحم انا في نصه فتع في عا الناس مسئلة  
قال بعض العلماء من كظم او اخذ له مال باعاله ثواب ما احتجب عنه الى موته ثم  
بى جمع الثواب الى ورثته شخ كذا الك الى انا جمع لان المال يصي الى انا جمع وهاا  
صحيح في النظم وهاا عا القول ان ما في كظم في الحال قبل موت المظلم ولم  
يتم ك شفا او تم ك شفا ولم يعلم ورثته بكم لم تستقل ثا عا المظلم الى  
ورثته لانه بى للظلم ما يستوجب ورثة المظلم انتم هاء المصايل كلها  
من كلام العا وحب البر في اما مسئلة الاخي عى هو انه يورث عنه العير  
لقوله عليه السلام من مات عن حق ولو ورثته وعلى الخي ان التا عى شارح  
الرسالة حكى في هاء الفصح خلافا لبقى حق العير عى الميت لا وكنا  
حكى الخلاف انا كان هذا الخي هل يحاسب عليه يوم القيامة ويكون عليه  
وبال تبا عا انا اول او منتم من قال النبي عليه السلام هو النبي يحاسبه لقوله  
عليه السلام من انا عا ميا كنت له خصيما يوم القيامة وانه لا يجتمع معه بوجه  
وفي تقدم انه ان جعل الخي به يصح في بى بفسفك تبا عا لان الميت الذي  
لا يتبع به لقوله تعالى وفيه من انا عا عملوا من عمل الية وامل مسئلة التي  
فيلها وهو ان الله يفتي من العباة بعضهم من بعض ولقوله تعالى ان الله لا يجمع  
مغفلا نورا وماربك بكم للحيي في للممالة ولا معقوم لها وفي تقدم  
ان الظلم انا انا عا بى ما بوجه هل يواخذ به الك في العا البارة انا لا تقدم  
من كلام عى العير ولى عى عى ان وكنا انا عى البر في راي مغفلا في عى  
نواز صى العير من عى مع اليه مال حرام بان كان عى في محتسفه اخية اليه عى

بى به

ود  
اخر



اليه يكون ما جورا عليه لما فيه من الاغاة في الغارة مسيح عا وصول خفة عليه والله  
 في عون العبد ما دام العبد في عون اخيه وان لم يكن في صاحبه بله حاله في اخرهما ان  
 يتوقع من قوته وبعده اليه بان اخيه ليشتد عن صاحبه ليدفعه اليه وهو ما جورا وان  
 اخيه ليملكه وهو عليه حرام ولزمه ضمانه الحال الثانية لا يتوقع من قوته بل ييسر  
 وليا خفة وان كان الامام عينا لا يبي في مصادره فليس معه اليه والاصح به وهو  
 فيما جورا للامام صبه فيه وهو ما جورا عن ما جورا عن الك البس في زلوعه  
 ما يجر في هاهنا فيما يورخه من بعض البلاد عا وجه اليه بمثل ما جاز في بعض  
 البلاد التي يربو ويجاية فيما في بعض تلك العوام ببعض الك النجف بنارة يفصح  
 التخليص من عقره ويمثل ما حكم الله فيه فيسلك فيه ما في في هاهنا الجواب  
 وقارة من يبعه فان اشترى عا وجه الملك فهو كشيء المقصود اما ان  
 يكون صاحبه محببا او يفر عا الوصول اليه اولا وتفرج جوابه الا ان يكون في الك  
 النجف ما خور من مستحق في النجف بحكمه حكم مال مستحق في النجف  
 وفيه تقدم ايضا في الجماع في الك خلا في حل يا خفة ربه يفي شي لو يفي  
 بين اسلامه لو يفي اعلم به ما فيه اياه ومثله روي عن الحسن بن محمد بن علي  
 الرقبة مالا للصوم وحي في الرجوع به عا وجه العاصم فقال ان كان يعلم ان  
 يخلصون ما لم يفر او يبيعون من يخلصه يفي شي اخيه وها نا وان عا نا حله  
 انهم لا يا خفة من حق يفر عوا فيه عا ليا صا الرقبة بالخيار ان شاءوا واسلموا  
 لعن جمع فيه ما يفر وان شاءوا عوا اليه ما لفي اياه واخيه واما عاصم  
 وهما عا جازها عا الاصل في سبيل عز الله بن عن تبيين العنان في قول  
 في الك الميسر المضمرة من جهة عا يوان السلطان بان الجي التي يبينون  
 به عا لما مقصود من الناس هل يجوز التبييض فيه ام لا فاعا يبيعه عي واشرا  
 هو هل يبيع له عا الك ام لا فلا جا **ك** بان ان علم انه يبييض بها هو  
 مقصود

١٢  
 مقصود في بيع له عا الك وان كان فيه غصب وغير غصب وجوز ان يفر التبييض  
 مما ليس بغصب في له في اية شئ وان علم انه يبييض بالحلال والحرام لم  
 يجر عا الك ولا يجر م شئ اوه ميسرا وان يبييض بها عا في يه ولع الك لا يجر م نبيعه  
 وان كان ما يبييض حراما والله اعلم **الحكي** في مثله اليوم عن عا الرضا بن  
 العامة انهم عي ون الرضا وبيا خفة ون عا اختيارهم عا سوع ما يسوا والحكي  
 كة الك في الاك من الولاية وبيا خفة وله يسوع بفسر وكذا الك الرضا الا انهم ما ج  
 يا خفة ونه بما يسوا فهو عا في مسألة تبييض الغنل فلا عور شي اوه لا كة  
 ان وقع وطخ الجميع في فاة في كة شي اوه منهم عا حسب ما وقع صنعته  
 تفيته وتقدم حكمه وكان شيعنا الامام يفي فيه في الك ان نفسه لكونه لا  
 يجر ا او ما عا وناله وبعض اصحابنا يفي فيه من خارج نوسر ويحمله اليه ورجع عا  
 عمل بالموتة سرا بالمشي ا منه مع الامن احسن كة افتر في الرضا عا في  
 يبييض فيه الغنل فان كان يفي ايا اختيار اياه والتبييض في لباسه وان كان  
 انما يفي الرضا من العنق وهم يا خفة ونه عا حة ما يا خفة ونه في عا الرضا بن  
 بحكمه ما تقدم واذا امط التبييض عا حل جاز يفره وشي اوه ونسجه عا حل  
 حال العوات غير الرضا **البس** في زلوعه راي لا يفي ان العامل عا اوليها ده  
 عي فخر ما يبيعه قبل الولاية فيما راي في ولايته انزع منه وان اشكل الامر  
 فشا طي هم في المال الذي بايع به كما جعل عمر قال المار به كان عي يبيع  
 في عماله ويكسبه حتى ان بعض التجار عمل له شئ يقول **في**  
 نبح كما جوا ونحن واك ما عي وا فاني لجم وفرولست بفر ووبر  
 عا التجار الذين جا به **بكر** من المسك را حة في معارفهم عي  
 فيه ونك مال السمكة وجه منه **س** في فون ان فاسختم منك بالشئ  
 بار ا انهم يضمنون بالحيث ما رسل اليهم ابو موسى الاشعري وفا سمعهم فيما

في عا ر

س  
 قود  
 من ا



وحدثنا محمد بن ابي عمير بن العاصي فاسمه فقال عترة والله بالخطاء عترة والعاوي  
يحيى بن ابي عمير فاسمه فقال عترة والله بالخطاء عترة والعاوي  
الا كما كتبت على علي بن فاسمه وحار على جميع عماله الى ان انا الى ابي عمير  
فلما عترة عترة سور جلد معلق واهل بيته اشد ولم يبع عترة ولا وانما فاسمه  
عنه لانه وان ما يابى بيعه اشكل عليه امره هل اكتسبه بالهبة او بالتجارة  
من غير الهبة كماله عترة رجلان فلهذا بن حبيب وكذا ينبغي للامام ان اعلم من الفطاء  
في الك ان يشا طي حم في امواله عترة فبين عترة اشهر سيرها بها  
وضيها اياها فقال بن حار ليس اثار الضي بالخيار بل على الضي ركنها بعله للاب  
بابه والزوج بزوجه والمطعم بمطعمه والحاكم عا النظم بين المسلمين  
ممن يستوجب الاحبة ومفاد في النوبة عترة وكل من ولاه الله امرا من  
امور المسلمين فحق ما عمن فيه مصروف عليه الان يفتقر تحريمه فيؤخذ على  
بريه ولو في تعبد المالك فلا يعاقب اولا مرة وفيها من ثمة على ارضه  
وصح عن الحاكم بيع عليه هبة او الفقه والغنيمة عترة اهل العلم والخيار  
في هبة المسئلة ان يتقدم الى مولى الجارية بما يشبه التهنيت مع  
ان يوضع بها او يضي بها وان كان ثبوت عليه شيء من اسماء الضي ربيعت عليه  
وكنه اكل مملوك يشتكي اليك بمولاه هبة اما عترة وما انفقه وبعض شيوخ  
بلم نايقتون بان تشر المملوك بالشككية يوجب بيعه عا مولاه وهبة عترة  
في المحصول الحال ولما المعنى بالخيار فلا يباع عليه الا بشيعة الضي فقال ابو  
ابو ليست الاحكام والمنازل والظنون فان ثبت سموه حال المولى له هبة الجارية  
بيعت عليه والاجل او قال اصبح بن سعيد العترة صحيح لان من شكك في ربه الى مثاليه  
عن عترة فاسمه يبيع في الك الى هبة النقص او في بيع منه فيعده عن  
هبة افقه اوصى عليه السلام بالرفق بالمملوك وفيه احيى عترة وقال بن غفران

اربع

اربع هبة الشهادة ما يوجب البيع وليس كل الضي يوجب البيع الا ما خرج من  
المثلة يوجب العتق والنفذ ان يبيعهم الى مولاهما ويتوعد هبة الك  
فان طعن بعد التفتيح ضرر فيض في الك مسئلة منها وهي امة شكت  
اخر اسيرها وبعها للضي ولا يبيعه لها وقالت ان ربه الى الله تعالى فقال  
بن عمر بنه ان اقامت الدعاء عترة بينة باضي اربها مثل الجوع والضي في المرح  
بيعت عليه وان يشتري ربه الى الله الان يبيع في الك ارضي ارضي بملك وار بيعها  
عليه وقال الصبي بن سعيد روي عن مالك تستبيع من سيوها هل يضي في الك  
فان كان ضي ربيعت عليه وان يضي ضرر فلا يباع عليه وعليك البينة عن حبي  
هبة الامة وحال مولاهما فيما يملكه فان يضي عمل عليه وفيه رايان ابي ضي  
في وجهها وفي حسنهما وقالت من فعله بواجب الكسفة والتفتيح فيه والغنيمة  
اقول به ان من شكت فيه وطئ التماس له يبيعت عليه وان يشك في حبي وعاقبة  
لا يباع عليه الا يبيته تقوم عا صرة فعله وقال بن حار في حال المملوك مع سبيته  
حال سائر الناس البينة عا المملوك بالضي ويحب التفتيح في الك ولو اشتكت  
للمملوكة الضي واثبت بان يبيته كاهية فحق عا غني حق يبيع في الك السبيته  
حينئذ فلا تشاور فيه في اولا مرة ويتقدم الى الله بالكف والزجر فان كفا فلا اشكال  
وان عا وبع وتبين منه الضي ربيعت عليه الان يكون السبيته مشهور بالشك  
والعبرة والعصف فان ثبت الك مع اثار ضي يشهد به عليه في كلف المملوك  
اثبات الضي وان يضي السبيته على هبة الصفة وليس فيه اثار فلا يؤخذ بقول  
العماليك والاربع الى المعسر فيبيع عا الناس مسئلة بن سحنون في امر  
العتبة يبيد رجل عترة انا حرة من موضع سبعة وان متعلبا عترة الك الجانب  
بما هو اوصى من العترة يبيعه انه اتيا عترة من الك الجانب النقيض في انها من  
اهله فقال بن وليد ويحيى بن عبيد الله بن ابي ثبات الرق لبا يبيعه منه عا من اعماء

مر  
ود  
نار







بذلك وطبقت النفقة منه **فاجاب** انما له فيها خدمة لا كالارفا من الحر  
وعين وان جعل للاميه ما علق له فلا بأس من الك ولزمها ونفقتها لزمه له والزوجة  
وسكنها مع زوجها لا تجب عليه لها نفقة من الضاري من الخبز وله اسكانها  
مع ابيه الا ان تثبت ضمرا او تكون الام مع الاب والسيعة يميل اليها فينظر فيه وكان  
شيئا يفيق بجمع احوال الزوجة ان تسكن مع الابوين لان الغالب حكم وفي الشيء  
بان كانت له اعمام في ام الولد كمال فينظر فيه **السي** في امها في الاولاد  
منها ليس للسيعة فيها خدمة ولا استسعا ولا غلة وانما له فيها النفقة  
وفي موضع اخر ليس له فيها الا الحرة **السي** فيستعمل فيكون الحرة ليس  
واجب على خدمة الزوجة او عليها فخر ما عا الزوجة واما سكنها وخدمها من  
الزوجة او من ابويها فكلها الحرة انما اضعف من الزوجة وانما تجب لها الك  
مما يفي بها ويثبت في الك كماله انما له مالها ما عا في **مستطاع** بنى  
سجل في ام ولد غدا عتقا ميرها اربعة من ثمانية اعمام حقة المشقة وطبقت  
النفقة باق من عتاق ان وجه من ثمانية من ينفق عليها او يسلف الغائب  
والا تلوم عليه شرا وانفق عتقا وتلقى في ام المملوك ويسجل لها  
ويبقى له عليها من الولاء وتقال له الحقة بما عا من العمل ومن الاصل من لا يبي  
ها في ها في الفضة ولا عيها ما يكتب له ارجاء حقة والحول من الغايب  
اربعة من ثمانية اعمام تسفك عنه لليمين انما له عتقا من ثمانية اعمام تسفك عنه وعن اشقي  
انما عي الرجل عن نفقة ام ولده ارا ان يفي له اجل الشقة وعوه انما له يكن فيبدا  
يسفك له مثل من ما يفي من ان وجه انما له عتقا عليه واخي  
عن العتاق انما لا ينفق ويغادر في يفي في سبها او يبيع موه او يبيع تحمي وقال  
وهنا عا اصل بن الفاس **فك** في ثمانية فيبدا في الشقاق بها في رواية  
لعلي بن رباب انما ينفق ورا في جواب بن عتاق ونفقة عتقا **السي** ليس كمالو  
اعتقها

الخبر الاول  
مع السكن مع الزوجة

اعتقها سيرا او ما عتقا الاكثر عا ان عتقا عتقا ولحق الف ومن انفق وج عتقا  
من خوج ملك سيرا ويكون عتقا المكي وعين **وسيل** بن ابي زيد عن ام ولد  
المعقود عا ان يكن لها مال **فاجاب** حاة نازلة في ثمانية لا تفتق ولا تنكح غلام  
الزوجة يفي له اجل المعقود وان كان له مال انفق عليها عنه ولا يفي له اجل  
**السي** ليس لها من عتقا الجواب انما ينفق في الصورة الاول لا تفتق ولا تنكح **السي**  
السيورة عتقا من الاصل وهو في الحرية او وجه باي يفي بل عتقا انه مملوك  
للخير والحرية ايضا واخيه وعصبه وجمع مشهورون بالنكح هل يفي له من الك وكنت  
اسمع ان ابا عمي ان العايب قال في فقة العتقية من ابا عا في ثمانية قبل قوله **فاجاب**  
يفي له كمال في عتقا ان وجه ان وهو عتقا صحيح **السي** ليس يفي له من ماله  
للان لسير **وسيل** المازني عن رجل انما من الفقي وان يرسم ثمانية يفتق ان الغايب  
الغالبية من املك فلان الى اخر رسم الاستحقاق فوجه في يفي رجل فقال اشقي يفيها  
بمستطاع من رجل من الفقي بطلبه عتقا فلم يفي فقال ام مع عتقا في ثمانية تنص في  
فيها ونجح فانك بالوثيقة وعتقا انما يفي من الفقي لانه منعه من حقه لمع ولا  
يبي من لمع المستحق لاجل ان يفي من الظالم مع انه نسبي في ابا خاله عا نفسه بظلام  
المستحق **وسيل** ابو محمد عتقا لاجل الانا **فاجاب** ان كان عتقا حلة الشان  
اخوتهم لعن تالفن للطيب نفس له يفي لا خوتهم التماس في عا لمع في يفي فان كان  
البي ابي هو ماله لوجه شغل عتقا ملتصق وفيول معه ويجمع وان كان اقل المواله  
في ولا يفي الا ان يكون من غير البي في فلا يفي له ولا لهبة لشي كعتق لخم في  
عتقا **وسيل** عن السكن في حوانيت عتقا السلطان وقال لا تنكح في عتقا  
في يفي له هل يامل عتقا فيقال انما عتقا من اكله حيا ما فلا يجوز الك ولو كانوا  
ياملون اهل العتقا فيفي جائزة ولو عا ملوا بالامر في الخي الى الاكثر فيجعل عليه  
ولا ما في قول هبة في معنى وفيه بان سكنوا مرة اجتمع على جمع من الخي ما عتقا في

س  
ود  
ن  
آخر











ايام او نحوها بمضا بعد الاجل غيورا لثلاثين يوما ما فتيت بانه يتلوم له ثلاثة ايام بان  
 لم يات فيها حكم للمستحق باخذ القيمة وقال بن رشد الثلاثون يوما كثر ووجب  
 القيمة فيها للمستحق فقلت انا انما هاتاه اكاله حكم على الغايين في الغريب  
 يتلوم له وفي البيع يبيع عليه ورعي هو وانا ما هو عا ميسر خمسة ايام  
 حل هو بعير او فري فلت انا اخرج **البس** في وهاه ايل على ان اجل  
 الفا في انا من غير ان يضي بتمامه انه يحسنه له وانما يتلوم له خاصة وفي  
 وقعت وتيج في بعض الفقهاء وهو في عا من اجل فعلا الورع الى الحاكم  
 لم يفعل غيري هل يكون كانه فعله او لا حكم الفا في بيع ربع وفي  
 جاوز كل الاجال بامر كثر في ماض البيع وكانت مسطرة بيع ربع عام لمسلم  
**وسئل** المازني عن صاحب العيال والاطفال هل يسوغ له شيء من اللحم من الجيرة  
 مع غلبة الجاه لو انقصوا في اصحاب المواشي ومن كان منعهم غير غاصب لم يستحق  
 عن معاملته الفا في وكثير ان جاء اكثر الشاة بالبيع **واجاب** انه اكان  
 في الكعين المقصود بلا خلاف في عمع الشاة وسواها ما اكثر لو بقي لابن  
 صاحب المال لوجه ويبنى الاقله لكل له اخيه بلا خلاف وانما ينظر هنا في الاكثر  
 والاقل وفي حكم العوائ اذا اصاب اخيه ام القيمة واما منعه من اخيه ما وجه من  
 ماله بلا خلاف في عمع منعه فل او كثر باخذ الم يمنع في شيء او وان يكن عيني  
 المقصود ولا كنه يشتق من مستحق في التامة فهاه فيه خلافا مشهور  
 في رواية ممنوعا من المعاملة بهوك المحجور عليه لحق المساكين لانه  
 لا يضي في الا صاحب الملك وهاه لا يملك ومن ر الله غير ممنوع من التضي  
 بوجهه انه لا يستحق عليه عمالي يبيع به الا فيمنه باه اعطا فيمنه بلا ضرر  
 عا الفقهاء ولها في افرى بحق المتأخرين في بوحه من يره ما ينهي عا الرباع ويحكي  
 ما خفي كالح نايير وهاه ايضا المساكين غلاب العكر على هاه يجوز شاة  
 اللحم

اللحم وكذا ينظر في هاه الحيوان هل هو ولع عين المقصود او ولد له  
 في مع المقصود من الامعاء عا اللحم وفي قوله السيوري مشهور فلت  
 باه الشاة ومن يبيع من اللحم واخرج فيمنه الفقهاء في احتياط لانه فعل ما  
 يفعل له الامام **العلامة البسي** زلي تقطع مع حق هاه في المسئلة من كلام الطاوي  
**وسئل** الشيخ عن شراء اللحم عن الجاه الفقهاء ان الشيء هو من اللحم وفي  
 جوار شيء من اللحم يبيع من الغن والفقهاء فلت ان شيء هاه من الفقهاء افضل وفي  
 صارت اللحم والبي يراون في الفسخ فيمنه الكثر هاه من رجل يبيع السلطان ورعا  
 انهم انهم ايضا خضع السلطان ويبيعونه من الجاه لان الجاه ارفع لا يفسخ  
 عا الشاة انهم يراون السلطان فيكون شراء هاه الفقهاء الجاه من هاه  
 الموصوفين مثل شيء له من اللحم **واجاب** لا يضي لغيره فيمنه ان يفي به ما  
 كثر خفته وصار الى هاه في خمسة البسي زلي تقطع مع من كلام ابي عمير ان اخا  
 غلبه في السوا حل الجاه انه لا يشتق منه واخذ في الك من مسطرة كتاب الرضاع  
 وما نقل الشيخ عا ابن وضاح ان كل ماء حل السوا شاة ولا تسفل محتاء عنق  
 ماله يخل الجاه عليه واشتق من جلب تحت المكسب حل امره ابر فيمنه  
 عن نايير مشهورون تحت المكسب بالورع لا يشتق من حيوانهم  
 بخلاف ما يجلونه من الا طحمة مثل القمي وشبهه في يشتق عصبه له وهو  
 اخف وهو عني له من اشترى من مال الحلال حل الجاه وفي تقطع هاه اكله  
**وسئل** بن البراء عن مير يصب عليها لاحط حيوان واخذها النصب يحق لانه  
 ينهي اليه بوقع راس من البقي فيه وحصل له من الما الى هلاكه والبي ليس  
 ملك الناصي وهو في كثر في الهاشية والتم اتيان البي لبي عليها الهاشية فليس  
 يفعل **واجاب** هو ضامن بان باه مما وقع في البي حل فهاه اخيه ووجه  
 وان يبعه حل المنايع لزمه فيمنه البيع الفسخ **البسي** زلي الجاه النصب هاه

مر  
 ود  
 ن



حاجة اليه عما يستلزمه من حاجي حيث لا يجوز له الحضي واصطحابه بهذا الثالث  
 واما قوله بان وسيل من مشكاه عمق دهم مكهوا فرما من المشكاه وحين  
 بهما ما يحتاج الى فتنه ويقته وبما مفتوحا حتى يبيحها العادة فيا انسان  
 من اهل الخيال الى المشكاه في السعي للصلاة فيسفلك وسفلك معه رجال فمات  
 التماسه للصلاة بما حكمه فاجاب انه اشد ان صاحب المظفر بعد يقته  
 وفي كحا مفتوحة حيث لا يجوز له فتنه العادة عما علمه البكر رين عن به اما  
 انه حجي ها حيث لا يجوز او فتنها في غير وقت معتاد لا كنه في غير اهل المشكاه  
 انه فتنها ويحكي ان العادة في العاقلة وفيها فلولان من كتاب الحج والجهاد  
 في بيان ان شاء الله وسيل في مجمع عن العامل في كافي في بيان في و  
 يجوزها هل لرجل سعة في توزجها بينهم وهم لا يجمعون منها بها وهل هو على  
 الاموال او على الروس وهل هو اراء التي في حينه وفي جمع جمع في الك سعة  
 ام لا وهو يعلم ان في الكي جمع عا غيري وهل يقولون للعامل اهل النام في تلك من  
 يجوزها وان فعلوا شاها ايضا من ان يخلصهم وهل يرا الشراء من عا اولاء لها عا  
 سابع فاجاب ان اجمعوا على توزجهم برضا منكم وليس يبيح طبل  
 وللا مول عليه وهو جازي في ان اختلفوا فلا يتكلموا وسيل في حكا اشياء وليود  
 ما جعل عليه وتوزجهم اياهم عما ما جعله السلطان عليهم اما على الاموال  
 او على الروس ومن ثم منعت بار جوالان يكون في سعة واما تنبيه في سلطنة  
 فلا ينبغي له في الك عن ذلك الان يستل ان يجعلا عن المخرج قبل ان يبيعه فيها الامسى  
 واما بيعها اولاء لهم وضعه بان كانوا بعد ان اخذوا منه الك فلا يجوز وفي الاخذ  
 في الك فلا بأس بالشراء منكم حينئذ البكر في نفع معني حاجة المستلة  
 وقوله يقض ما جعله السلطان من روس مواله حاجة او اضع وان يبيح في شيء فينفع  
 ما المشكاه ابي محمد الشيب وما فعلنا حين فعلنا من الحج وان كان الاصل انه على الاموال

لا حتى

لا حتى عارضتها بمسألة اخرى وفيه في وسيل ايضا عن امتناع ابيها  
 او اية شتمه ابعينه فلما عمل اليه غصبه السلطان فيقا عن حتى مضى  
 الشتم فيقال له بحسب ما عمل والجميع فاجاب له بحسب ما مضى ويصح  
 بغيره الشتم ولان مع ما يقابل ما تعطل البكر في رين مثلها ابي ابن العيص  
 او هي في الاخير حتى مضى المرة وله بحسب ما مضى وقبل في حاجة ليس له شيء لانه  
 متعج واحفظه للهمز ومثله انه اغوى السلطان الحواريين للكماء ايام الكا وفتح  
 البيع حل بوء في الك ايام لا انطى الشرح لاني رشح هل تملك الخصم في الرقبة او  
 المنفعة واما لو سجن المكني حتى مضى المرة فلا يبيح ربحا فالمر في العلوة  
 في خذلان ان كان المنع عاما وسيل في السيرة عن الرجل يكون عليهما  
 خراج في عا يوان السلطان ظلما في اجزاء مشاعة بينهما وربما كان اسمهما واسم  
 احد هما في عا يوان الا ان الخراج في الاجزاء في ك لا حهما في عا الاخر فيقول  
 يشاركه فيه او يختص به فاجاب ما في ك يقولون في ك البكر في رين  
 ولا يخرج عا من غصب نصف مشاع لان حاجة مظلومة يمكن في يتعاضد بها  
 اسقطت عن احدهما فلا يبيع خالصه فيه نعم يبيع خله استصباح عجم استبراء  
 كما تقدم وسيل في الخبي عن فاعان بغيضة منها ما هو تحت سور الحربية  
 ومنها ما هو في ظهر في الجامع وغيره وفيها مرا في للناس من التظلم في الجامع  
 ومن كونهما في شاعة النعم تكون فيه كفاية ومراعاة للحيوان ومراعاة  
 للحيوان والشارع للاعمال ان اخرجوا وبار ايضا سوى البقل وموقف الحاجة  
 في بيع حاجة الفاعل في بعض الفضا من ينسب الى الجور وفيه النعم ولا يبر اهل به  
 السلطان الميت اح لا الالة قال يبيع لبناء السور وبين تلك الفاعل في ورا  
 ولا يبيع لها ملك معني لا كنهها لا ارتفاق للمسلمين وهل يبيع في بيع حاجة الفاعل  
فاجاب افعال حاجة الفاض المع والبيع في ك في بيع حاجة الاماكن

سر  
ود  
ن



فتح عليهم يوكلوا واحدا منكم يخاف من نفسه وعنهم فقال ما نرى ما تشعرون  
 به المشهود احق نعوام بالحل شي فانه ما شحروا به مويا حل شي فانه لا اعني اقول  
 ولما كنت وكنت في الاملاك المذكورة المنصوبة الى الفايح شي اراء ان بعض ربي مشهور  
 الملك فبيل له كفي فلتا لانهم مشهوروا بحق او بما حل وسال العجزة فبيل له انك  
 اوفقت حاجتنا ورجع الملك وقال انما بين **جوابا** اثبت ملككم انه اسفقه  
 الا عني ارض الاملاك المذكورة عنه وعن موكله وحب اخي ال الفايح في الاملاك  
 المذكورة ولا يلزم الفايح حيازة لموافقة خصمه بانه الك لانه يوجه من ينظر  
 له في الاملاك بشاخصه ويشهدون ايضا بتعين المشهود لما شحروا به فبش  
 الحق حينئذ **مسئلة** واذا اثبت الاملاك للفايح وعني المملوكون عن المجمع  
 فليما وجب عليهم اخي ال الفايح منعوه من التوصل ورضي بواي احوال الفايح امره بجمع  
 الحرة وشخص والسلاح وقاتلوا الاخوان واذا هو الطاب ومن طنوا انه يشهد عليهم  
 فحل جمع محارون وقتا كانوا استغلوا الغلة من يوم حاله ركن الخصوم فحل  
 عليهم غريم **جوابا** لا يجب على المحكوم عليهم غريم الغلة ولا احكام المحارين  
 ويجب على الفايح ان يتي اللطاب فيما حكم له به ويؤدى المحكوم عليهم لمعارضة  
 الحق وامتناعه منه باجتهاده قال به جماعة العيس **مسئلة** وفيه  
 ان استحق حيس وفيه بنا فيه بوجه شبيهة بلصموانه يطلع نفذه فلتس  
 ويطلع وفيه بنا بوجه شبيهة قل من يحكي قيمة بنايه فلتس يكونان شي كين وان  
 يقال بعض من حيا اء يكون حيا اء ايضا للحيس وهو يسرع بل ينكره ولم يمان يحطيه  
 مستحق الحيس فيمنته فاما وليس سجنون من متاخرا اصحابا فبمن اشتر وعومة  
 وبنايها شي ثبت انها حيس على معين فبذلك للحيس عليهم اعطوه قيمة  
 البناء فاما بان اباكوا اشركا معه بغير ذلك وان ابا الحيس ان يحكي قيمة  
 البناء فاما فبيل لا محالة الارض اء فيمنته الك فاما ويكونوا اشركا مع الحيس  
 عليهم

عليهم نفذه بان اباكوا اشركا بغيره والبناء فيما بناه سكنه او بولعه وما ملك الحيس  
 عليهم سكنوه فلتا انقض حقتهم رجع هاء الفدر للحيس هاء الفول ان  
 الحيس على معين شي جمع ملكا وعلى الفول انه رجع مواجع الاحبار **مسئلة**  
 فيمنته فاما الى الوقت الذي ينقض فيه حق من حيس عليهم شي بجمع كما صي  
 وعلى قول سجنون الحيس ورضي له سواء وليس يشمله ليس له في كمال حق بان البناء  
 اء فيمنته فاما فبيل للفارس استغله طوله حياة المستحق له من الحيس حتى  
 يستوفى فيمنته الفارس فاما فان ما المستحق فبيل الك فبيل للء اء اليه  
 قيمة ما بقى من فيمنته غي سه فاما وحقه فان الاصح ما مر في موضع اخر  
 انما كان على معين شي يعطوا قيمة البناء فاما لعن المستحق من قبله  
 اء فيمنته الارض وتوفى حتى تعمل في ارضه فلتا على عقول سجنون  
**مسئلة** زلبي في استحقاقها من بناء اء معجل شي استحقاقا رجل فله  
 حقه من اء فيمنته شي فالك البز في بعد نقله مسئلة المرونة وكلام الشيوخ  
 عليها ونقد ان ابن رشيد ابق في فضل الروضات التي تسقى بها اهل البساتين  
 واختلف قول مالك في النفس اء فيمنته الحيس هل يصح في حيس اخر او يعود  
 ملك الحيسه او لورثته فيمنته هاء الفول يعني بان النفس هاء الفول صحيح  
 الحيسه وانما رجع البساتين عن استحقاق المفعة والنفس في الروضات صار البساتين  
 فيه من لقا نفسه اء فيمنته اء فيمنته اء فيمنته اء فيمنته اء فيمنته اء فيمنته  
 على الاكثر وفيل يعوض عنها كثر صوم يوم العيب **مسئلة** وفيه فيمن  
 فام في اء اء فيمنته لايه وهو اء الورقة فتسا فطوا العجزة واحلوا في الاكلاء  
 ليفيت العيش فاما من البيضة وهي الفوم عليها اثبت ان اباها كان اء فيمن  
 لها هاء الفول اء اء فيمنته لها فطوب الفايح الاكلاء فبيل لاني مهلا اء لا  
 ولا جاز **مسئلة** لا يلزم معاقبة الك من الاكلاء اء استحقاقه به **مسئلة** زلبي

اختلف في الحيس  
 اذا افسر هل يعود  
 الفقه الى حيس اخر



ان كان خراج عن الارض في حيا تنقلها لغيرها او حارها حتى ان كانت ممن عجز  
 حوزها فلا خلاف في امضاها وان بقا يمسها حتى مات محكي في الميراث فولي  
 احد من اهل بيت كرام بن سعل والتمس في دفع العاين الاضطرار وسيل المارر عن  
 اعقوب خايم ما انما احميه على الميراث فاعلم بينة زكية انما احميه وجماعة  
 قالوا ان هاهنا معا وضلا خية الغايب وان الجماعة هي من منه فلا خلاف ان  
 تثبت المعاد وضمه بضم واولا وكالة من الغايب لم يكن منها الاحتمال انه لو  
 حض الغايب لزم بملكها الميراث لا في ملكه في الخ المعاد وضمه فتعقل  
 انما كانت يمينه في حاله الك عوف في مسئلة ثم رجع فبطله بلان  
 المستحق من يده الجماعة عوف وحيث ان يبيعها ويملك ثمنها فلا يوجب  
 له ما يرجع به عليه عنه الذي ورد مع ان اليمين شهود بانها عايت منه  
 وعلى طلبه لها فحيث شهداءه راين على محي الملك ما جاء ان  
 شهداء العاين وانما لم تزل في ملكه حتى مات وهي في يده وحوز وزمان  
 للميراث فيما يورثون في بيت حيث يكون الضام عنه رجوعه اليه  
 ويبيعها فتعقل ان ويكتب لسيدها المهور بعد ما ملك الغايب وان لم  
 يكن هاهنا ابا الجواب ما في اولا مسئلة بن حنبل وفعت مسئلة بين  
 ابن معاذ قاضي حيان وبين ابن ابي حنبل فافيه باعة وهو اثار ثبت الاستحقاق  
 في اية او غيرهما من الجوان في بلع بران معا في حكم بوجه للمستحق من  
 بلع لم يرجع عما من باع في غير البلع لا في حكم له باثبات استحقاقها  
 وبعثتها اليه جمع عما من اشترى اه منه بال ك وضا طيب له فاضية الك  
 الموضع بما ثبت عن ورا ابو علي حسن وجوب وضع القيمة وتكمينه من  
 المستحق ويجمع في عنفها وتضمنه اياها في سبيها ورجوعه وغاين  
 فافيه حيان هاهنا اوشع عليه وان هاهنا ثبت الا في مسئلة في تضمين  
 الصانع

الصانع منها واللفظة الا ان مرضعها انما تثبت في اليمين حاضيه في  
 بلع الاستحقاق ان غير هاهنا ليل اضيعا واحتج ما روي عن بن الماجشون  
 وغيره واحتج الا في بخاه ما وقع في هذا في الموضوع وفي سماع بن الحسن  
 وغيره من الامم من موضع القيمة والخروج بها والطبع في عنفها وان  
 من اهل الناس وكثير الاحتجاج فيها والمواجهة عما وقع في الامم وتاويل  
 وتاويلها وتسام في ان حتى كتب ابو علي القائل بالطبع والخروج بها  
 الى في طبة وغيره من غير ومن خالفه فيها فافيه فيها احمد بن محمد بن  
 الشان الت في يفرض الامم وعرج عليه السلف وتبعهم الخلف ولا يلتفت  
 الى خلافه ممن سبق فكيف من كان في العصى يانه يخلق ما علق ما استحق  
 من الحيوان المتملكان ووضع القيمة في جميع الك ممن يستحق عنه  
 شيئا ان الرأ طبع حقه وهو قول مالك واصحابه وعن بن القاسم فلنا مالك ولم  
 يجمع في اعنا فافيه في الك من الامم الفريم ولا علم في الطبع ووضع  
 القيمة خلافا للاشبه روي عن اصبع في الرابعة يكتب بصفتها والصواب ان  
 كسلعة عن السلع الا ان يكون السهم بعين كالشحم وضوء في الصبة في هاهنا  
 في يده او المستحق في ايج في صفته وهاهنا كالا جماعة الامم روي عن بن كفاية  
 في الحرة انما كانت غارة وقاله بن حبيب في الحرة ما جاء برزق لا تشمل  
 عن بايع الرمكة حتى تثبت عن امر الرمكة محكوما بها مطبوعا عن عنفها  
 فافيه اثبت في الك اصحيت عليه بالثمن الذي قبضه من المشتري وله وضع قيمتها  
 وبيع بها حيث يبيع ان اشترى اها منه وهو مخصص في المونة وغيره  
 من الامم واوول ولا علم خلافا بين مقفر في احكامنا وسيل مالك فلت يجمع  
 في اعنا فافيه في ان هاهنا من امر الناس في بيع عن عمل الكفاية والتابعين  
 ولا يلتفت الى غير ما مضى عليه السلف المفتة ابع من اية التبرع والجملة

سولي  
 القيمة  
 رديعة



وحمل القمح هلاك في البر والرياء وشمل الحاج اليوم كتب القاضي بشيوع الاستحقاق  
 والحكم به وبصفة العاقبة في رسم الاستحقاق مع غدا به بالبر الخ الك الموضع والحاج  
 جعل شي اك في عنقه ويصعبه غدا القاضي اوبى شي عنده معلوم **مسئلة** انا  
 اشترى العاقبة من استحقاق من برون جعل به حج عا الباي بالثمن او شي اوه يضعف  
 حقه قولان في كى هما سحنون في انصينه والاولى وضع القيمة ولا يشترى به وبأخيه  
 العاقبة وينبغي بها الى ما يحتمل ان شاء اشترى بها بعد الك **البس** زلي كشي  
 ما يقع ان المستحق من برون يصالح عن المستحق فيج مع فيه ثمنه ويقتضيه بان كان  
 بعد ثبوت الاستحقاق فيبقى **المسئلة** المعنى وضة لسحنون وفيه يقع هاهنا قبل  
 يمين الاستحقاق فيسقط من ثمنه لاجل عينه بان قلنا ان يمين الاستحقاق لا يبع  
 منه ولا يتوجه عا الباي كلف لترك ركن من اركان الحكم وانه اجل الركن بكل  
 الكل وان قلنا انما استحقاق الاستحقاق يقع جى بها عا **المسئلة** الاولى لى وامر  
 ان صالحه قبل الثبوت فلا مقال له لان الباي يملك الثمن ولا يملك خلافه فلا توجه عليه  
 عوا **مسئلة** وفي اختصار سحنون اشبهه بشيوع لرجل يملك الى ان  
 توفي وشيوع اخر بموروثه جازت الشهاة ثمانية وضع الملك للورثة **مسئلة**  
 وانه اشبهه شاهدا ان فلان بفلان اشبهه هما وى بركى انهما عى ما كانت  
 شهاة ثامة وتسميته حاله مع فيه **البس** زلي فيكون عى التسعينة  
 اعى ويقال ان التبع به بالمعنى وبهينة لى وبهينة يخرج عن هاهنا  
 بقوله والمعنى به بها ثامة **مسئلة** وانه اشبهه شهود انهم برون فلان  
 وعى ارمسكنه كى استنبوا ان اعنى ان اراء وانها ملكه او بها ما كى بالاول برون  
 الملك والثاني لا يفيض لربها وان ما توافي له بها بقوله مستكنه وان شتهه وا  
 انها عا ارسكنه وما توافي يفضله بها **البس** زلي برون ارسكنه وممكن  
 ولعل اضاها الى الاولى الى السكنى لا توجه ملكا بخلاف مستكنه كانه مضافة

الى

الى لوجه الملكية **مسئلة** ولو شهاه شاهدا ان هاهنا دار مسكن فلان  
 وشيوع ما انما حاكم كانت شهاة واحدة وفضي له بها **مسئلة** وانه  
 شهاه شهود ان عا ركن اى ملك فلان لى تكن شهاة ثامة حتى يقولوا  
 وما لامن ماله وفيل شهاه ثامة ومثلها في الطبي بقوله انطى لوقالوا لى ملكه  
 خاصة هل يحكم بها عا لاقبال ابو المظى بن سلمة عى شهاة ثامة ولا خلاف  
 فيها وقال بن عتاب ان كان لى بنية ويبيع بقضة مع فيه بالشهاة فيبقى  
 حاملة وقال بن مالك ليست شهاة وفيه شهاة الحكم باسقاط هاهنا الشهاة  
 قال ولها عا ايفال في العقود انهم برون عا له وفي ملكا ملا من ماله واجتبه  
 بان الملك لى محتمل عى بين انهم اولان سهل **مسئلة** تقع في كتاب  
 العقود ان النية كانت تجرى عليه الاحكام والقياس من اركانها ان القاضي يجمع  
 شهاة الشهيدين حتى يجوز ان يجمع ما شهاه به من عا اراوا رض لان يتفق  
 الخصمان عا المحرم ولا عى حيازة الشهيدين الاشهاة ان يجرى بان الك  
 الملك فالقوى وثاني بن الخطار والمظى بن عى في الحاكم عى لرجل عا اراو  
 ارض ما عى بالمشهود صفة الارض ووجه هاهنا والمحرم عا كلها ووجه ما عى برون  
 صفة الارض ولا حى وها وجم برون حوزها بالمعانية بان طامعوا بالخروج فخرجوا  
 بجاز واجمع ما شهاه واعليه وكتبوا بى الك كتابا واحدا والك عى ولا  
 وغوى في كتاب العا ارمسكن **مسئلة** في نوع شهودا لى املاك برون رجل  
 انها كانت لايه الى ان توفي عى انا الورثة عى ان هاهنا التبع به بى منصف  
 كان بعنى حاو بى سها ويملكها منه ثمانية عى عا ما با حاكم بن عتاب  
 شهاة تقع لى برون جائزة ولا يضى عى اجتماعها فيها لانهم شهودا لى  
 الامر بى عا عملهم وراوا اعتمارا بجهل ان يكون با بتياع او ارفاق او توكيل وليس  
 يلزم منه الكشيق عى الك **البس** زلي وفيه يكون عا حيازة من الافاري

اسوي  
 البس  
 وديع



كما اشار اليه في المرونة لاسيما ان كانت بين الفئتين عداوة حيث تقع كالأجانب  
**مسئلة** بن سحر النخعي مطلوب وقد عا ملك من ابن صار اليه فقال عن  
 وثائق عا فيه بالوجه النخعي صار اليه ثم طله عن تركه ما في تلك المقالة  
 فقال انما قلت انها املاكي وبني وثبتت عليه المقالة الا اني لم اكن مع احضار  
 ام لا **جواب** بن الفطاني ليس على الموقف احضار الوثائق انما يمكن المحاكم ان  
 يستلزم من ابن صار له الاملاك لان يكون الموقف مع وبنا الغصب والاستطالة  
 ولا يكلف من يبي بقاء الصفة اكثر من قوله مالي ومالي **وسئل** عن  
 الشيوخ عن توفيقك زوجة واباكم وابنة صغيرة فيض للربع بين الابن  
 يغتله من خمسة وعشر بعاما ثم توفي فبما من اخيه تطلب من الثمن للربع  
 ورعا اغتله اخوها في المدة وزعمت بانه يبيعها انه اشترى مما اغتله ورعا وان  
 من يكتفي في الجميع فحل بحكم لها نصيبها منه ام لا لانها حاضرة تطلب السبي  
 اغتله الربع ولا تطلبه **جواب** لا يطل حقا سكوتها ولو طان الحرة  
 اليه وبات اخوها وتطلب في كنفه في حصتها من الغلة **السبي** ولما تقر ربه العادة  
 انها لا تطلب اخاها وانها في تركة لعنفها بقاء الا يطل حقا مضامعة التي  
 تكون في حيازة في الافاري وفي مرتبة الحيازة **مسئلة** وسئل عن  
 لزوم اوشي بوجه فامسا وهو ساكن في الموضع ام لا **جواب** ان اهل الك  
 الموضع ليسوا بزرعه او شعي وبان في الك واحد عا بعض من ان بقيت  
 مغل في الك او مغل واحد من مغل صاحب بن الك وتملا لا اجل على كل واحد من  
 صاحبه بن الك او تملا لا اجل على كل واحد او على الاقل في حق الك عا ولزوم  
 متما وكون الفرع او بعضه اقرب من الك او تملا لا اجل على واحد او عا الاقل  
**جواب** لا يثبت الاقصاء عا احد الا بغيره ولا ينفذ الفرع والبعث بان  
 شفع بعضهم عا بعض جازت شفعانهم بان اعمى المشهود عليهم ان الشهود  
 مهلو

مهلو

فعلوه بعد الشهادة عليهم في قبول لانهم يرون بها عن انفسهم ما وجد من  
 المعنى ولا تقبل شهادة غير العبد ولا مطلقا **السبي** وليس عا مسئلة اللوث  
 والمتاشع في الاعيان والاشياء والسبي وشهادة الصبيان في الجراحات والقتل  
 والمسلومين جضع لبعض وان ينجح فيه بشهادة الجاهلون ونحوهم وكثيرا ما  
 تقع مباحة الحام فيها بالثقة وهو عا لثقة العقبون لا ينجح به عا الك  
 وهو كالمعتق بالسبي حتى يستقيم امره وفيه كان شيئا يصل بعض الاوقات  
 الى غوها عا وبنا كى ان الله يزرع بالسلطان ما لا يزرع بالفران وتقع في النفس  
 افضية ونحوها الك وفيه مر منه كى والله اعلم **مسئلة** **سائل من الوديع**  
**مسئلة** قال شيخنا الامام ابو جعفر حكما النزي وفيه من وجوبها  
 كمن خاف بفسادها او فسخها ان لم يبرحها مع وجود فابل لها بغير رعا حفظها  
 وفيه من ايضاح منها كموع شيئا بغيره ولا يفسد الموضع عا جرحها  
 ليعتد بها الى ربحها وللغير ان كان المستوع مستغنى التامة وفي المعارك  
 عن بعض الغنم من قبل رعيه مستغنى التامة ثم رعا اليه ضمنها للغير  
**السبي** ليس تقع عن بعض الغنم وبين رعيته غير الحميل الصانع ان خاله شي  
 منها فيما رواه عا العا بجد والابلاشي عليه وتفرقة مسئلة الجوزة  
 التي خرجت من فم الملك وتناولتها الطلبة في حلفة اسماء عبد القاضي وكذا  
 تقع من كلام المازني في كى اموال الطلبة قال وعن بن شعبان من سئل  
 فيول رعيه بليس عليه فيولها وان يورح غير قال شيخنا العله ما لم يتعين  
 فيولها بطلانها ان يفيها مع فخر رعيه عا حفظها كى فئة فيها من غير  
 من اعار عليها او عا حمة براضة لغيره في الحام لبعض اهلها بريح وليسوا  
 بمستغنى في التامة عا في فيولها لان رعيها للغير او لولا رعا كما يعمل  
 بعض اهل الزوايا او من الطلبة واما الوالح او موالح ففك عا مالوا وفتح وعان

سولي  
البيه  
وربع



شيخنا الامام يقول لا يجوز ويعدل تحت قوله عليه السلام من احرق حنظلة او اوجرتا  
 بعلية لعنة الله وكان يعض لثامه انه اخيف عليه القتل وهو لا يعب عليه وجهه الذي  
 عليه لمن فخر وان كان انما يستخلص منه المال خاصة فان كان الامام عبدا لا يجوز  
 الخبث عنه لان مال الله بين وان كان طالبه ضالما فلا يضيع له التفرغ بوجهه قال مالك  
 عهم ينتفع الله من الخلع بالظلم ثم ينتفع من كليهما وفيه كان يقال لا تخرى  
 الفتنة فانها حصة المنافقين واما بقولهم ايحتم فتحي عا ما نفعهم وكان شيخنا  
 الامام يقول له في عارة الفقهاء يقولون ايحتم فتحي عا ما نفعهم وليس يحتمل  
 تعليقه بما نفعهم له وان اراد بالاموال لا يكون البيع خفية اختفائها واخرها  
 بعض التاويلات او الخوف عا انفسهم من سبب قبولها والله اعلم قال ويكون  
 متجرب اليها حيث يخشى ما يوحدها من تعفيفه **بسم** زلي الصواب في قولها  
 منعه وباليه مع اتقاء المانع لقوله من استطاع العزى وقوله تعالى وتعلونوا  
 عا البه والتفوق الالة وما جاء في فضاء حوايج المحكم والتمهي عن العبد ما عا في  
 عون اخيه قال ويكره قبولها حيث يخشى ما يجرمها من تعفيفه **بسم** زلي  
 ونظم فيها اللفظة وسماي حكمها ان شاء الله عا ما عا في **اللحم** وعي **مسئلة**  
 بن الحاج من حمل بضاعة بين خوف الكس في منزل ليس موضعها بالارض ثم مشا  
 فنسبها ثم تكي مرجع فلم يجرها ما في هو وابن رشفة بالضم ونقل عن البا  
 انه اقرى بجمع الضمان **التونسي** اختلف فيمن نسي ما اقرض عليه هل يضمن  
 ام لا من مسئلة وضع الوعة بين يديه او شك من عا بعهه اليه وفعي سمع  
 اصبح من استوعب وعة يعة وحويا المسبحة او يمسح بعلها عا عليه يضمن  
 ولو كان عليه رة ا يمكن ريكها فيه بن رشفة يريه ونحلا بين يديه لانه وجه  
 حوزها بن الك الموضع عارة اللحم يريه ان جعلها هناك بحصى ته او بجر  
 غيبته والوعدة ثياب او راحم كثر المشان لا يعلل في كنهه **لا** عن  
 قيامه

قيامه وان كانت صفة تانير ضمن لتعريضه ولو اخذت عليه فشرها ضمن ويغنيها  
 ان قام فنسبها بجمع بن حبيب يضمن ويحج عا عا الضمان عن مودع ما عا  
 نسي مودعها وابع عا حنظلة وعنه رة بالنسيان اي لا يبيع به معي كما وعو  
 لا يريون عن بعض الفقهاء قال وكذا ان نسي موضعها من يمينه لا يضمن  
**مسئلة** وفي الزايع لو جعل الوعة في جيب فمضيه ضمنها وفيل لا والاول  
 احوط لحرفي با عا عا عن المونة كاعية الثوب اذ خرجت عنها كما خرج الجيب عن  
 الثوب فليس هو منه بن الحاج اقرى بن رشفة بالضمان وعن بن عيشون لا ضمان عليه  
 ويحلف واستعمل مسئلة التعليل في التعفية **بسم** زلي اختار بن عبد السلام عا عا  
 الضمان وعال في ان راي شيخنا الامام انه لا يعلل فيه اليوم لكونه صار محلا  
 للمراحم محل الناس وانما يكن الناس عا اكل نارة ونارة وترجع بن شعبان الضمان  
 بالحاجة غير لازم انما تقر عا في وان يفي راكنا خلافا في شهادة هل الجيب  
 اصون له مطلق الثوب **مسئلة** بن شعبان لو اودع عا في الكس في يمينه ما في  
 حاجته قبل اجه ان راحم فضا عا ضمن ولو جعلها في كنهه ملغاة ان يكن حوزا ومن  
 ريكها في داخل كنهه او خارج كنهه كان حوزا ولو شفع عا في وسطه كان حوزا ولو  
 ثا عليها بالسم او بل يفي شفعها كان حوزا ولو وضعها في يمينه فهو حوز **مسئلة**  
 وعن مكى بن وابن الحاشون من عثر وعة يعة با حة عا يوما فكنها راحمه  
 ضمنها **مسئلة** سمعوني ومن اودع وعة يعة في كنهه مع نفقته ثم  
 دخل الحمام فضا عا ثيابه بما فيها ضمنها وعن بعض الفقهاء له خوله  
 بها الحمام **بسم** زلي وقعت مسئلة وهي ان رجلا دخل مبيضا فزغ ثيابه  
 وكيسه وفيه وعة يعة وكسها وخرج ونسي الكيس فقلبا باقني شيخنا بضمنا  
 من مسئلة الحمام وهو كذا ان وجه من يضعها عنده وان يبيع فتحي عا على  
 مسئلة التعليل **مسئلة** بن الحاج من امتاع رجلا بقلع له سقف خاوت

سوي  
 اليه  
 وريته



فقال يا بلان امسك بروء حتى اذهب فحسبه له صاحب الحانوت ثم اخذ الفم لم حاجته  
فقال يا بلان انظر الحانوت والعرو حتى ما يفضع العرو وجواب **الضمان** من احد  
الضمان على صاحب الحانوت وهي تاتي على صاحب الودعة او المستودع عنها غير ضمن  
الا ان يكون عن راحة سفير **الكم** زلي في ان عين الودعة فواجب بها عاملا  
في كفي وان اوصاهما حقبة الحانوت ففقد بالخام عنده الاضمان لانها تامة من مسئلة  
نقطة الحاج في المنطقة ان كان فيها شيء للعامل وان شئها على الودعة مسئلة  
وفيه ان الراجل سعى ان ياتي ما وجده فوجبه ربحا ليس هو صل فخله جمع الزيت في  
جوليه وكتبه اسعه على جميع الزيت ان ليس لاحد فيه معي حق بوء بعة ولا غيرها  
ثم باع بعض الزيت واشترى سلعها ورفيقا وبعث من ذلك للمرية وسبعة ثم  
سافر الى حبيقة ونزل رجل يبيع له بقية الزيت ثم رجع فباع ما بقي من الزيت  
واخذ من ما حصل ثم اخذ في الانصراف الى سبعة فباع عا ان الروم اخذوه بما معه  
من بقية من الزيت وفعل للهاب الزيت من ربحه عا ان اخذ الروم وانظر هل  
يكون خله الزيت بعد ما مع اختلاف انواعه وانكاره ان ليس لاحد في الزيت  
حق جواب **الكم** ان خله الزيت بمثله على وجه الرفق والحذر فلا ضمان عليه  
**الكم** زلي هو مثل قوله في مسئلة الناني والفم وضوء يبعث في خله  
ماله بما له الفم من غير سوط الخلة لا كفي في السؤال اختلاف انواع الزيت  
وانكار كونه ودية ويشبه ان يكونا وصفتين فاسمين للضمان ويتركلم عليهما  
بل ابيع الملك في الثمانية هو ضامن في خله الفم بمثله لانه تحتلف فيه  
الا على ان يلقى الموضع انهما سواء ويراعى النوع بعة افضل ومنع في الرهن  
المشترى يك من مفا سمة المرتفع في الطعام حتى يفاسمه السلطان والصبرة  
الواحدة ومال اليه بعض شيوخ شيوخ خالفهم في باي الاستحقاق ونفسي  
البيع له وان اعني في شيئا اللام لا اخذ من مسئلة الرهن فان المرتفع لا يجوز له

ولانية

ولانية الك لكون الفم على الغاي لليليه لا السلطان ولو اخلفه صفة الفم  
وكان انواع الودعة اجوبه ضمن من غير خلاف واما ما نفع كفي من انكاره  
ان يكون لاحد في الزيت حق فان كان على وجه الحق ففقد نفعه نظير ما من مسئلة  
عن شئ عليه حق ما كفي ثم انما يوجب اقراره براه منه وان كان قصور من الك  
تورية خشية ان يوفق منه ان كان لغيره ونفعه وجه الك فلا ضمان عليه  
وللمخيم ان خله في راحه بمثلها فباع بعضه على يمين والباقي من المال كفي  
على فخر الحق ان لم يضمن احداهما من الاخرين فان بقيت في بعض مملوك ولا يغير  
الخلة **الكم** زلي هو مسئلة الخلة في تار بعية في ضمن الضمان منها  
ولا يفي من اختيار واضطرار او شئ كذا انظر فاما معا وسبيل التوضيح عن  
امراة في حق لاجر مأمونة راحه عا ان ترفع في الك لا يستأمنها كذا ولا اخذ  
كذا ابا فامت الم ابعة معة وماتت وبقيت الناني من الموصلة الى ان فارت  
الحقير البلوغ وتزوجت با شئ كذا لاجل حق كذا الناني ما تشوره وزعمته انه  
فقد الم ابعة فقام عليها ورثتها وانكرها هاء العلية ولم تزل الشورة وبقيت  
الناني يبيعها فلم يبيع الك فاجاب **الكم** ان خير للمرأة هاء او كانت فخير  
ذلك المينة ولا يفعل ما شئ كذا المينة وان لم يبعها هاء فحق في الك للموصال  
في ميراثه فيفتسمونه ان لا فجرة لاجل الامتناع منه وشهادته  
وحدها با طلة ولا يلزم بها شيء ففيل له بلور الورثة الحكم اليها عا ان تستل  
اهل العلم هل يبيع لها ان نقول ما يبي لكم من طين الطوبى وكيف لو  
اراحه صلحهم واعلم ما بقا للموصالهم وكيف ان يبعها الك للموصالهم  
ثم قام عليها الورثة بلحونها او يلحون الموصالهم فاجاب **الكم** ان اطلبها  
الورثة بلا فجرة لها عا الامتناع وان كان الورثة يكتفون بقولها لا حق لهم  
فيما لم يبيع من غير تعليق لها بلنفذ في الك وان ارادوا تعليقها ان امسح

سولي  
البيح  
وديعه



في طعامه ناسير فلا تعلق به مع ذلك اليهم وان صاروا عايشه جاز لان اخيه حتى  
 الوصية خير من العظم وان اخي تعلق بالقصة فلما بين من مع له ناسير الى الورثة الا ان  
 يصر فوجاه في مفاصلها فتعطي حبيب الوصية باله ناسير اليه زلي في طعامه او السؤال  
 انها اخن تها في حياتها ولما كان في سكر عليها والجوار يقتضي انها وصية فاما ان يكون  
 مع عند الحبيب انها مريضة مرضا شديدا او كان له اربع مما وجه الوصية لا يعطى الا  
 بعد الموت ولم يجرى بالجوار عن مسئلة اخاه في حق الك للموت والتم وعنده  
 انها في حيا مسئلة اخ الا في المشتبه انها من بلاد الجاهل او افرجة ملكه عن  
 الاستحقاق والطلاق فيحقا عن من الفاسق واشتبه ولها خيار منفعة مسئلة  
 اخ الشبهة احد شي كفي العبد انه اعفق حصته واذا افراجه الوارث على  
 المبتى الى غير ذلك ومسئلة اخ الجوهه لليعين حل يورط في بيعتها فانه بن الماخترن  
 اولاد من العلق عما عمن ربه العوا وهو من حق المرونة ونسب له مسئلة  
 رجل مريض اوصى بمثل بعض اصحابه وافرجه في لاشي ولم يعلم ذلك الا امرأة الموي  
 واخيه وعقوب على ادلاء وهم صغار فانكرت الزوجة الوصية وافترت باله بن  
 فيلزم في الدين في رخصتها فتكون في والوصي شاهدة تتر على بنية الدين  
 ولما البخل يتطلى فيها اشهادة الوصي خاصة بهي كمسئلة للسؤال  
 ان جعل لها الك في بعته للموصي له وان حيا به بالوصية بالحلة ولبه الزوجة  
 لليعين في رخصتها او تسلمه بعد فعل العوجي في الك وسيل ابو حنن  
 عمن حمل عوار في مع كبه او زف زيف لرجل يفي كى اشهاضاه  
 فعل بفعل الك منه ام لا وكيف ان قال له انه اوصى الى موضع كذا بعه  
 واشتبه به واجله كى هل يستوي الحكم ام لا وكيف ان قال له انه اوصى الى  
 موضع كذا فاجاب لا ضمان عليه في الوجه الاول لانها ايضا عدي  
 كالوصية في عمن الضمان لان يتهم في كلف واما ان حمله على ان يبيعه ويشترى  
 بشبه

فب على جواب  
 الح عمران

بشبهه فهو كالسراج عا نوصيله وبيعه والشيء بشبهه وان سعى مضاعفا  
 معه ام لا فهو كخياط مع اليه ثوب عا خياطة وبيعه فزعم انه ضاع مثل خياطته  
 وكمن استوجى ما حل طعام لبيعه بن الك البله فاه عا ثلعه مسئلة وفي  
 احكام الشيعي من اكل شياء عا او حيث يسكن يحزن الطعام فضاغ كله او  
 بعضه لاشي عا صاحب البيت ولا يعين ان كان ضالما وان كان متعظا حلف  
 البس زلي لان جميع الحق لا يضي فيه ما شبه حازر لاشي روضه خلاف  
 حامل الطعام والبروان وغو للاخين في التمس فيه ومثله اليوم خي ان الفصح وغير  
 من الطعام في المحي والغو يا جارة فهو كفتوى الشيعي ويحي في عمن الضام  
 جميعه او بعضه عا ايمان التمس والتم في اجتهاد هو اختيار المحي ايضا وغو وابتى  
 ابو حنن فيمن ربع عن شي عا جاه عا لانه نفي عليه لا ضمان عليه بجمع  
 عينه وتقع في الاك في مسئلة عن الشيعي فيمن اكل من عا عا باطامها  
 فكلت عا باطامها في بنية الجواب عن غيرهم وبتة الى الضالة ولم اجا وجب  
 اخر رقة ضك ولا ضمان عليه في البداية الاولى ولا ما عليها ان كان في اكله  
 معها حتى يتبين كنهه ولا ضمان عليه في الثانية ايضا ان في كها مع ثقة  
 مامون عليها ولو كان غير ثقة لضمن ولو جعل جعله فهو عليه مطلقا لا عا  
 ربهما قل له بن لباية البس زلي اما الاولى فلانه مكتمر فلا ضمان عليه ويخرج  
 عا مسئلة اشبه في الصحة انه يضمن الا حلا والشراب واما الثانية فلانه  
 اوجه في ليرة البداية فهو عا اشبه الك وانظر هل يشترط كونه  
 مثله في الثقة او على قياسا عا مستوع الوديعة او كونه ثقة خاصة فاما  
 عا مسئلة اللطخة وهو طعام الحيوان وهو الا في الانعاض ورة وانظر لو اشتغل  
 بحمل بنية الجواب بلا ضمان عليه لان العامة في الك او يضمن الحكم  
 تفر العامة في هاهنا المسئلة والصواب الاول لانعاض ورة مسئلة وفيه

من خزن كعاما  
 في دار رجل فضاغ  
 كلف او بعضه لاشي  
 عا صاحب البيت  
 ولا يميز ان كان ضالما  
 ولا لا حلف  
 من اكثر ادواب  
 ما حلت منه وضلت  
 دابة يترك البنية  
 عمن يترك وذهب اليها  
 وضلت او  
 نعم ونوجب  
 حلفا



ايضا انما قبل عود عود حجة اخذها السلطان منه من ماله او من بعض الرعايا وارجح  
 الرجوع بنالك عارضا واباحا جميعا وقال قلا لتركته مرسعا فلما يرجع عليه شي  
 وهو قول بن لبابة المسألة زليق مسئلة في سماع عيسى بن العتبية وحكي بن  
 وجه في مسئلة الخليل بن مثل قول سحنون الخ في اشترنا اليه وحكي مسئلة  
 سحنون قال ولا يخلو انما جازي به العادة من الخدم انه لازم وراي لابن سحنون  
 انه يعني لة من عدا عليه السلطان باضي منه مالا عليه انطى عا قول سحنون  
 فيمن عا مع عا الرفقة مالا للصوص عا كان لا يخلصها الا ان الك باريا بال  
 الامتعة بالخيار بين اسلامها للراعي او مع ماله او قال بن لبابة جازي عا  
 الاقوال فيمن عا مالا من ابي للصوص ويخرج فيها من الخلف مثل عا في  
 هاجرة المسئلة وانطى مسئلة اخذ عا الخراج عن صاحب الارض وهو ضام  
 فيها وانطى من عا مع الاقارب عا التي كذا وضوء الك من مسائل الاكاه وبن  
 تقمع حلة من هاجرة الاصل مسئلة ذكر بن يوسف في الوصايا الاول فيمن  
 قال من عا عا علي بن ينا فليعوه واعطوه بلا يفة او قال بلا يين ولا يينة وم  
 بوقت نهاية هاجرة يكون من ثلثه بلا خلاف وفي العتبية عن بن الفاسح فيمن  
 قال كت انا بن فلانا وقلنا فصح مصنفون فيما عا عوانه علي فقال  
 يعطوا ماله عوه بلا يين وقال عنه اصبح اذا اقل كنت اعامل فلانا بعماله ما  
 علي ما عطوه قال يصر في معاملة مثله ولو انا عا مالا يثبه بل كل عله وفيه  
 يبطل ما زاع عا ما يشبه المسألة زليق في مسئلة رجل اعطى في مرضه  
 الخ في توفيق فيه يمين ويصفيان يوفى العتوبانية يمل في العجر يمين  
 الفضل لاحتفال ان يكون قصاه قبل موته ولا يمين في المعينات ويؤخذ في الك  
 من مسئلة اخذ اوجه سلعة في التخليس وعلى الخ في المعينات خلافا  
 وان بن رشة قال في مسئلة اخذ اقل صفره انه لا يخلو في خلاف وانطى  
 شيء

ش ح في الوصايا وكذا العري في التوقي النفا عا حجة في التوقيس  
 قل تصفها ايمان الفضل عنهم او لايح مفعلا لجزا طي ونفي ماله في حق انطى  
 الخ في عا الك مسئلة فيمن عا ك وير عا حجة وفيه حاكم وفيه  
 فراض وارجح لم توجه ولم يوص بها من الك في ماله ويخاص به في ماله وفيه  
 في سماع بن الفاسح في التخليس رشة ولا اعلم فيه خلافا للخ في ماله  
 وفيه ماله ارجح لم يركب شيئا با خلاف هل يكون في عا منه قال ومحلها في  
 العين انه تسليفا وكذا الك المكمل والموزون بالالبابية الامن علم ان ما شانه لا يتصل  
 وفيه العري في التوقي الامن علم منه قلت الامانة وكذا الك المكمل والموزون  
 بالمحاضة والحجاز بالمكمل والموزون بالمحاضة الشان عجم لا يقتضيان عليها  
 دشان البانية اسماعيل بنهم اليها وانما انقلقت بالزمنة ضي بها مع الخ ما  
 وعن بعض اهل العلم لا يضي بها لان ضمانها بقلية الظن ولان الفاسح  
 نحو في كتاب الشريعة في مقتضاها وضراوة عا حجة عا حجة فيما يعنى  
 في نصيبها من شيء كذا لما اشكل امرها قل ضاعت اذ لا ولو حمل على التضي  
 فيها كانت في كل المال لانه ما بين من امر من اهل لانه انخر فيها يعنى في كل المال  
 واما ان يفتها فبعضه كعوضه في المال لانه لو لم يفتها لانفق من المال  
 بن عبر السلام استشكل بعضهم الضمان في هاجرة المسئلة لانه فيض على  
 الامانة فيجوز ان عا الك وفصا رهاية القرينة تزجي شكها والخ مع لانهم  
 بالشك ولاجل هاجرة الاستغنى ماله كبقوله ما لم يتفاجع كعسى سنين لضعف  
 موحية الضمان ولو وجب محققا ما سفل هاجرة الضمان وهاجرة ايل على ان يها  
 اسفلها وشبه هاجرة الضمان المسئلة للضمان المسألة زليق في مال شيئا  
 سواء كانت الودعة يمينية او اقرار وفي سماع بن الفاسح في الودعة يمينية بها  
 من هي عن كذا من يمينه عليه فقال لهما الامور وجوه ارايت لومر عليها عشره

بولي  
 ربيع



سنة شخ ما في شخ فاع يلحمها ما راي له شيئا وكما في رايته ان كان فريسا ان كان له  
وهو راي لو كان لثاينة وشبهها شخ ما في شخ افاع من افعله بها الرايته في ماله  
بن رشخ وهو كما قال من افرد به وكم يشهد عليها شخ ما في وكم توجه لا  
عليه عليه ان طالع المزة لانه لو اء عار به في حياته قبل فوله يسمي وبعده موته  
يعلق الكبي من ورثته لا يلحم بها وتعي فته بين القبي والبعه استحسنان  
وجعل الطول عشى بن سنة او عشى في موضع اخر والقياس مع الضمان ولو  
في نطل المحه وجعل السنة هنا فريما وجهه اثم الشخ كنه السنة تقا كتي وقال  
اختلاف وفيل لا وهو الصحيح لانه الشخ يك له التقى في المال وليس للموضع التفر  
في الودعة واخا بن سهل وغيره من قوله ان من تصدق بها ابنه الصخي بشي  
اوصفها او اراها للشهود وحازها لانه شخ ما في وكم توجه في تركه انه يفضا  
لانه فيميتها في تركه وعن بن زرع لا شيء له الا ان تقوم بينة انه باعها بكم  
سنة وبن يفتها وبن الودعة با احتمال بيع الاب لها في المخرج قبل السنة  
وهاهنا الشك يمنع من تضمينه بن سهل وهو اعتلال ضعيف والصواب انه  
كالودعة **وفي** سماع ابي زرع من فلك وفله ودايع وكم يوصف بها فتوجه  
صرا مكتوب فيها ودة فلان بن فلان وهي كنه او كنه ابتوجه كنه الك  
والسنة الاها فلان شخ له انه لعله صانع اهل البيت بن رشخ لا يفضا بها المني  
وجم عليها اسمه ان لم يكن بطنه ولا غكه المودع **وفي** سماع عيسى ان لم  
يجم خكه من كتب عليها يغض بها وان علم انه خكه المتوهمي التبع وجري  
عن عيسى بن جهم اسمه عليها انفا فيهما الا لمن لاجل الشفاعة على  
الحكه وان كانت غكه من عيها فحق اصبح يفضي بها ربحا مع كونها في حوز  
المستودع وعن بن جهم لا يفضا له بها الاحتمال مما نفعه بعض الورثة حتى  
غني جها له ويكتب عليها **وفي** النواجر عن اشعب من قال عن موته فرائي  
ولكن

فلان او ودة يحته في موضع كنه ابلح توجه حيث قال بلا ضمان عليه **وسئل**  
الماز عن عار عار لجل انه او ودة عن فمها ومولاي من ماض وقال **ينبغي**  
وينزول له خصومة ما اطلبته فاع علي وليه وقال حتى يفي غ من خصومتي  
وانك المطلوي وقال له بكم غلام السعي وانت فقيي وكم نقل شيئا حتى في الخصومة  
بينك وبين وليه واعني في الطالبة انه لا خلط بينهما الا كني بينه وبين وليه  
**ما جاء** في عواري الودعة المحتسب فيهما تظني في التهمة بان افق الجرا  
بوجه يلحق توجهت اليهم وان لم تشبهه ولم تلق انتجت **وسئل** البري  
عن توفاه ودا بوطا فيهما انه وضع تحت يبع زوجته في صدره رفع اسبابا  
في كني هاشم ثب ان الزوجة كانت في حجره عليها شخ ثبت رشخ ها بكم عا ميني  
من هاشم او طلبة الان الورثة لا انفصال في تركه الميت ما عني قتا بالاصابع  
وانها باعت شيئا في حال حجرها ودا ع شي ما في رشخ ها فالت وكلمها  
ضا عن اربعة في زمان حجره فلا يلحق في ولو كان عالما بحجرها حينئذ ومع اليها  
وكيل معوض اليه بعض ما كان يقتضيه باقرى به وع كني انها التفتة ايضا  
واستطعت الوكيل شيئا عا الميت انه اخا له برمع ما يفضي لها في الزوجة  
وسئل ابن الك فجل يلقى منها ما التفتة وكنه الك ما في مع اليها الوكيل **ما جاء**  
انه اثبت ما في حلف الزوجة عا حلاك ما اء عن هلاكه في سعة ان كانت  
من اهل التعم بان حلفي يتي والاربع واما مع الوكيل بان ثبت ع فعه لها  
بمعايته بينه برال اكل الحقة باليعين وان تعان البينة الم مع لم يسي  
**المسئ** زليها عا جار عا اصل بن الفاسح من سبي عليه الحج ولا يلزمه شيء  
الابا شيك الرشخ والا لفلان من حاجه او الفاضي واما عا قول مالك انه اضني  
الرشخ فيمينا عليه انه كان لخاصها في رشخ ففعل عليه ومال اليه بن  
رشخ في نوازل في مسئلة وهي محجور فله الفاضي عا شخ شخ تبين مع

و في  
البري



زمان انه محجور وهما انما لم يزل يعلم حاجه وان كان يعلم حملها انه رشيد في بيعه  
 وشرايه وما شافعه او علمه من افعاله بعض لانه اطلق يده في بعض الشئ كانه  
 لا يفيها في المسئلة حتى ويحده عن الزوج المحجور فيلحق في هذا التقى لم يسل  
 البرجيني عن مسئلة واجاب عنها تخلص من المصاير افعال البرزلي وترك مسئلة  
 وهي ان رجل ابضع مده متاع الاسكنرية فلما وصل ثقلها من وعاءه الروعا  
 غيها لكي تسلم من الحاج العاشي وريها واخفاها وادع عدا حتى يخرج اليها  
 في وقت غير وقت خوله فعش عليها العاشي باخذها فابوت شيخنا بزمانه  
 لان المكوس دخل عليها الموضع وبعها خفاها حتى يفي ثقلها فهو متع  
 في الك وسيل بعض الفقهاء عن حاكم في سعيه مع ماله لرجل  
 وامره ان يمكنه لبعض الورثة ماله في الك اولا وحل ما حله ان يفعل ما امره ام لا  
 واجاب ان فصلا اختصاص المذموم اليه بالمال له على ان يفعل ما  
 لم يقبه الورثة انصاه هم وان فصدان يكون من لكون الباقي مولى عليهم  
 فباعا يمكنه وجده وان يكونوا مولى عليهم فلا يباح له التخييم عليهم  
 في مبيع اتفق منه فباع او صل الى هاهنا الموضع المال وكان يملك من اوعه ولا  
 يفي به بعض اخي الورثة بل فعل وحلك ضمنه وسيل ابو محمد عن اوصي  
 في سعيه بعض ماله ببيع المال الذي روجه عن غير هاهنا ورثته واجاب ان  
 ان فصلا ايشارها لم يفي وهو لجميع الورثة وان فالت الزوجة انما اعرجه معه  
 الي لانه يفي عليه بطريق العينة وان اراح الرسول السلامة في بيعه السي  
 الفا في وهو يفي فيه وان شفعه مع والي ليعاقبه في نيل مسحه المذموم اليها  
 وان في الحق في الك في مسحه فيما بينه وبين الله تعالى وان خشي المذمومة  
 بعد نفقهما شهادته لهما قبل بيعه لهما وتعلق معه وان يفعه ربه في شهادته  
 وكان ضامنا البقي زلي ولا يفي في الخلاق في شهادته من مسئلة الرسول  
 في البضاعة

من ذلك في مبيع  
 ودفع ماله في حال  
 وامره ان يفي منه  
 فاجاب ان فصلا اختصاص  
 لم يقبه الورثة انصاه هم  
 فباعا يمكنه وجده  
 في مبيع اتفق منه  
 في سعيه بعض ماله  
 واجاب ان فصلا ايشارها  
 الي لانه يفي عليه  
 الفا في وهو يفي فيه  
 وان خشي المذمومة  
 بعد نفقهما شهادته  
 وكان ضامنا البقي

في البضاعة واعاها المذموم اليه انما ضلة وصرفه الرسول هاهنا الفاسم  
 يقول هو شاهد وان في الك اشهد لانه في مسئلة المرونة واقفه على  
 المذموم وانما خالفه في صفة المذموم وهذا يصح في الورثة المذموم في الامر بالمذموم  
 فله الك قال بعض الفقهاء في بيع المذموم لانه يفي مع عن نفسه الغرم وسيل  
 عن ماله في طي في مكة فابوصى رجل ان يسلخ ماله الى ورثته بالذم لغير  
 باخذها في طي في صفة هل يفي ام لا واجاب ان يسلخ لعل المذموم في طي  
 فالواظي في اليه سلك عليها اعطى خطها ضمن البقي زلي مقلها في اخلف  
 بالمشي الى مكة بالذم لغير او بصفلية فبعت خطها في طي في اليه الى الاسكنرية  
 او يفي في اقرب اليه المتصل به وهو يفي في عا الك في العوايه والامن والحقوق فيبيع  
 عموم اللبكي بالحق والواو موضوع اللغة وهو الوصول في بيع ما وجع فيقو  
 الواجب والله اعلم وسيل السيوري عن بعض معه بماله يفي به متاعا  
 فيفهم من سعيه بزعيم ضاعها فيسل عن وجه ضاعها وان يضع له ولا الرفقة  
 شيء الا هي فيزعم انه خرجت عليهم خيل فاخذت ثمن طي في رايه وهي بين  
 جسمه وثيابه فيحلف في يده في الخفة الملقوبة بصفقة من يري ويحشفي  
 كيف سفوفها ويحشفي ويحشفي في شغل نوم وله في وقته فبعت ضمن ام لا واجا  
 في بالضم بل فعل فيقول في الحال في عا تعالى ان عا الموضع في الحال ام لا  
 وفي شفعه عا ولان العامة المستمرة الفريخ ان الودعة من العير وغودا  
 شاي المصاير جعلها تحت ايده او منطقتي في وسطه او في رايه عليها مريوما  
 عليها بن رايه وان كونها في رايه او عمامته او حبه من الغر والبير ولا شك  
 عنهم في في الك وشعرت خمسة في الرفقة في عا ولا ان سعيه تقع كانت  
 لعل من لا خوف عليهم بحيث يفي في حشرون وجهه ويحشفي علينا خيل بوجه  
 فاجاب ان العامة التي في في انا كانت مسميها لا تخافا عليه الضمان

في البيع



البكر ليرى انما ضمنه لما نقي ربه العادة والافعة تقدم انه انما اشبعه في وسطه  
 او جعلها في يده انه حوز وكذا انما انقررت العادة يجعلها في كفي في عماقته  
 اورثته كما عثرنا اليوم في بعض المأذنة والقبائل وهو في زايضا وما عك من شقاء  
 المشهور في السؤال انما تكن حجة خاصة بالصواب جواز شقاء تفسح  
 كما اختاره بن رشيد في نوازله وهو من جهة بن حبيب في السعي لهما في المسئلة  
 دفول ملك في المملوكين واصحاب السعي والنساي في المناخ والصيان في الجي ام  
 واللوت الموجب للقبضات على احوال فوكيم في الجميع لا تعاض ورة وكذا اعطى  
 كل قرية منها انما كانت بحيرة من بلد الفاني نحو الشلالين صيدا كما في عام  
 فانه الان في لسيون في هاهنا المسئلة فمستبين كذا به شقاء عاؤلا فيضمن  
 بكل حال وسيل الوجود عن رجل كتب كتابا لم يقرأه له وبعده وقال في كتابه  
 اجمع وبعده حتى يوصل كتابه اليك فوقع الكتاب من الرسول فاخذه اخذ واخذ  
 به الورد يده هل يضمن المودع ام لا كما جاز انما ثبت انه خطه وعمره من  
 عنى الوردية فلا شيء عليه وكذا لو كان لقطه اجمعها الى حامل كتابه اليك  
 او الموصول كتابه اليك بلا شيء عليه ولا يفي في الناس بين قوله موصل الكتاب  
 او موصل كتابه اليك فلم يبعده ولما لو قال اجمعها الى رسولك اليك لضمن  
 ان اجمعها الى موصل الكتاب البكر ليرى انما عظم الضمان بل انه جناها بنفسه  
 حين يبيع كى اعم الرسول واشبهه عن عوض من صرفته طنا مثلا ان في الكيل من  
 او على احوال القول في بعض افروحية عملة العاقلة يفي ان في الكيل من  
 في بعضا وامامان في من الضمان في لعل الرسول في عا الخلاق في المحتكم  
 يخليه من خطا ام لا ومنه انما انقوى التركة على الايقام واشتهى في نسمة  
 موصى بهتفقا في ادين يفي في التركة في ضمانه خلاف وكذا انما في  
 المولى او عن رعيه في مع الخراج للموكل قبل علمه بالموت او العزل وفيه خلاف  
 وتبصيل

وتبصيل والصواب في الجميع عدم الضمان لقوله عليه السلام انما الاجتهاد المحام  
 باصا له اجهان وان اخطا فله اجر واحد واشبه له الاجر مع الخطا ولم يفر له يضمن ما اتلف  
 في خطاه وان كان جاء في بعض مسائل ما اخطا هاهنا او هاهنا الصواب  
 وسيل ايضا عن ادمع وبعده او نحوها وقال انه التاك رسول في اماره فله بعض  
 له في عمل شق قال في المال لم اجد احدا او افر الرسول وقال ضاع كتابا جاز ان  
 القول قول في المال مع ميمته وله تضمن من شقاء منضمنا واخطا ان افر المودع هل  
 له رجوع على الرسول ام لا واختار ان كان جاز في بيع الى مضمونه فلا رجوع وان  
 لم يعلم صفة فله الرجوع البكر ليرى في الغيبة رواه يحيى بن يحيى عن بن وهب  
 في المودع ياتي له من الوردية ان يبعده المضمون جاء به اماره في كماله في  
 بها رجل في بعضا البعث ما في ربه وقام ورثته على الرسول في قبض الامارة  
 وقالوا ما صنعت به فقال صنعت به ما امر به به ربه قالوا وما امرك بها قال ليس  
 علي ان اخبرهم قال يعلق لفي صنع به ما امر به به وحي او قال من الناس  
 البكر ليرى كذا نقلها بن بوشرويه بن رشيد في الرواية لا يجعل الامارة الا هو  
 وانما قبل قوله في البيع بالامارة في الرواية لانه صرفه بيدها الورثة ولو كان به  
 في في الك لقبل فولم كما قال في جواب المسئلة واعنى ضمان رشيد مزوج  
 . اخر وقال كان الفياس فيقول قول الفاضل في الامارة فيبطل امره الميت بالتعريف  
 فيها ولا يصح في انه فعله الا يبيته لان من الامتياز ما يقبل قوله فيه في التصرف  
 ومنه ما لا يقبل الا بالبيضة فعليه بيان ما امر به به الميت حتى يفي في ذلك لان  
 يتناول الرواية ان قبض المال بالامانة لا يفي في الامانة فيبطل الورثة فيقول له  
 ابوكم امرني قبض على اماره اهليني بها فقبضته وضعت به ما امر به به فليس  
 عليه ان يبيع هاهنا ان يبيع للامن قوله فيقبيل قوله في المص في ان لو شاء في يفي  
 يشبه ليعمل ولم يتكلم في الرواية ولا في الجواب هل يبيع مع المودع هاهنا الامارة

من قال اذا اتى رسول  
 بوردية فادفعها اليه  
 وفعل في انكر ربه الوردية  
 البكر



انه اعلم صحتها لا وظاهره في الرواية انه يقع وقد قيل المرونة عنده انه لا يقع  
من قوله في سلعها الثاني ولك فيض ما اسلم فيه وكذلك المسئلة واليه عدا  
الغالبية انه لا يمكن من الغرض بالفرار قال ولا يكون شيئا من لانه من يري انه  
في منه ونحوه في كتابه بن سحنون بن يوسف عن بعض اصحابنا يوم ردا لعاصم له من  
جاء ووافقه بوجه والاخر له ثمانية وعن بعض الغرض وبين شهادته في هذه اجابة  
لانه لما حل الاجل لوشاء به الى السلطان فحل بخلاف شهادته في هذا الغرض  
ابغايه في بيعه البس زلي وكذا في مسألة الوارثة اذا كانت باجل  
وغيره بل ولو تكن باجل كانت مثل الاول فتجوز عليه وكذا في علي حكي في  
نحوها في المسئلة بن سهل عن بعض المحققين فيمن اثبت بها عا غاي  
فاقر رجل بوجه للغاي هل يحكم عليه به معها او لا وكذا في مسألة الوكالة  
انه علم من عليه العي بن جلال الوكيل هل يحس الغاي مع العي للوكيل او لا  
في هذا الخلاف ايضا حكاه بن يوسف في الوكالة وسيل ابو محمد عن  
صبي في رقة بين مال خا به عليه للصوم في وجه لبعض الرفقة ليحكمه  
ثم زال الخوف من وجه للصبي فاجاب ك بانه يضمن لانه رد لمن لا يجوز له ان يظلمه  
للبس زلي وفي العتبية من يما ع عبد الملك بن الحسن عن اشعث في رجل اصاب  
يستودعه مالا فقال له الرجل ابعده الى عمره فانما امره اليه باستهلاكه فقال  
توفي في مدة العيو وقيل ان غي البصير الضمن فقال ليس عليه الا ما فلتاك بن رشيد  
ولا يكون في الك في مدة العيو الا ان تقوم بينة باستهلاكه قاله بن عبد الحكم وهو  
صحيح وقيل ليس ضمانا في غير هذا الخلاف المخلوع في الغرور والقول وتفرقت مسألة  
من خا به من لصوم في وجهه لانه جاء او الفاعل في شيء وانما لضمان عا الجميع  
فيها مسئلة وفي نواز اصب من استودع وجهه في وجهه في بيته  
او في موضع فليما في بيتها صا حبا فقال له والله لا ابعده في بيتها حين  
بعثها

بعثها اليه فليستها علم انه راعى موضوعا ولم اصبه قال في الجواب اراه ضامنا  
عنه امضع لا يري حرج فيها الا ان يقول في بيتها في بيت او حيث يجوز له  
في بيتها في من المواضع التي يراها احرها فيها كما كان في رمتا عه فيزعم انه  
طلبها في الك الموضوع ولم يجرها وفيه ايقان في بيتها فيه فلا ضمان عليه لانه  
هنا بمن له ما لو سقطت منه او جاء عليها ثلث من غي ضعه واما القول في بيتها  
ولا ادرى حيث في بيتها فعاد عليه لها مضيع في موضوع من بن رشيد في حجة  
هذه المسئلة بن بيان موضع العي بن جلال فيه اختلاف بالمعقول هو محمول  
على العي او العي روات اجعل الامر على محل على العي لا البس زلي ولا يجمع  
لأنه ان غي في عا مسألة في من المال في كتاب الزكاة والافعال هناك في مثلها هنا  
فلا يطول في هذا مسئلة سيل عن ابن رشيد واجاء وتفرقت في غي  
هنا في الكتاب ما غي عن هناك عن اعماء تفادى قال البس زلي وكذا الحق في  
بن رشيد في وصي انك غلاني رج المحمور فانه يواخه ما في به العا في من  
الا غلاني مما يشبه ولا يغفل قوله ان لا غلة له ونسب مسئلة بنو نصر ولفنا  
فيها شيئا الا ما عا با في بن رشيد وحكم به وهو رجل سافر ناحية بلاء به  
المخفي في بيتا ع وفي اخره من ابيه فاعا من بنو نصر في رفع الحكم بعد ثبوت وفاته  
هناك ان يوحى من ماله في جهة الكف بالبلغ الغاي في توفيره ومال القى افي  
وبما يخصه من الربح يتفق في بيع قطع القاض هناك بعد ان اثبت كل  
واحد من الطالين الكف الغاي في مع ومال القى افي كذا في الك بعد ايمانهم  
للغاي انه ما وصل اليهم شيء ولا اقبلوا ولا اسقطوا وان دفعهم باق ونحو  
في الك من موجبات اليمن مسئلة في القى لبعض فقهاء الشورى من  
اعا انه او مع شيئا عن رجل فانك في شيء فامتنع منه انه او مع عا عا  
لا يجر فون فاعا ويكنون انما شيئا انه يجر ويجه في فان افر شيئا حله



وكان للقول قوله وان غابا انكار حلف صاحب الودعة عما يشبهه انه يملك  
مثله وبما خضعه من ذلك والظاهر ان حلفه عليه وفيل حلفه انما لم يحن اليه شيئا به  
ان يستقيم الامر بالسعي والتصديق عليه والتشجع به ان اتاه رجل انكار ولا يشبه  
عليه وبالدول الفضا **المسألة** في زليها المسئلة مبنية على مسئلة من غصب ارضا  
بشهادة رجلين لا يبرهنون حلفه وادعوا لا يبرهنون موضعها ويعمل فيها  
سنة اقول ما جاء ما لمكن فيهما من حلف المسئلة مسئلة وفيه ايضا عن الابع  
وان شهدوا على رجل محض لا يبرهنون حلفه وباليمن على الملع عليه فان اقر حلفه  
عليه وبره لانه انما يحكم باقراره ولو قالوا ان شهدوا به نائير لان حلفه جعلت  
ثلاثة شخ حلفه على شهادته نعم لان المشهود به ينو بشهادته نعم شيئا معلوما  
وهي النائير ما خضعه باقل ما يقع عليه اسم النائير لانه اقل نائير في الجمع  
المعلوم به ليل وهو الثاني مسئلة فله وان شهدوا وان قبله حلفا لا يبرهنون حلفه هو  
حلف الملع عليه وبره لانهم لم يشهدوا حقا معلوما مسئلة وان شهدوا على  
رجل من سلعة باعها منه وبه حلفا اليه ولم يفتوا على مبلغ الثمن فيلزمه برهانه  
مما يمكن ان يكون ثوبا للسلعة وحلفه عليه فان ابا حلف الملع عليه ما يشبه ثمن  
سلعته واستحقاقه الك مسئلة وفي الواقعة عن مطي في رجلين شهدا  
بشهادة رجلين احدهما شهد في الطالب انه قبض من هاهنا شيئا سمعه ونسبته  
فانه يهلكه حتى يفتي ما لا يشك فيه شخ يحلفه للمشهود عليه عام او وقع عليه  
الشهادة مسئلة وثواب المملوك بالدين والى بشهادة رجلين اقول الطالب  
انه اقتضا منه شيئا لم يسمه فانه يستل على ما تقاضا وحلفه على ما يقول قال بان اياه الك  
كاه قبل المملوك ان يفتي ما هو حلفه وبره منه وان نكل او جعل الزمه الجميع  
وبه اخذ ابن حبيب وعن ابن الماجشون الشهادة بما فطخ في المسئلة حتى  
يسمي في الك الشيء ولا يصح مثله **المسئلة** في قول علي في الاستمالة حتى  
لا يشذوا

ف

م

لا يشكوا في الك اثنى رشح وانظر حلفه كلام النجفي في الامان بالطلاق مسئلة  
وسئل عن رجل عن اليه ببيع في فلان حلفه الى رجلين بعد المن بين اليه  
بيع في الفاع ويكني صاحبه فلان **مسئلة** بان انما توجه النكاح بين اليه  
الى النكاح يقطع اليه بها بوجوب اليه بيع المقطوع اليه فانه يقطعها صاحبه  
او وكيله او رسوله القول قول من بين اليه مع بيعه وهو يبيع له الرهن فباسا  
عليه وان كانت اليه ببيع بعد الحلف الى غير من هي له كالشيء في او النكاح يوصلها  
الى المقطوع اليه مثل الجوايز والوكلاء ليعتدوا بها الى رجل سعة في اليه  
فان عا اليه ان يبيع اليه النكاح اسمه في اليه والنكاح بين اليه ان يكني انه لم  
يبع بعد اليه النكاح حتى اخذ ما فيها وانما يبيعها اليه الشيء في فاع اليه  
اليه ببيع في الاخير مع الاخير ببيع يبيع صاحبه اليه انه ما وصل اليه شيئا وبما خضع  
حلفه **المسئلة** في الرهن الميثاق اليه حتى انما اوجب الرهن ببيع الراهن  
وزعم انه ما قبض للرهن حتى مع اليه ومثله في الوثيقة انما اوجب المديون  
يقول ما اخذتها حتى قبضته لا احتمال سقوطها او احتمال سها **المسئلة** في  
وكه الك الرهن ومثله مسئلة اليه اليوم انما اوجب براءة الخ من هي  
عليه هل هو يراه له ام لا وكن الك براءة الك في الخ والعبس او بوجه وكيل جن  
براهة بالاحالة على من عليه الخ الوالكى الويا خضع الك الخ من نفسه ببيع  
فلان او ببيع فلان ما يخطى حتى بها على الك وعن بن حبان انما اوجب فاض مع رجل مال  
الى فاض اخ فان الرسول ان يبيع ببيع اليه والا ضمن ان حلفه الفاض المبعوث  
اليه او ما او عن الك ولم يعلم للمال موضع الى ان يوجه فيه يوان الميت في حال  
قبضه من فلان ما يفتي انه فاض او فاض له موضعه **المسئلة** في الحرة  
في مواضع وتخي جها فوهين القاسم انما يكني قبضه مسئلة انه يفعل قوله في اليه مع  
يحيى شهادة والله اعلم وفي القاسمية عن محمد بن احمد كثر ما قيل في اهل قرية







المسمى زليو وعليه في مسئلة تقع اليوم وهي فيمن باع اصلا شئ وفتت الاقالة بينهما  
 وفيه كان المتسلسل اخذ الجعل فمن قبله الاقالة الجعل عليه مسئلة واما البيع الباسع  
 فعملها اولاه اخرا في المشتقوي حق في حاله موضع فضها منه وعزاه وجوه العيب  
 الحمل على المشتق اولاه اخرا لس الباع لا لاني المشتق له الخيار في الرضا بالعيب او ليس  
 باذ الرام بعليه الحمل لانه كان فضها له في خلقه في ضمانه فعملها عليه ولو كان عا  
 الصم لس الحمل الثاني لكان عليه الاول وعماله يعمل ما في ضمان عبيد المسمى زليو  
 لواحق الصم ليس في ضمانه خلافا منها في المتسلسل ومنها ان النقص في الخرافة في  
 الزوجة البطالة في الترتيب ومنها ان اكثر فسطا مكسورا يصيب فيه الرتب او الما  
 يار في بسبب الكسبي الى غير ذلك ومنها ان لس عمل مماك منه ومنها ان  
 في لسوا السهم في مسمى سيرا ومنها ان اكثر من طعم استيسر في لس في  
 مسئلة ان الشئ كره في طعم بالكيل عليه لا في طعم شي عا سواء متى اراح  
 القسمة بالكيل عليها مسئلة وان ولي طعما او افرضه بالكيل في المولى  
 والعق في لانه معوقا بل ان اذ عليه اجرة الكيل فان شئ ان يفيض في بعليه الكيل  
 وليس على الخبز افرض كيل الا في الايتان ولا في الاقتضاء مسئلة اختلاف في ضمان  
 العارية بمنزلة مالك يضمن ما يباع عليه ضمان تهمه فمهم ما فاعتت يئنه بهلاك  
 من غير سببه سببه الضمان وعن اشبه يضمن ما يباع عليه مطلقا وحكي  
 بن شعبة ان عن مالك خوف قول الشايع يضمن ما يباع عليه وما لا يباع عليه  
 وعن بعض المتأخرين لا يصرق فيما صخر من الحيوان كالحمار في القبي ما في افرعا  
 في المشتق وقال الخبي وغيره لا يضمن العارية ويضمن سمي جحا وجامها ويضمن  
 دالة السعينة التي تنقل وتغفل ولا يضمن فيها ما لا يخفى وكذا ان لا يضمن  
 ملا يخفى كالباب الخارج ويضمن ما يخفى كالبواب البيوت ونحوه مسئلة  
 بن عمار عن الشعبي ان من وهب حصتا او مئة امه الرجل سنين تنفع بها باراج  
 وزنه

وزنه عليه ان يحس الك لانه ينفق وليكتف حنسه وصحته او ينفق في اسمه  
 وله شئ المتبعة ما عاش ان اراد في الك المسمى زليو كما يشئ في المعروض عريته  
 ويخلص رقبته مسئلة وفيه عن حمزة بن مثنى الطست ويضعه امراته  
 حياته لغيره فوافها كذا قال قال اربعة عيا تنق ما بقيت في خلقه واخبر  
 منها كما ان خلقه الا يفي وج عليها ما عشت وقال اربعة ما بقيت في **وسيل**  
 بن رثري عن اعمري ابو يها في اربعة احرهما هل تملك حقا في نفعها  
 كالا جنين ام يشعها بها عا وجه العتي كة والفصة في الابوين لا تنفع  
 بعمله العا راجا **باب** لا الشك في هاهنا المسئلة ان الفصة ما تقول  
 المعجزة وهي مصونة في الك وهي حية وان اذ عا الحية منقما انما صرت  
 انها للام منقما نسا الزمها اليسر ولو ماتت وجعل نفعها لغيره على  
 العسر عا معين يموت بضمه حل يرجع في الك عا المحسر او هل من بقا  
 منحه حق يوتوا كلهم ولا يفرق في هاهنا اس الابوين ولا غيرهم **وسيل**  
 عن تصدق ببار عا رجل وحازها ش عمر العصفق عليه العتصق حياته  
 هل يرجع له الصفة ام لا **باب** ان كان اعمه اياها قبل مضي عام والصورة  
 باله لانه كالم يبين عنه الصفة المذكورة انصح في الحال حق الوار **مسئلة** وفي  
 اذكاء بن سهل فيمن وهب له اربا عمرها للواهب بعن اشهر لا تكون فيهما  
 حيازة شخ علم باراج الحال العم اخو الحال الهبة وبأخذ العا فيسكن فيهما  
 حينئذ قال ان كان الموهوب له ممن يي انه يعلم ان العمر ان يكل الهبة لزمه ما  
 صنع وطلعت هبته وان كان ممن من الله لا يطع في الك ان يفسد العم ارجع الموهوب  
 الى العا وفضها من الواهب المسمى زليو هاهنا يوجب فتوى بن رثري السابقة  
 ان رجعت قبل السنة للواهب بسبب العم بالكل الهبة **وسيل** بن رثري ايضا  
 عن اسكت اياها سنين معية في ارا تملك في هاهنا اكثر من ثلثها

اعرف ان كان الزوجه  
 اياها سنين معية  
 ٥٥٠ روي اكثر  
 من ثلثها



جعل الزوج بزاله برة بعلها وقال له متى له تبويت رقتها هل له في الك وتكون  
كمسئلة الوصايا اولها **باب** ان امتعة سبب كثيرة تستغنى عنه  
عقرب زوجها فيسبب انما فصر في رة بتفويتها له ار عليه بلة رة بعد  
وماتها ولا كلام له ما امتة حية البسي زلي تفهم ان في المودة لا تجوز  
تحتها يا كثر من الثلث وكذا الك عن بن الشافعي فرضا اكثر من ثلث  
مالها ويجوز عن بن ع حون فرضا مطلقا لانها فيه طالبة وفي الحالة عبي  
مطلوبة **مسائل اللفظة** البسي زلي قال شيخنا في حقه اللفظة  
مال وجه غير حر محترماليس حيوانا باطفا ولا نعا فيجوز الركاز وما يارض الحريم  
وبه قول الجاهل وجماع المور لا السمكة تقع في سبعة هي لمن وقعت اليه  
فاله بن عات عن الشعبي ان كانت عتي لوم يا خنقا من سقطت اليه لجن  
بنفسها لقوة حر كنها وغي في حكاية عن صاحب المازة انه ركب فاريا في الناس  
فيهم الشيخ ابو الحسن المتصفي في عبيد نوس جاويز عن عبيدة من راحس  
فقلت للمسيح ان كان من اولياك فاجعل سمكة تسقط في قاريا فسقطت  
فانزلها واحدة فقلت مصري ونع كى له ما وقع في نقي باخنة **مسئلة**  
في سماع بن الفاسح من ترك حابة في سعي ابسا منها باخنة هاهن عاشت  
عقرب وانفق عليها فلربها اخذها ويغرم نفقتها الا ان فيا منها عليها من  
رشح ان اسلمها على ان يجمع اليها واشتد عا الك او لم يشتم وتزكها  
في امن وكلا بلة الرجوع فيها باتفاق والايي تصد يفم فولان لما بن وهب  
ولغيره ومما تصد يفم في يمينه فولان جاربان عا ايمان التهم وان اسلمها على  
انها لمن اخذها فلا رجوع له باتفاق وان اسلمها ولا ينفك له في عا السماء  
هي لربها وقال بن وهب هي لا خنقا هاهن قوله في السماع لا اجله لانه فام عليها  
لنفسه ولو اشتم اما ينفق عليها لربها ان اخذها كان له في الك ولو لم  
يشتموا

يشتموا عبي في الك لصرف فيل يسر وفيل **مسئلة** في سماع بن الفاسح  
ايضا في السلم متاعه يعلق فيم كرا حله بها عمله رجل الخز وربه وبقي مع  
اج حله بن رشع ان حله بنية حفظه لربه او بها ملكه وعليه الاسلام لوجه  
وان حله عا الا حيل والنفقة فلا كى له والقول قوله مع بينه في اخذها  
وفيها عن وجع متاعا عطى بها حل الحريم وهو لربه ولا شيء عليه لمن وجد  
بن رشع ما القوه باير يس لجن ان يسهم فيل هو لواجبه كاله انه يسلمها  
في السلم وواجه الا كى عا اخذها منه وفي سماع بن الفاسح ان باه احق  
بهم وعليهم اجها اخر اجها لمن غاص عليه اللخب ان شق حل المتاع عا صاحبه  
وتركه عا الا يعود اليه فهو لمن اخذ ونفقه الذي ربه اياحه للناس لما ترك  
عا الا يعود بقتل اليه وان تركه ليعود اليه وهو لربه ولعالمه اج حله الا ان  
يجمع ربه به وياه لحمله فلا اج لحمله والله اعلم **وسئل** ابو محمد عن  
امير خلد ارفعوم ومعه اربعة بسطط منكم راحم ولم يغيره وبها  
ولفطوها او بعضها او ضاع البعض فوجدوا جميعها الى احدهم يرجع الامير  
وقال بسطط مني راحم وجميعها من بلى كذا فقالوا مال اينا شيئا ويرفقا  
الغريم هي في ربه عليهم وعامهم هم شج جاء الغريم يرفقا ليستفتي وقال  
وجه في سمار لا علم لا صحاي به هل يرجع الى اهل الغنم بسططهم ورجا طلبوه  
يا كثر او يا خنقا من لا يستحق الا خنقا وكيف ان سألهم فقالوا ما لنا شيء  
النفقة **باب** بانه ضامن لما التقطت ويلزمه ايضا ما حصل عن من  
اللفظة واستأثر به منها بان تحفق عنى ان الوالي حيا الك من فريه بعينها  
وليح بيع الك الى من يبع عنى انه يبع الى الوالي مثل ما حصل عنى وان لم  
تتحقق عنى يبعه الى فريه تلك الغريمه احب اليها **البسي زلي** في ان  
يرد الى الوالي لانه تحفق ظلمه ويقوم منه لانه اظلم له شيء لا يجوز له ربه



البهائم خفاء الك وفهم تفرغ عود الصانع ويغوم منه ايضا انه انما اغنى اليوم بالمراد  
 للعبه وويلع انعم لا يصعبونه في فتح ما يجعله من الغنيمة انه يتجلى في مقدار  
 حقه منها ولا مضطرة عليه في الك **مسئلة** بن عات ما الف الف من  
 خشب او غير شي ففصاع بتركه افضل ما اخذها احد بها صاحبها غير فيعتها  
 والا تشفع بها وروايتها عيسى بن الك لمن وجهه خاصة بالان من صاحبها  
 ميرج عليه وقال مالك لو تركها افضل الا بهي لجواز ان ياتي صاحبها بها  
 ان ليس ما يشي بمسألة **مسئلة** وما نقله السيل او الواجب من الامتعة  
 بقول لطفة وينتفع وكذا اكل ما علم ان له ملاك من خشب وفيه **مسئلة**  
 وان خله الواحد جلوة الفوم او كذا كان في الك ينفع الان يعلم في الك  
 لرجله حينه وان اختلف الك في الواحد يسيل او غير وكبح في كل واحد  
 ملاه فيه حلل اصحابه في الك **السر زلي** كشي اما يقع بتونس محل السيل  
 الزيتون ويلقبه في بعض الاملاك بقول من هو عات الك الواحد في فخر ما  
 لكل واحد ان عات وان جعل فيتعوق عاتيه فينتفع والاشا وواي فسمه  
 ان عات كل واحد كما قال الواحد اختلف الطعام في السعيمة وكبحين وما اذا  
 به من الخلة فكذلك ان عات العاة بمسألة ارباه فيكون لمن وجهه  
 وان جاء به من الشجر بقول من حازه وما جاء به من بيوت الشجر والحيوان  
 او بعض الامتعة كما جاء في عام اش عشي في هاذا القرن يعني في بقول لطفة  
 لا كنهها ميتوس من ارباه بها يعني في هاذا ما في كبح بن عات من اخذها ويحيي  
 عام تفرغ في المال المحقول ارباه وهو كاليه او الزكاة ومثله ما حكاها الماز  
 فيما يجتمع عن الصاغة من اطياف التوبة والبضة وجه اجزاء والطالب  
 غير مع وفيها عات الاصل ومنه ما يقع في القيم وان في الزمان يبيع  
 الزيت ويصبه في اناء المشوي بواسطة الفم فيجتمع من الفم جملة من  
 الزيت

الزيت وهو كمسألة الصانع الا ان يقال ان هاذا من اللطفة التي تسمح النفوس  
 بها فتطيق له كما قال عليه السلام في التمرة ورايت بعض اهل السوق يبيع  
 في الوزن ليكون الك ليس في ثوبا وبعضهم يبيعه ويصعد في ثوبه ثوبا ومثله  
 السيل والخض يوجب في الطين وضوء الك عن العاكسة الخضر انما انتهي  
 العاة بالمسألة في مثل هاذا فلا بأس باخذه ويملكه ويجمع اليوم بتونس  
 ما يوتى به لسوق السفاطين من مفتاح ومسمار ونحوه من السفك وراي  
 به من يغلب على الطين انه سمي به او خاس به او وجهه لطفة فيسافر به  
 للمسار او امين السوق فيصير في موضع من الغيرة من بناء مسجدا او مضافا  
 او فطرية وهاذا كله حسن ما خوة من الاصل وهو ما جعل ارباه من الاموال  
 ويبيع في شك بونة لطفة الشمع او اللبة او صار مركبة او بعض الواحد  
 او ضوة الك فان كان اليحي لا يبيع فيه الا النصارى فيقع تقمع حكمه وان كان  
 لا يبيع فيه الا المسلمون يجوابه ما في كبح بن عات وان كان يبيع فيه الصنفان  
 كان الحكم للاخيه وان تساوى السمين في الصنفين لو كان كل صنف يبيع وهو  
 كما قال مالك اخ اخيه الحريم وهو مقبل النبا ويقول كلفت انك لانتج صوا  
 لمن جاء تاجر اقبال هاذا مشكل فكيف اقنا وبي يبيع في كل طقس شي ولا  
 طاب لاصحابه في احكام اللطفة التي يسر من ربحها ويقمع لاني رشع في مسائل  
 كهي لامية للتصدي في هاوا با حقه اربعة اموال فلا تشاء العرق بين الغني والفقير  
 ورايها عاتكم فالك ولا خلاف انها لا تخم **مسئلة** وفيها ما وجهه على  
 وجه الارض مما يعلم انه من اموال الجاهلية فيبيع الخمس بالركا وكذا اما  
 وجه بما حل اليحي من تصارر التوبة والبضة فيبيع الخمس واما التوبة يوجه  
 بما حل اليحي فيفضل فيخرج منه في وقضة فيبيع الزكاة كالمعصية  
**المسئلة** زلي فيسأله عن بعض شيو خاله وجه من اموال الجاهلية ولو كان من



اموال حريم بامر الى الامام فلو شك حل امره الى الغالب والظاهر من الكتاب على  
 عمومته في ليلة ما في بن يونس في كتاب الجهاد في مسئلة الخبيث بوجه يله  
 الامام عن بن الحارثي قال ما وجه مما تكسر من مواضع يمين الخبيثين  
 وليس فيها حال ويوجب فيها عتاق او فسخ او طه حرم خوفي الخبيث وما هو  
 لواجبه ولا خسر يمين الا التوبة والبيعة فبيها الخمس الا ان يوجه ما سوى  
 التوبة والبيعة تحت قرينة عن فرائض يمينه الخمس الا ان يكون يمينه اطلاقا فيه  
 ورواه الشيخ عن مالك والبخاري بن مالك وجه عن القناع وجه ما مع اصحابه ان  
 ما وجه مع اصحابه بمقتضى لعم وما وجه وجهه في يمينه عليه واما التوبة  
 والبيعة فمركبان يمينه الخمس ما وجه يمينه في امره بحكمه حكم فرائض يمينه  
 الخمس كالفرائض البسيطة ليرتفع من مسئلة الطهارة وقوله فانما الخمس يمتثل  
 انه اظهر له لانه يمينه وكان شيخنا الامام يقول انما يقول فانما الخمس يمتثل  
 عن غير الظاهر مثله ان يقول سفك الدم الحرام لانه يمتثل للفكحة والحكم المرونة الاول  
 وقع وفتح بنون ووجه في خبيثة فيها يمارى محل لا يتقار بين يمينه المتكسر  
 جماعة من العلماء فصاح جماعة لكم مرجع واحد فاجاب عنها وسأل احدا  
 من الكيفية الجماعة يمين شعبة واستعمل ملتفتا وكان طائفا بمسئلة المرونة  
 وسأل له في ذلك **مسئلة اهل الجبس مسئلة** الخبيث في يمينه  
 وثيقة الجبس الجبس والجبس عليه وجماعة اشياخ قالوا وصفي المقيمين بان كان  
 ساكنا في خمسة في معاينة المشهود لا خلافه ما لا كما على الا ان يجسها  
 بكل ما فيها ولا يحتاج الى اخلايقا وان كان الجبس عليه مالكا امره في يمينه  
 الجبس ونزوله وقوله له وضعت للاشهاد معاينة الفبي وتخرج انما نسخ  
 وللتزكي عن يمينه وكذا معقب الصفاة والعباد البسيطة ليرتفع قوله في الاطلاق  
 عما ما كان ملا في الجبس على الصخي طاهر ولورجع اليه بحكم العام على المشهور  
 ثم رايته

ثم رايته في الخبر عن بن رستم تعفها الاطلاق على اهل الوثاق بن الحاج بن الد  
 قاله بن القوار وهو صحيح **مسئلة** في الجبس الجبس كفوله ما في الجبس فلا  
 خلافه انما وفيه موبه لا في جمع ملكا وتضي عن ملك في الغفران والمساكين  
 الا ان يكون في الموضع عن في الوجوه التي تضي فيها الاحبار فيعمل عليه  
 وعن ربيعة يسكنها اذ في الجبس البسيطة ليرتفع قوله انما اقول ملك في  
 السيل قال سئل اليه كثيره لا في الشان الجهاد لانه شاع ونما في يمينه  
 ومثله احبار الفبي انما اجعلت مزارعها فان العامة فيها انما هي المساجع  
 التي في تلك القرية وما ايقعتها ووقع في بنون ورضي بها احبارها الصافي  
 الجبس الجبس بنون وسمعت انه جعل من يمينه الفبي مفضا في فم اخ وعينه  
 وهو مضاهي لها الاصل وما وضعت فيها شيخنا الامام وقلت له ما في يمينه  
 فقال انما هي في لها في الاصل ليرتفع المال بان حبس العمال لا يعمل على تخييرهم  
 انما ليس بملك لهم بل في الكربة لصاحب الجبس فلي له اليه ثبوت ملكه  
 لشخص معين وان حبس او ان المال يحقول لا في يمينه الا عامار عاها في وهو  
 في ليل عاها في التخيير الاصل بقاء عاها في به العامة بل لا يتنقل عنها الا بالليل فبان  
 انما اثبت يمينه حبسه كما قلت في كذا **مسئلة** غوفا قال وان حبس حبسا  
 عاها في مع غير يمين محصور كفوله حبسها في السيل او في وفيه مسجع كمن الاصلاح  
 فنتيجه كذا بحكمه كالمبهم ويوفى على التاييد بان تعذر في ذلك الوجه بخلاف  
 البلط او فساد موضع الفطمة حتى لا يمكن بناؤها وفيها ان ضم في صفة السي  
 مثاله او صفي في مثله البسيطة ليرتفع وفتح بنون حبس الامير ابو الحسن الخري  
 كتاب المرساة ابتهاها بالقي وان واخر بنون ووجه مفضا بها مع الزينة بجاه  
 فلما يسر من ثيها فسمعت الكتب عاها في بنون بنون **مسئلة** جوامع خري  
 ويسر من عمارتها البسيطة ليرتفع شيخنا الامام برفع انقاضها الى مساجع



عامة احتاج اليها يفعل ذلك وهي جارية عامية في بعض ما في بعض **مسئلة**  
 وان جعله في محصور غير معين فتوفي انقضاء كفوله على ربه او على غيره ووليه  
 وعقبه او جرس جرس على من يقر وايها الطائفة او يطبق الطم بمينة كذا  
 فحكمه حكم العيس المبيع يضمن ابنا ويرجع بحد انقطاع الوجه المتكرر  
 مراجع الاحباس وهو منة حبها واختلف فيه في ما احياه وفيل هي عامية  
 وجه كماله في قوله في المجموعة **مسئلة** وان جعله عامية معين ولا محصور  
 كفوله عامية تيم او المساكين او المجاهدين او في اصلاح المساجد او الطلبة العلم  
 فهو جرس موبى كالمبيع المطلق **مسئلة** قال فان جرس عامية وموجر  
 عامية موقوف غير محصور كفوله عامية اولاديه وبعدهم للمساكين وغيرهم ولما  
 او ايسر من الولد بعينه بن الفاسح ترجع ملكا وعنه عن الملك تنفع حسبا  
 للمساكين **مسئلة** زليق عاقل عن الملك وتسمى في علمه زمان يقع الولد  
 عامية المساكين احفظه في الوثائق المجموعة قال انه لا يقع الجرس في عامية  
 وكذا كلام غيره انه يوفى للاولاد وان وجهها وان ايسر منكم صفي بمنعهم  
 والله اعلم **مسئلة** قال وان عين شخص بقال جرس على بلدان او على اولاد بلدان  
 سماهم وعينهم ما خلت فيه قول مالك هل هو جرس عامية التاميم بان  
 ما في بلدان رجوع لاف في الناس بالمعسر على منة مراجع الاحباس بان يمكن  
 فرائد رجعت للغير او المساكين والقول الاخر انها في جرس موبى الجرس  
 عليه ملكا للمعسر او لورثته كالعامة **مسئلة** انه اقل جرس عامية بلان  
 او غير ربه في عامية في خول ولحم النبات في السلق ون الترية قال شيخنا  
 واستعمله لادن العطار بفضية عيسى عليه السلام غير كذا في عامية عليه  
 السلام حاز نسبه من جهة امه خاصة انه ليس له اي خلاف من حاز نسبه  
 من قبل امه وجهه ولا اعتبار بها المعنى من حيث انه ينسب ولحم الملاعة  
 لمواليه

لمواليه امه ما دام غير مستحق وان استخف مستحق لم يلحقها ومنها المعنى  
 مسئلة الشري من قبل الام **وسيلة** عنها الشيخ الصالح فاضي الجماعة  
 ابو اسحاق بن عبد الربيع ونسب القياس سالي سالي عن مسئلة كتب بها الي  
 وهو ان رجلا قال ان ام ابني تمي بومة وهو مع في الك ينسب للشري في واجبه  
 عن ذلك انه لا يقع الانتماء للشري بها في الغم روفه قال تعالى انهم  
 لما يبيعهم حوافسك عن الله وقال تعالى يو صبحم الله في اولادهم كمن النع كى  
 مثل حنة الانثيين واجع المسلمين ان ولد البنات لا يبع خلق تحت هاهنا  
 اللبك وانما ان يكون هاهنا النع تنسب للشري به اليه لا اولاديه باطمة واما  
 الا يكون لا اولاديه بنات اولادها وقع كان لها رضى الله عنها بنت من  
 علي بن ابي طالب وهي ام كلثوم تزوجها عن بن الخطاب رضى الله عنه وولد  
 له منها زيدا الباكي ورفية وولد يكتي الشري لاحد من اولادها واربع بنات  
 الشري في التمي ينسب اليه الشري به اليوم وامامة بنت زينب بنت رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وهي التي حملها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في الصلاة  
 وقال في فلاة جاءته اعلمها لاحد اهل الي با علمها رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم لامامة تزوجها علي بن ابي طالب بعد ان تزوجت باطمة رضى  
 الله عنها ثم تزوجها بعد المغيرة بن نوفل بن العاص بن عبد المطلب  
 وولد له منها ولد عيسى وبه كان يكتي عامية ما قبل لم يكن هاهنا  
 الشري لاحد من اولادها وقع علم ان ولد بنت ليس من الترية ولا من  
 العصبية ولا من عاقلة الى امه انما تكتي مشاركة في النسب وقع روي بن  
 الفاسح عن مالك ان ولد بنت ليس من اهل الرجل وقع قال بن الفاسح في  
 موضع اخي ليس من في ابنته **وسيلة** عنها الشيخ الصالح ابو علي ناصي التمي  
 المشتم اليه عن جواب الشيخ الصالح بن عبد الربيع المع كور هل هو صحيح او لا

الشري من قبل  
 الام وسال  
 ٢٠٢٢



**باجاب** مع صحته قال الشيخ ابو علي حسن بن علي الرضائي بن حسن مري الشيخ  
 ابو علي ناصر بن المصطفى كورنا جل شرفه بما هو اعم من امور المسلمين بان  
 افيح ما حصى في من الكلام في ابطال ما ايق به القاضي المصطفى المستمير في  
 اشارته حتما وعرضا بطلان ما ايق به يتفرق بين ما استدل به واستدل  
 بقوله تعالى عوج لا يا يمح اما ان يكون المراء به استجوع لا يا يمح او ناه وحم  
 يا يا يمح او معنا مغاير الكل واحد من الامرين والثاني بالكل لوجع حرجهما ان  
 الاصل عوج لا للثنا عا غير الامرين الثاني ان النبي يقام اليه الحق من الالية  
 هو الاول والثاني فيكون حقيقته في احد هما فلا يكون في غيرهما والاشياء  
 لما اشتمل الله على تفهم ان يكون اللفظ موضوعا لواحده منكما وانما زيادة الاشتراك  
 على تفهم ان يكون موضوعا لكل واحد منكما فيتعين ان يكون المراء بالالية  
 احد الامرين وايا ما كان فلا تنال الالية عما ان ولد الشيء بغيره ليس بشيء  
 كان المراء بقوله تعالى عوج لا يا يمح لا يا يمح عوج ناه وحم فتكون الالية تنال  
 في ان النسخ ايا لاي مطلوب ولا يلزم منه ان يكون الشيء في جهة الامة والجرة  
 غير ثابت لا حتمال حول ثبوته مع ثبوت النسخ ايا لاي لكونه بين احد الشيء  
 فلم قلتم انه ليس كذا الك والالية من عا ليل وما استدل الله بقوله تعالى يوصيكم  
 الله في اولاءكم الالية فلما لالة فيهما عا عوا اع لو نعت الالية الشيء  
 عن بن الشيء بوجه لا تنفع الشيء عن الحسن والحسين ووجه انهما ليسا اولاء  
 صلى النبي صلى الله عليه وسلم ولا ثبت الشيء عا ما عا هاهنا القابل الا لمن  
 يتناولوه قوله تعالى يوصيكم الله في اولاءكم وهي لا تتناول الا من ثبت له الارث  
 وللارث الحسن والحسين عن النبي صلى الله عليه وسلم قوله واجمع المسلمين الذي  
 اخر فلما لا تسلم صحته بل المسلمين عا عوج ثبوت الارث لهم لعوج اخر جمع  
 عن اوجه الحكم بالارث ولا يلزم اخراج بعض منساولا في اللفظ عن الامة

عجم

عجم الفتاوى بحسب اللفظ وسنخ الفسخ قوله تعالى ومن غرة ما اورد الى قوله  
 عيسى ومعلوم ان عيسى لم يمت وفتح اطلاق عليه انه من ولم التورية سلفا هاهنا  
 وان ولد البنات لا يتناولوه لغير الاولاد بل في الحقيقة لو قلتم انه يلزم من ذلك  
 عجم الشيء لولد بن الشيء وهاهنا يجوز ان يكون الشيء لمن ينسب باحد  
 اوجه اجماع او جرح انه للنبي صلى الله عليه وسلم وقوله واذا لم يكن هاهنا النسخ  
 ينسب اليه الشيء لا اولاد البنات والاطمة فلنالم قلتم ان الشيء لا يكون لا اولاد  
 بناتها وما استدل للشيخ به فمع ينفاه انه لا لالة فيه قوله وفتح كل لها ثبت  
 عن علي رضي الله عنهما الى اخره لا تسلم واما العا ليل عا نفي الشيء عن  
 اولادها وما صعب اطلاق لفظ نفي الشيء عن اولاد بنات النبي صلى الله عليه  
 وسلم عن غير عا ليل في قضية امامة عا يكون الشيء لاحد من اولادها  
 عا عوا ايضا لانه اما ان يمح انه يخلق عا اولادها اللفظ المركب من الشيء  
 والراء والباء فليس بمحل النزاع واذا النزاع في حقيقته الشيء وهاهنا اللفظة  
 من مستحتمات عصرنا وكل قوم اصطلاح وقوله وفتح علم ان ولد البنات الى  
 اخره بكلام في غاية السقوط وانما يلزم انما كان سميت الارث والتعصيب هو عينه  
 صبي الشيء وليس كذا الك بل الشيء ما عا كذا احكام متعارضة ولا يلزم ان تكون  
 الاحكام المتعارضة سميها شيئا واحدا فيما ثبتت لعا يل بينهما عموم ونصوص  
 با عا ثبت الارث ثبت الشيء وفتح يشبه الشيء وللارث حكم في ابن الولد من  
 يحجه فلم قلتم انه ليس كذا الك قوله وفتح روي بن الفاسم الى اخره فلما لمالك  
 وابن الفاسم انما حكما بهما لان العرب عنهما نفي رايان لغير الاهل يختص  
 ببعض ارباب انواع الفرية وبعيد عا عا الك وجهان احدهما انهما لو تعففا  
 ان العرب عنهما يشمل لغير الاهل ولما ثبت حصولهما وجه ان لغير الاهل  
 يتناولوه ولد البنات حكم بن قوله تحت الحكم في التعيين عا غير هاهنا عا الك



ان التخصيص انما جاء من سبب العري لان جملة وضع العري وهما احوال الجواب عن  
قول بن الفاسم ولما ابتد الرجل ليس من قرابته والله اعلم فانما الكلام في  
شيء ما استدل به بزعمه واما الاستدلال بما تفيض ما اعاده وهو ثبوت  
الشري لان الشري يفة وهو ينفي رتبة كفي فاعوة سمعتها من سيرنا الشيخ  
العالم العلامة معين المسلمين ابو علي ناصي الدين المشبه اليه قال رضي الله عنه  
الشري له من ابي احمه هاشمي في العري فان لحم شري جاعا سايح الفيايل الثاني  
شري في بشر عا سايح العري الثالث شري في بين هاشم عا سايح في بشر الرابع شري  
في عن الحلب عا سايح الكل الخامس اعلاء رجاء الشري واسنا هاشمي وب  
النبي عا الله عليه وسلم من له ولادة عليه باقوله النبي صلى الله عليه وسلم  
ع يغلق من اولاده عا عا بالشري في الشايح سببه الانتساب اليه يلحق في الولادة  
انما هو لمن لنباته عليه ولادة ونسبة الولادة الى الام حفيضة لان الولادة في  
وضع العامل يقتضي بالام واذا كانت الولادة وصفا يختص بالام كان الشري  
الحقيقي المنسوب لولادة النبي عا الله عليه وسلم للام بالشري في الحقيقي للام  
فان الشري يفة شري لاننا بينا ان الاب لشري في سبب الام ومهما كان الاب  
شري عا كان الابن شري عا ونسبة الولادة للاب يلحق في الحجاز لانه سبب  
الولادة والطلاق المسبب عا السبب عا مشهور والتحقيق ان الاب ليس  
مسببا تاما بل احمه اجزاء السبب فيفسدت الولادة اليه عا وليس كذا الك  
نسبة الولادة الى الام ولو فحق هاهنا المسئلة في مختص شيخنا الامام  
وكان ربما عا في حرسه قبل وضع مختصه فقال شاع في اول هاهنا القرن  
عما ما يلحق الخلافة فيز امة شري يفة وابوه ليس شري في حد هو شري عا لا جابني  
الشيخ ابو علي منصور المشع اليه من بعدها بحاية ثبوت شري في وتبعه جل  
بلح واهبني الشيخ ابو اسحاق بن عبد الله ميع بعلمه وسهنت شيخنا

بن عبد

بن عبد السلام يرحم بتخية مشيته متمسكا بالاجماع عا ان نسب الولد  
انما هو لايه لانه منه وفله بعض من لفتي من الفاسمين وقال يلزم عليه انه  
لو في وج يزوج اوصى اي بحد عتقه واسلامه شري يفة او يكون ولده منحصرا  
شري عا وهاهنا لا يفوله منحصرا او مسلم انا الشك والبالع يقر في المسئلة  
وافرن ما احتج به الاولون متمسك بما تمسك به بن الطار وبان اصل الشري في  
فاطمة رضي الله عنها وهو نسبة الامومة للنسبة الابوة قلت **والحق**  
ان ابن الشري يفة له شري في ما عمن امة ليست بشري يفة عا الشري في العري وتمسك  
بما تمسك به بن الطار من عا بما يقع وتمسكهم بالقياس على ثبوت النسبة  
الى فاطمة عا مع انه شري في ثبوت ولادة الام في عا بانه انما ثبت بهاهنا النسبة  
فيمن ثبتت نسبته اليها بسبب الابوة فها عا كان الشري في ثابت في صورة  
الاجماع ثابتا بالنسبة الى فاطمة رضي الله عنها الثانية النسبة اليها بالنسبة  
الى الاب محينين لا يلزم ثبوت في الحفسير لانه انما تصور ثبوت النسبة الى  
فاطمة رضي الله عنها وبالنسبة الى الاب وهو ابو الولد المتكلم في شري في  
الثاني بسبب ابيه الى الحسن والحسين في الله عنهما بالنسبة الى الام لا الى الاب  
وهاهنا النسبة الثانية في الحفسير اضعف من النسبة الثانية في الاصل لانها  
فيه بالنسبة الى الام وهي فاطمة رضي الله عنها وبالنسبة الى الاب وهو ابو  
الولد المتكلم في شري في القابيت بسبب ابيه الى الحسن والحسين رضي الله عنهما  
وبالنسبة الى الاب وهي في الحفسير ثابتة بالنسبة الى الام وهي فاطمة رضي الله  
عنها وبالنسبة الى الام ايضا وهي ام الولد المتكلم في شري في وهي في الاصل  
افرن وفي الحفسير اضعف من الك في قوا في القياس المحذور البني  
وابني شيخنا الامام بانه انما عا بالشري في فلا يعيب ليل يشك كونه شري عا  
من جهة ابيه وهاهنا عا ما ائق به للتونسيون وعما ائق به اهل بحاية فيجب



من دعاء نالك وهو ما اختاره وهو محتمل والصواب ما سبق اولاً لانه ما اعية  
الى شدة نسيه بالشئ من جهة ابيه فينبغي عليه القتل لمن نسي نسيه بنفسه  
او من الفخذ لمن نجا عن نسيه الى غيبى الك من الاحكام وكذا ان بعض من  
ينسب للشبه من جهة الام يشنع على من نجا الك ويقول ها ولا ينقون  
ان يقول الانسان انا حبيب رسول الله ص الله عليه وسلم ولا شك ان لو  
الشمير بالنسبة الى الابوة ها اهو الله عليه العمل وغيره محتمل وعلى ما  
اختار شيخنا يقال له شئ من قبله واذا وقع مغفل بلا عيب من قاله  
والله اعلم مسئلة وفي الزاوية لابن شهاب ان اوصى لاخته فانه يشمل  
اخوته لانه وابيه او احد حما لعله تعالى فان كان له اخوة مسئلة وان قال  
لما الى اولادى محبى الباجى عن بن الفاسم انهما سوا وجه العصبة والنسابة  
والعزات لا الخلال يربى العصبة ومن في فقههم من النساء مسئلة رلى  
قال شيخنا فيس خذ بناء العم ولو بعد من ها اهو المحذور وعن بن شهاب  
هم من هو من جهة الابوين ولو بعد مسئلة ولو قال لى لى محبى الباجى  
ان الوصية تقسم على الاقارب بالاقارب بالاجتهاد وفي العتبية لانه خل فيه وله  
البنات ولا ولد الخالة وعن بن كفاة فخل فيه العم والخال والخالة وبنات الاخ  
وبنت الاخ وروا على بن خل فيه افا من قبله وافا ابيه وعن اشعث  
بن خل فيه كل غير رحمهم من قبل الرجال والنساء ومن اخ خل فيه الاخوة  
يلزمه مسئلة الخالة الا ان يكون لى بنت الابن مزينة مسئلة الوصايا من دعاء  
عيسى من اوصى لافا به ثلث ماله فهو لى اية من قبل الرجال ولا شئ لى اية  
الام الا ان لا تكون قرابة من قبل الرجال بن رشيد ان يكون الوصية قرابة من جهة  
الاب فصح لى اية الام انما فان كانا معا جعل بن خل قرابة الام فانه اشعب  
اولا وهو قول بن الفاسم ورواية مسئلة شيخنا ابو الفاسم الغم بينه عن

حبس

حبس على ولده الجار لانه جميع داره وبستانه المتصل بها بجميع حقوقها  
وما بعدها وما اقبل بها اولادها الت كور دون اللامات واعفا به واعفا به  
اعفا به ما تاسلوا بان يبق منهم احد فبباع الدار المذكرة بحسب  
اجتهاد القاضي ويبنى ثمنها للفقراء والمساكين لا يبيع ها العيسر من  
حاله واستثنى الحبس المذ كور بيتا ومجلا عليها وما يتصل به اليه  
من مباح الدار المذ كورة بسببها واستغلال ربع البستان المذ كور على  
الاشاعة مدة حياته باع امارات لى الك بالحبس المذ كور وحاز الولد  
المذ كور بوجبه ويضمن المشهور حلة ما استثنى وتوفى وانقضى الولد  
وعقبه ويبت الدار ويرى ثمنها كماله كى وقار من نجا عن العقبه وارا  
بيع البستان بجميع حقوقه كالدار فكله الك او يتفاد غلته للفقراء ولا يباع  
فاجاب مسئلة لا اربيع نالك ويكون البستان والمراد بى محبة ما حسب ما  
جعله المذ كور وباله التوفيق مسئلة بن الحاج بن علف مضمعه  
ان فلانا حبس على ابنته الصغرى في حجره وهي فلانة وعلى من يحرق له من  
ولده كى او انشى على الصواب ولا عتق ال جميع فصح في الكاين بوضع كنى  
وعا اعفا به الت كى ان منهم واللانات ما تاسلوا وان بعدوا وامتنع برودهم  
فان انقضى من حبس عليه من غمى عقبه او انقضى اعفا بهم وى تنق لى بنية  
والحبس حى رجع حبسه عليه مطلقا بلا تحيس وان كان ميتا الى اولى الناس  
بالحبس يوم الى جح لا يباع ولا يوهب ولا يعارض ولا يحول عما شوط منى  
الشر وط يوق ها احق جى الى الله الارض ومن عليها الا يى اجتماع ملازم  
على البيع لما جتحم فان لم يجرى حاجتهم وامتنعت كان لى بيه ومنى  
احتاج منهم باع حظه وهم مصنفون فيما بينهم من حاجتهم وان غمى  
فاخر او غير الى المنصور حبسهم والتضى جميع حبسه راجع اليه ان كان



حيث اولى ورثته ان شاء وشي ط المحبس اصلاح ما ودا من الحبس من غلته بعد مع فته  
بغيره الك وغلته وتولى المحبس اختيار الحبس من نفسه لابنته ولحقه كذا  
يجوز الا ان يكون عليه من ابا بجه الى ان يكون الفيزي لم يعسج شقه ما نفسه  
في تاريخ كذا **اجاب** بن عطاء واصبع بن محمد بان التحيس المذكور غيب  
جائز ولانا فيه والجنه في مروت عن المحبس الك انك الرواية عن اهل العلم واجاب  
بن رشيد بان شي ط المحبس في حبسه رجوعه اليه في حياته بعد انقضى الحبس  
يرجع الا ينقض الحبس بعد وفاته الا من ثلثه وكاه او صي تحيسه بعد موته  
لمن في غلته لمن في عا سبيل العرا بالواجب ان حمل الثلث ان يضي على  
ع الك ويكون ما صار للوارث بعد خليفه ورثة المحبس لانها وصية لوارث حتى يفرغ  
الموكل من الوارث فينقل جميعه للعقب كمسئلة ولم لا اعيان بها انك  
الرواية عن مالك واهله **اجاب** بعض فقهاء يخليوس متى وقع قطع  
العقب فيجوز جمع الى مسئلة الرضا المذكورة في المذكورة لقوله ان ماتت  
ابنتي وعقبها وانا حي رجع الي وان ماتت قبلهم والحبس ما في حقي في هاهنا  
للوجه كالرفيا ووقع في حبس الحبسية من سماع عيسى عن بن الفاسم فيمن  
حبس عا رجل شيئا من ماله ويستثنى مرجعه اليه فيعرض فيسرجعه لوارث  
لا يجوز الك للوارث لا قليل ولا كثير ولا من الثلث وهي وصية له وهي مسئلة  
بعينها لمن تخرجها ولان المواز عن مالك فيمن تصدق بجمع يتلعا انه  
ان مات المعطى رجع اليه العبد والاكل للمعطي فقال ان مات المعطي لا يرجع  
العبد للمعطي والمعطي وارث في وصية لوارث لان الاباء عن الوارث ومثله  
اخي بن نافع وزاه سوا حازها لا حي بالحل ولها نظاير كثيرة لمن تاملها  
بها امير بماء الحبس وقوله متى نفي فيه فخرج من اثارا وهو ينفق بطلان  
الحبس **اجاب** غي جمع بان هاهنا ممكنة اغنا فيهما من سابق عن  
خلق

خلق خوطب بها من الان لسرا في القيم وان **اجاب** ابو عيسى ان العايب وابو  
بكر بن عبد الرحمن باعضله الحبس والحي يا الشيط موهنا ولا مبطلا الحبس  
والنبي فلا هو الحق والمخفف والصواب وبه اخته ووقع جوابا في احكام بن  
سحل في نظره وموضع الشايخين من السبق بالحل التام لا ينفى ولم يقع في الرواية  
الا ما يربط فتواهما في الواضحة لابن الفاسم فيمن حبس واستثنى المجمع  
اليه يجعله حيث شاء ان كان يبيع المجمع اليه يجعله حيث شاء وهو من  
راس المال وقال مطهر في هو من الثلث واختلافها في المجمع لا في شي  
الحبس بل لعبد المالك في المجموعة من قال ما اراه هاهنا حبس على فلاحه  
عمى او سأل محموله سألما عن رايه في الحبس قال ماله ركعت الناس الا عاشوا ولم  
في اموالهم وفيها اعطوا ولان العنق وفعت هاهنا المسئلة في زمان  
منه ربي سعيد باستئصال ثلاثة من شيوخ الشورا لم يملك واحد منهم  
الحبس وبثله قال بن العنق وهاهنا صفة العقب متى جمع الى العقب يفرغ  
موت المجرى في المشتغل لابن ابي رمن من انشائه محقق نص هاهنا النازلة  
وهو جهة وفي سماع بن الفاسم من حبس عا ابنة وابن اخيه مارة حيا فها  
جاز للمحبس شي المجمع من ابن اخيه وهي عمها وهاهنا اكله يربط فتوى  
الشايخين واستثنى الله وانهم الحبس لوجه وجواب اخر عطف التحيس عامل  
لا ينفى افي فيه لاحد من الوارث لان في شيء منه في حيازة الابنة ولا عا عفا  
من بعد ها وهي عن عمر معقبة محورة في صفة الما ولم يكن تقع فيها  
حلافا وانما اختلفوا عنه ان في الحبس عليهم هل يكون مرجعه من راس  
المال او من الثلث ان حله ولم يقع السؤال عن هاهنا الوجه باضي عفا  
**الجواب** زاي والعجب من الاشياء المتكلمة لعلها بالقيم وان  
وتن كد لعل ع الك دفن حبة عفا اصحاء هاهنا الشان وليس بينه وبينها



/ايومان لعله يكن في وقته في طيبة من يعلمها كما هي وان فقها الغني وان اكثر  
 علما من فقها فرطية فاراد يزيد علم فيها منحه وكان اجماع بين زيديين  
 والغايبي وابن شبلون وابن اخي هشام وغيرهم من يقول العلم بالغي وان متوازيين  
 وهو المشهورة بالحلم فريدا وحديثا الى ان اخر بها الغني وحق لها ان ياتى بها  
 الفتوى اليها حينئذ ولقد ورد عن شيخنا الامام اسولة من غنى ناطقة حاضرة  
 الان لمس من فقها بها المعنى في اصول الفقه وعينها واداء عنها وفرننا  
 في الكعدة وان كان اعتمض عليه بعضها بالتعقب ولا عتاض لا يغلو من زمان  
 كما قال ما لك كل كلام فيه مقبول ومرء ولا كلام صاحب حياء الفسي  
 في دين النبي صلى الله عليه وسلم وكذا اختلف بين زمانه لانهم يعصمون من  
 الخطا **مسئلة** وفيه ايضا كتب من اشيميلية الى الغني وان يمين او وصي  
 بتحسيس في من اصوله عينه على المساكين واشتد ط ان احتاجت ابنته الى غلة  
 في الك رجح اليها وهي مصروفة فيما تلحق من الحاجة ويمين او وصي بتحسيس  
 في من اصوله شيء عينه على محبة معين الا ان يولد له فيكم او انش واحتاج  
 احد هما فيضي به اليه وان احتاجت الابنة بريد ابنة له وله ابنة او ابن فيضي  
 في الك اليهم ويولد له وله فهل يضي الى البنت ام لا فيضي به اليها الا ان يكون  
 معها وله او يضي به اليها ان كان اراء بمعنى الحبس ويحل في الورثة وكيف  
 ان كانت طاهية الخنا وزعمت انها محتاجة هل تصح في **باب** ابوكي  
 بن عبد الرحمن هاتاه وصية لوارث ويحل فيها سائر الورثة ان رجح في الك اليها  
 على سبيل التمثيل او رجح مرجح الحبس لا يكل الا من اوصى لوارث واوصى بوضايل  
 في حل سائر الورثة في السكنى وكذا الخزعة ولو كان بنتا فحويين سائر وله  
 حبسا وشي ط لحم ان احتاجوا باعوانه الك بلحهم في ان لا يهاج الغني مع  
 الحبس من اجل شي ط البيع عن الحاجة والتمس اشترط ان يولد له وله واحتاجوا له ابنة

عني

من عت حاجتها في اليها والى من معها من الورثة فيكون معها فيه كان يعني  
 الحبس والصورة العتلة **المسئلة** في الوثاني المجموعة اذ لم يقل يصح في بيعه  
 اشياء الحاجة ويجوز الامانة له يكتفه ولا يهاج يعلمه بحسب سبيعه  
 واجاب **باب** او عمن ان شي طه في تصريفها نافع لانه ماله شي ط فيه ما احب  
 والناس عنه شي وطهم في اموالهم ولا يمين على البنت اذ لم يرضع عن الميئ  
 من اوجوه اليمين واذا كانت تحت رجل ملي فليست بحاجة الا ان يكون الميئ  
 نصه حاجتها اليه شي لليل مع الزوج يعرض عنه انه قصر وانما الاضيء الحبس  
 اليها او النفع به شاركها الورثة فيه ما امانت بالعمل فيه على المقصود عن الميئ  
 او عن شي الوثيقة هل فصع الميئ ابطال الحبس على المساكين في حاجتها او فصح  
 نفعها حاجتها رجح الى الحبس والورثة فيعمل على ما يبيعهم واذا جمع الميئ  
 الوصين والارث في غير ابنته وحاجة البنت في شي ط انما في من المحبة للاشترط  
 الوصين ما اتى به الى الورثة اشترط فيه جميعهم ان لم يمين واذا اكلت طاهية  
 الفناح يلتفت الى عواذ النفع بل لانه **مسئلة** في الحاج من حبس  
 على ولده في الصبي يزوا عفا بضا وحاز لها بشي طه واشترط ان ما لا من غنى  
 عفا او ان في صفتها رجح اليه باجمعه بفعل فيه ما احب ولا ينفذ التحسيس  
 والتحسيس جائز شي ينكح ان ما لا من غنى عفا تصب فيه ما يوجبه نكح وهو  
 صحيح لان خياره صحيحة وان توبى الحبس قبل الك نفع الحبس على ما اشترط  
 ان لا يشترط يوم في رجح اليه ملكا **مسئلة** وفيه انما اشترط الحبس ان ما لا  
 كان للمحبس وان ما لا الحبس عليه فله رجح اليه فان ما لا الحبس قبل كان للمحبس  
 عليه ملكا وان ما لا الاخر قبل رجح للمحبس بشي طه وان فله رجح الى ورثته  
 فهو كالغني ويبي رجح بعم موى الحبس عليه الا في الغامر بالمحبس في اشيا  
 يوم ما لا وورثته هم هم بفتح لفتح **مسئلة** انما اقال في ارجح حبس عليك



حياته في سبيل الله فخرج في سبيل الله بعد موته من الثلث عنه بن القاسم ومن  
راس المال عن اشعبي ولو قال خرج لك حياته وفي سبيل الله بعد موته فلا خلاف  
انما خرج بعد موته من راسه **البس** زلي وخرج عليا بمسئلة الوصايا العشرة  
رجلا مائة اجلا معلوما او حياته في سبيل الله بعد الاجل او موته فكلها الاولي  
من راس المال عاشر او مائة لا يخرج عنه للامر من معا في حياته مع جواز بقائه  
حتى يستحقها الا في وفي حياته المسئلة في حق العتيقين حياته والا في  
بعد موته فلهما احسن فيها الخلاف **مسئلة** وفيه في رجلين فلهما  
ان يحبسها ايهما ما في نصيبه حبس على صاحبه حياته لا في فيه يرحم الله  
غيره وكل واحد يقول الحق انا الفنا في كل من يختلف فيه فعلى من يقول الحبس على  
معين في حق ملكا يخل حياته التخييس ويتصان بها في حق الفول الاخر يرجع  
مراجع الاحكام في كل السكنى فان ما تباح فيها فيكون مراجع الكياس **البر**  
اصلها مسئلة الرضا التي يبيع بها ملك ولم يجرها وهي في العروة **وسيلة**  
بن رشح عن حماد بن عيسى وعقبهم فان اقرضوا حياته رجح اليه وان اقرضوا  
بعد موته رجح لم يجرها **باب** في حق الحبس اليه بشي كنه فان ما قيل  
انما اقرض العقب نفع من الثلث وما حصل منه الا ان يبيع العروة **وسيلة** عن  
حبس على اخيه وعقبها وشي لان ماتت ومع عقبها وان في العقب في حياته  
ان يجر حبس **باب** وان ماتت بعد كولا عقب لها وللحبس بن اخ له وابن عم وابنت  
الحاجة واراها الخول مع الاخر **باب** في طر جوعه اليه يوجب كونه  
من الثلث بان جملة بقوله لان الاخر وما حصل منه ولا شيء لان العم ويكون البقية  
مع اثنين جميع ورثة الحبس يوم مات وكان البقية الورثة الخول مع البنت في  
غلة الحبس في حياته ولو جملة الثلث **وسيلة** عن حبس على اخيه وعقبها  
وجه انقراضه لم يجرها لان يحتاج ويحول عمره فيبيعه لنفسه **باب**

الشرط

الشئ ما كان كونه في اصل التخييس ان كان عام في الوصية يبيع من الثلث  
عاما في مالك واصحابه او ما اخل الثلث عنه **مسئلة** بن علي اقرض الحبس الرجل  
في عرضه في جميع ورثته في رجل مخرج عن حق من احيى وعقبه الكمال  
لحق فيموتون ويصنعون ما شاؤوا وكنه الكان حبس على ورثته دون بعض  
ولم يجر في ذلك في الك بالحل وهو عوروي وقوله بن القاسم **باب**  
**مسئلة** في الحبس الخ اوفى لمن يستغفله حل وفيه غلته **باب** **البس** زلي  
لها في حكمها ان المتفر من ان يوفى غلته وفي وثائق المجموعة ما يقتضي انها في  
غلته المخرج قبل حصول الحبس عليه انظر في نسخة استثناء الحبس منها  
يسكنه حياته **وسيلة** في حق الامام عن اوصي ثلثها لعقب ولها  
بان يجر رجح لاخته لها في توفيق وتوفيق اخيه الاخرة بعد هاتين توفيق الولد  
وم يجر في رجل يكون ثلث الوصية للاخر او تور عن الوصية **باب**  
حق الاخر الميت من في الك لورثته للورثة الموصية ونحوه اقرض الثلث يبيع  
حاشا **مسئلة** من يوم الموت لا من يوم المخرج وهذا في نحو ما في ناعن من يجر  
**مسئلة** بن الحاج من حبس على يولده وترايه له في واشي فباع الحبس  
فاجتنب بعضهم بالمال الحبس وجواز البيع ولان الموار عن ملك اجازة مثل حاشا  
الحبس ولا يجوز بيعه قبل ان يولد له وحكي بن القاسم في التخييس على العمل خلاها  
والفتوى يجوز بيعه ومع حق التخييس قبل الولادة وبعدها وفي بعض  
الى ما في بن الموار وتجب من الفتوى خلاها **البس** زلي وعا حاشا امسا  
صاحب الوثائق المجموعة شئ ثلث من بن سعيد ان بعضهم زعم ان التخييس على  
العول لا يجوز والصواب الجواز في حق بن السليم وابن رزق وان محمد بن عبد  
الملك بعله عملان وجه واحتجوا بجوازها الا عفا ما تاسلوا وجه غير  
مخالفين فضلا عن كونهم جملة **البس** زلي ان كان هناك التخييس تاهل الموجود



من الالة بلحل جواز لتعلقه بموجود والمعلوم تبع له فلا يلزم فيه وان كانوا غير  
 موجودين بوجه اول او لم يلزم بل يعلقه بقوله لا يجوز الا ان يقال في مسئلة الاعفاء  
 اجماع فيفسر عليه وضاحتها المرونة في عتقها وشيئها ان العمل بالعرف قاله لا ينافي  
 الصواب بالشبهة للحمل ولا يبي ان له حتى يولد ويستعمل في سجل شيئا ابو  
 القاسم الغني يبي عن حضيته الوفاة وتصرف عا ولده الصغير في حجي بربح  
 وحار له بالشهادة من الك واشي ط ان مات وعي خلفه ولد له في حجي حبر عا  
 الضعفاء من المتصرف المذكور فان لم يكونوا واستغنوا بالصرفه لضعفاء  
 المسلمين وان مات الولد وخلفه في الصفة لولد المتكورة ان مات الولد  
 وهو عا ل حجي وان مات وهو ريشيل لم يبع الصفة المزكورة وكذلك وان باعها  
 وتصرف فيها بغيره ياتي ويبي لعل المتصرف المذكور وارث غير زوجة وحجي  
 ام الولد المتصرف عليه مع الولد محضي الزوجة واجاز الصفة طوعا منعا  
 ومات المتصرف من مرضه وبها الولد يتبع في الصفة المذكورة وتزوج امه  
 وولد عا ولام اش مات وفام اولادها عا المتصرف عليه بان امح اسفقت حقا  
 قبل وجوبه وايضا من فقها باس لنوفو عا في الموضع والاب حازن القول والاشهاد  
 ومن جملة الراجح المتصرف به عا السكتي في غير منة الاب بل مات في يوم  
 صوفته وللصفة الام صفة تعني لحيارة عا القول بامضا جعل جعل تسمع  
 عا عواهم ا لا ما اجاز بقوله قال مالك في وصاياها الثانية في من حجة  
 من اخن له ورثته في مرضه او حجة ان يوي باكثر من ثلثه الى ان قال بمن كان  
 فالا من ولد او اخ او ابن عم وليس من في عياله فليس لهم ان يجمعوا وامه المرأة  
 وبناته التي تن من كل من في عياله وان كان فم اختلف وعصبة الذين يجمعون  
 اليه ويجمعون ان منعوا اضي بجمع في منعه رجة بلعوا ولان يجمعون ان ران  
 اجازت لعل الك لانهم خا بوا ماما وصفا قال في حافة بواب منة الجواز عن  
 حافة

حافة المسئلة الاولى ومنطوقه فيها واستثناء ورثته يدل على انه لو لم  
 يستثناء نعم ما جاز والى الك وابتدأ به بل رجوع لعم وفهم في السؤال  
 انه طوع بان كان عا محض ان الزوجة طاعت من الك متبرية به ولا رجوع لعل قاله  
 اكثر الاشياخ الثاني قوله ش رجح بجه موته والمرأة الحجة هناك ترجع عنه لاسيما  
 وفيه وجب بجه مرة لحويلة لعل عا انما ولده لولاء امن غير بجه ومع جلم  
 رجوع الثالث قوله ان ران اجازت لعل الك خوما ماما وصفا بل لعل ان رجوعها  
 لورجعت لا يقيع الا بشي ط ان تكون اجازتها خوما ماما وصفا في الوقت السابق  
 لكان عليها الحلق المسئلة وليس ما عا في من اجازة الام وهو صحيح ومات في  
 من اجازتها لا يتقضي الى حيازة في عا الحلق هل هو تنقيب او انشا وفيه عا  
 في الك في مسئلة من او صا يجمع ماله وليس له الا واري واحدة مع ان ما جازة الى  
 مبلغ ما به رج الثاني محله انشا وهذا عا يقتضي الى حيازة مسئلة بن الحاج  
 لعل الشهادة للشهود بحسب موضع ومعين والحسب من التاء هو غير حبر وفي  
 شهادتهم ضعة ووهن والتاء اراء لعل في المير في مفتح الحق انه لا يجر فيه  
 حبرا ولا شيئا مما شهدوا به وبها عا او بن الشيوخ في مثل حافة مسئلة  
 وفيه عفا الاسترعا عا مل في الحسب لا يوثقه مع من نسبه الى محسب وعلم  
 في قوله ملكه الى ان حسمه الا انه لا يثبت بشاهدة بن وفي البلد جماعة  
 عدول لا يبي موني الك عا ماروي عن بن القاسم في اقول وهو خلاف ما قيل  
 المرونة وان اثبت المقوم عليه ما عا في من انما ملكه وماله وفيه واعتصار  
 منه المدة التي عا في ها كات الشهادة في الك اعمل من الاسترعا بالتحسيس  
 لتقع من تاريخه قاله بن رشح وابن عتاي وابن الحاج مسئلة وفيه من يبر  
 حبر من مال ابيه فاثبت لنفسه ان ملك لاما واليه فاثبت الشهادة على  
 السماع انه حبر في حجة الملك اعمل لانها تقطع بالشهادة الا ان تشهد بنية

اعمر بنية الملك  
 اعمل من دية السماع  
 بالتحسيس



الحبس على الفطح والمحببة ويفضأ بالعدل البيتين مسئلة عن عبد الملك اذا  
شبهه شاحه بحبس لغوم حلف معظمهم واستحق جميعهم الحاضر والباقي  
كما يستحق الحبس من حلف ومن يولد لولد مسئلة وفيه بين شفع مع  
غيره في حبس فخرج شفعاته لموجب ولم يثبت الحبس ولا عتقه بطلانه بخارجي  
المشهود عليه بالحبس ببعض ما كان شفعه فيه انه حبس فحل مستفيض المعاوضة  
وبالملك اقتراح بعض الفقهاء ورد كل ربع الى بين الملك الاول واقتضى بعضهم بان ربع الشاحه  
يبيع المشتري ولا يباخه فيه عوضا فيبذل الثمن والمشتري يبيع ووقع الحكم  
بهاذا الاتي فحل ببيعها ام لا جواب مسألة ما حكم به الفاضل من اعمال الشفعاء  
الشاحه في اخراج ملكه بالحبس من بين هوانه الاقوال في هانها المحتوان  
كانت شفعاته في الملك المتكورا انه حبس على البايع وجب ان يخرجه بقيمة  
العوض في غلة هان الملك مسألة البايع ان يطعمه القيمة المذكورة وباخذه  
ملكه ولو ان الحبس لغوم البايع اخذه الحكم عن يده ووفق لموجب المشهود  
ولا يجمع على البايع شي من العوض مسألة زلي هانها حاكم المرونة يبعها غا الامر  
في عتقها الثاني لوردة شفعاته ثم شفعته اذ احدهما عتق عليه فالشفع  
ان جاء عا فوله بحد الشفعاء واما ان قال كذا فله ان يمتنع عليه بعا فوله هانها  
ان رجع وقال كذا كان باي شفعاته بالحبس صار له الحبس الممتنع او كذا على  
من عتق بن الفاسم ان الفاضل احب الورثة بان اباي اعتنق هانها العبيد وان شفع الورثة  
ومعه عبيد صار له في القسمة قال يحتق عليه وان صار له فيه فلا يحتق عليه  
ويستحب له ان يجعل ما قبل نصيبه منه في رتبة اخبره لو كان وحده فلا يحتق  
عليه بالقسمة انه ليس هو المقتضى عا عا عا ويستحب ان يجعل ما قبل ما يملكه  
في رتبة ويكون ولدا ولا يبيعه وتقرع في الشفعاء ان من الشفعين وغيره ان  
شفعه المشهود في حبس في العتق شفعاته تمنع في بيعه راجع الى الحرية وان  
شفعه

شفعه الحبس سبقت بخوضه اعوام والشفعه اعلال بالخاء عليه العمل  
وقاله بن خزيمة انه ان يشفعه معصم في الحبس يملك شفعاته تمنع في الحبس  
والبيع لتضاعف هانها واقتضى حارث ان المشهود ان كانوا عدلين وقت البيع  
بان شفعاء تمنع سبقت في هانها النخبة بشفعته تمنع سافطة فيهما وان نصبت  
في الك فشفعته تمنع جارية ويطلب الفاضل ما جاز الله بما في عنقه من الك  
فيجعل عليه وزاد بن رشيدي القول الاول ان تقوم بينة في خروج الحبس من بين  
الحبس ان يكون معصم اخر دن كما تقرع مسئلة وفيه ان اقال الشاحه  
لا تقبل شفعاته في شفعه فان ما الشفعه لا يحتق وباحتق حانها هانها ومنع من قبلها  
اللاء يقول ما خلع العتق مسألة زلي هانها تقرع الاربعين انما هو اقل ما  
شفعته لا يحتق في شفعه لا تقبلها لمانها في شفعه من المشهود عليه  
حتى يبعها الخلاق وهانها الشفعاء حتى لم يبع فيباع رجوع الا بسبب ما قاله  
فيها من المشقة من المشهود عليه بخلاف التي قبلها مسئلة وفي الحرية  
ان اباي احب الورثة ان اباي حبس عليه عا ركنها وانما حصلت تحت يده بسبب  
في الك وان شفع حاج الورثة بالواحد ان يثبت المربي انه فسخ العار في حياته ابيه  
وصحته شفعه بغير رتبة الورثة فان لم يكن معه مع عنقه من شفعه من العار  
حسبا على الوجه التامينكي وكذا ان اقرع اباي الفاضل بترك حصته من  
العار حبسا ويضاف فيه المربي انا البقية الورثة بحد حلفهم انهم ما يعلمون  
للفاضل فيها فبعض صحة ابيه مسألة زلي لا يرد في هانها اما تقرع من عتق  
عتق البعض من العبيد الثاني فروعته بعضهم لانه عتق بعض فامتنع البقية بخلافه  
لا يستكمل عليه ان كان هو المقتضى وتكيس بعض العار مسألة شفعنا  
اللامع عن حايك محبس عار جليل اراة فسمه الا غتال واجاب مسألة لا يجوز قسم  
الحبس للاعتقال مسألة زلي نفع في كتاب القسمة فسمه الحانها وما



اجازة مالك من فسخة الفسخ للجن انما كان عاوجه المكافاة يجوز المسئلة بلا بيعه  
 ج يانه هنا ايها وهاه اي الوقت الذي فيه كان ما مع فسخه ولا يجوز مطلقا  
 مسئلة وفي احكام من سئل العاجي في فسخة الحيس ان تامر المستقر ليس  
 في الحيس ان يفسخوه فيفسخ فسخة اعتصار او اعتلال الى ان يبين من الولاية  
 او المولى ما يبين في الك برابرة او فصل عما ياتي عليه احكام المسلمين وقال  
 لنا بن هبة في فسخة الحيس اختلاف في مسائل المهمة وغيرها منها قال من  
 القاسم عن مالك من حيس او تصدق بها اولا في الصغار والكبار على من الكبار  
 حتى مات او لم يولد ولا يجوز منه شيء بن القاسم وكذا الك التوبة وروى علي  
 ان الصرفة يجوز منها حكة الصغار لانها تقسم ويحل الحيس كله لانه لا يفسخ  
 وماله في مسئلة وله الايمان وكل ولد يفسخ الحيس عا عنه الولد وولد الولد  
 في قال بانه انفق واحد من ولد الايمان يفسخ نصيبه عما في من ولد الايمان  
 وعما ولد الولد في المسئلة لولد ولان اية زينة فيها كفا وفي المختص اختلاف  
 بن المواز وابن اعين في فسخة الحيس فقال الاول يفسخ وكذا في وثيقة وقال  
 الآخر لا يفسخ وان وقع فسخ واحتج برواية علي المذكرة واختلافهما خطأ  
 لان فسخة الحيس فسخة انتفاع لا فسخة بفتح مفتاح من ياتي والمنتفع  
 فسخة البقاء **وسئل** بن رستم عن ميراث ملك محبة عليه وعلى  
 عفيه ثم عا مسجج بعد انقضاء العفا فيما عفا من رجل عني بالتحيس فماذا يجرى  
 الى املاكه وخلصها واقتلها مرة حياة ثم توفي بفسخها ورثته مع ما  
 انصاف اليها من املاك ابيهم واعتصم كل واحد بنا واحدا وعوض وفوت  
 كثير امن وجوء التوبة ثم انتقلت الى عني مع وطلعت امن وجوء التوبة  
 من فسخة من موارثة وعني ها ولا علم لاحد منهم بالتحيس ثم فسخ بنحو  
 من سبعين عا ما انوال بايع الاول والحق عفا لاصل الحيس المذكرة وكذا  
 مواضعها

مواضعها وحدها وعرضا وعفرا ان تضمن ان المكاتب لملك استطال  
 عا البايع مجاهه ومكنته من السلطان علم عني بها من بيعها منه المشتري  
 معلوم بالا اعتزال وحسن الظن بغيره لا يفسخ اليه ما عني وثبت الرسمان ولم  
 يبق من يترك الاملاك ويجوزها ويعين مواضعها وهي بيننا وبين  
 عنيها من املاك المشتري تلك الغربة والفراخ لان واليه البايع عا مسجج  
 يومين من هاه والغربة ومعها بالحاضة التي هاه والغربة من عفاها وعفاها  
 بها وضع من التوبة ولا يبيح ان شئت من ذلك ولا يبيح عفاها من التوبة  
 فيسكو نعمها هاه الحمة مطلق مع علمهما من التوبة عا لا وكذا عفاها  
 مع ربة حيازة هاه الاملاك وكذا لو ثبتت الحيازة والحيس حل يرجع بالخلعة  
 اعم لا فاجاب لا يفسخ بالحيس الا بعد ثبوت التحيس وملك الحيس له يوم  
 الحيس وتعين الاملاك الحيسة بالحيازة لها عا ما يبيح فانه اثبت هاه العذر  
 للمفوض عليه فان لم يكن عفاها من عفاها كذا في سكوت القايح واية  
 عا فو ما نقرم يبيح نفوذ الحيس حيين والحكم ولا يبيح بالخلعة والكفا  
 عا الورثة مع عفاها علمهم بانه حيس عا ما اختار الشيوخ وتغلرو من الخلق  
**وسئل** عن ميراث املاك يتبعها قوم من سلف من اهل غو السبعين  
 ستة نصيب المالك في ملكه من بنا وعني وعني ثم فسخ رجل عني ان الضيقة  
 رعن يبيد هاه تملكها هو ومن سلف واستخفى بعفاها عفاها بالرهق فاشت  
 من ميراث الضيقة بعفاها عفاها ان حيس اشتراها من حيس القايح فاقبل بان شهادته  
 الشرا العمل ثم اثبت القايح ان الضيقة حيس عليه بالشهادة عا خطوط رسمه  
 ونحو الرسم حيس فلان عا ولده فلان عا كل ولد يولد له واعفاها عفاها  
 اعفاها عفاها الضيقة بغيره كذا المشغورة بالفسخة اليه اعفاها اشتهاها  
 عن تحجيرها شرا عمل الاشهاد وفيه وعاني تحيل الحيس عن جميع ما وصفت

فما  
 هذا الجواب من ميراث  
 املاك الحو سبعة  
 عفاها عفاها رجل عني  
 ان الضيقة رعن ميراث  
 فاشت من ميراث  
 الضيقة ان جرد اشهاد  
 من جرد القايح فزارى  
 الحو او منه يملك الحو



من الاملاك وفض الحس عليه ذلك ونحو التاريخ فجل يكون فيله بالرقن والاملاك  
 لهاذا الحس وكيفية لو عني عن اثبات ملك الحس للحس الشفعة الفاطمة  
 حل ثبت بالسماح او لا وهل ثبت ايضا بالسماح انه من عطف الحس **فاجاب**  
 ان وجه الحق كان الا يطلق من بين هاتين الضيعة بقا من ان صار اليه ولا يسل  
 عن شيء حتى يثبت الفايح ملك الراهن لها ورهنه اياها وموته وانه وارثه او وارث  
 وارثه لا عني في علم شفعة يمينه ثورها وتعينها ومثله الحق في الفايح  
 بالحس على من هي مالكو ومن تبعه من المتفقين والمخاض في الخلافة في هذا  
 اصل ينصح عني ان اعني بالمفهوم عليه ان الضيعة اشترى اها جبه من جبه  
 الفايح عني او منه بملكها لجره فان كان موالحا لثبت الحس عني التحسيس  
 كما عني وانه من عطف الحس لا عطف له غير بالسماح ان عني عن اثباته  
 باليمين الفاطمة واعني بالمفهوم عليه فلم يجر مره في سبل المفهوم عليه عني  
 الضيعة التي اقوان جله اشترى اها بان اعني اها عني بعينها فلا يملك الفايح  
 تعينها بالجملة لا تعاقبها عليها شح ينطى الى التاريخ فان ثبت فرع تاريخ التحسيس  
 عمل عليه وطل الشرا ووجه الرجوع بالثمن وان ثبت فرع تاريخ سماع الشرا  
 او جعل التاريخ عمل عا تاريخ الشرا وطل التحسيس كزاجا الرواية وان لم  
 يعنى المفوم عليه بانها الضيعة المفوم فيها ولا يحكم للفايح فيها ولا ينطى  
 له لا احتمال صق قوله انه حيس ضيعة كانت مشهورة له وقت التحسيس شح  
 اكتسب هاتين الضيعة المفوم فيها وباعها من جمل المفوم عليه عا ما اشترى  
 عليه به يمينه السماع وغير هاتين الاحتمال والمحكم الاما تبين حكمه  
 ولا اشكال فيه وهو محروم هنا الامن جهة اقرار المفوم عليه عا فراجا شفعة  
 التحسيس التي يجر بهم تخويرا الشفعة الحس عليه وان لم يقع في عطف  
 التحسيس تحيز الضيعة المفوم فيها فتماز عا الصفة المذكورة التي يجر بها  
 العلم

العلماء في الجواز عا الحروية انما اياه شفعة الاصل واجاب اصبح بن محمد  
 اعلم يثبت الفايح ملك الحس لا حيس وفيما به بالحل وطل شفعة السماع  
 في هاتين الضيعة لا يستخرج بها من يجره فقبل هاتين الضيعة من لا يجره لا فرار من  
 بين الضيعة ملك الحس لها وثبوتها بالسماح ولا يصح في جوابها الاما قاله  
 بن رشيد واجاب في سوال اخر عن هاتين المسئلة انه عا الفايح المفوم  
 عليه ان هاتين الضيعة التي ثبتت في عطف التحسيس وثبت ان عطف التحسيس  
 قبل الشرا فلا يملك الفايح اثبات ملكها لا عني او المفوم عليه بن الك  
 ومضى الحس عليه بملكها لا عني ارا اليه فيما اشترى الفايح وان لم يجره ذلك وباع  
 الشفعة ولم يجره من يجوز الك مفتوح ان لم يكن في الشفعة حلوه مع جلا  
 في وصف التحريم في عطف التحسيس يمينه الاملاك بيع عني بيعه لان ثبت  
 الفايح غير الك مما ينطى فيه **فصل** في هاتين المسئلة قبل هاتين  
 با جبه فيها بنحو هاتين وابسك منه **فصل** بن منظور فاجب اشتمالية  
 عن هاتين المسئلة اهل الشور بنظرية ونحو عني سماع الفايح والمفوم  
 عليه **فاجاب** بن رشيد بنحو الجواب الاول يسك وزاد فيه بان شفعة  
 السماع انما كان فيها انهم عني الواسمعون عا الاطلاق محموله عا انهم  
 يسمعون عا عن الايام وسالوا الاعداء من شرا وعقلوا عا ما يقتضيه الاطلاق  
 ونحو الك اكثر من المحلة التي حرها هل العلم في شفعة السماع بخلاف لو لم  
 يكن في العقل عني الواسم فغيره لمره عني محصورة فاجب لم يثبت عند الاما  
 عا عني ما حكم بشفعة الضيعة يمين من هي بين وانه الفايح عن النحر قوله  
**فاجاب** ابو محمد وابو القاسم ولما الشيخ ابي عبد الله بن غياث بان سبل  
 شفعة البيع عا السماع عن وقته بان كان قبل وقت التحسيس وقضى به وطل  
 التحسيس وان كان بعد تاريخ التحسيس او لم يورخوا شيئا ففى بالتحسيس محلا



بالجورخ عن غيري واحتجوا عليه بما حكى عن حبيب في الواحة وتاجعوا على أعمال الحيازة  
وأعمال الخسيس بالافرار من المفوم عليه بالملك من حين افرا بالبيع بن محمد بن واو محمد  
عبر الصمر واجاب **ك** اصبح بن محمد لا يبيع الخسيس بالاثبات عليك له وقت الخسيس  
وليس في افرار المفوم عليه بالبيع الافرار بالملك يوم وقع البيع ولا منفعة فيه وان ارخ  
شهود السماع مرة تجوز فيها شهادة السماع نحو الثلاثين سنة ونحوها  
فرضي لمن عيى بين الملك وطل الخسيس وسجل به الك وان حروا نحو خمسة عشر  
عاما باقل قضى له بمغايها بين على ما يفي به من الخسيس واجاب **ك** بن رشيد  
ايضا في فنيق وقع في المسئلة بمسح بالان قال الحيازة من شى ط تمام الخسيس  
بما عا لم يبق من شهود الخسيس من حين الفترق ويجوز من جهاته الاربع فيقول  
هاذا الذي اشهرنا به الخسيس فليس به حوز وليس في عفة الخسيس على السماع  
ما يعز حوز ووصفه بالشهر الى محبسه لا يشهدا لاحتمال ان يكون للخسيس  
منع في غيره باشتقاقه في الك الوقت او حوله ارا او غير هذا ويكون عر الفترق  
الا انه زاحجة الخسيس زاحجة لم تكن فيه يوم الخسيس والاصول تقتضي ان لا يخرج  
شي من يوم هو بين الا بتبين تطلع به اليه لا بالاحتمال المشكوك فيه وثلث  
بقي طبة ايام شيو خافا فام رجل في دار محبسة معينة بموضع كذا مع وفي طبة  
اثبت الخسيس وسماه الحاكم في اثبات الحيازة وحي عنها ولم يخر له الا بابها  
خاصة بانفق في قضاء الوقت عامه م الفضا بالخسيس لعين عن الحيازة بقضاء  
جواب المسئلة الا ان يفي له المفوم عليه بالنعيق في النية فام عليه فيه بالخسيس  
وهاذا لم يفي له فيما طلعنا عليه بل انك في ما عا لم تشهد الحيازة ولا اقر له بها  
ولا منفعة للفراخ في اثبات ملك جره له ولا في افرار المفوم عليه بالبيع سلبه  
منه اوجبه الك البر والملك وذا لبعها اصبح بن محمد والصحيح بن رشيد  
واجاب **ك** وله بن عتاي بجوابي نقرم بعضه وزاد هناك ان افرار المفوم عليه بالبيع

جاء

جاء من جهة الفراخ بوجبه له الملك فيفضي بالخسيس له الا ان يكون تاريخ شهادة  
السماع بالاثبات قبل تاريخ الخسيس الى قوله وكذا جاء في الرواية **ب** بن زلي  
هو قوله في عما قبا عا انا عا جاز ان اشاع الحبة من الواحة وافام منعة بالاجتماع  
احق بذكر المسئلة من هاذا اسيل عنها شيئا الا ما عا عن رجل سكن  
ببلد الساحل وبن زاوية واشتق في غيري واخرج طهيها باسمه واسم بن اخيه  
ثم اتفق الى الفير وان وبن باعزا واية شى ما عا وخلص ولور وفام مقامه الى ان ماء  
فقام بعض المحققين واثبت رسالان الشيخ حين حبر هاذا البلاء واوقفه ايضا  
موبل الرواخر الرسم فيل جمع هاذا الخسيس انا با جاب **ك** خسيس انا اهل  
الطهي في افرقة غير تام لان الطهي في افرقة انا هو اكل منبعة  
لا اكله ربة واما طهي خسيس هاذا الخسيس فيماله بالموضع المتكور منق  
نقض ونحوه الك واما ما هو لطي السلطنة فلا والله اعلم **ب** بن زلي وعان  
يتفرع لنا في الك السراخه ها من قوله في ها في السور العاسرة لا يجوز بيع غير  
ان المعائن لان من افطعت له انا اما افطعت لغيره ولا تورث عنه قال لانه  
لم يقطع لا اكلها الا المتابع خاصة ووقعت لشخص المزكور باشتراها ثانيا  
من الخنزير في ية صانع من حوز تونس قال وكان بن عمر السلام بصرى ح جمع  
ملكها وكذا اخبرني الشيخ الصالح ابو الربيع سليمان المروغي عن الشيخ  
بن عمر السلام انه امر ان يدخل في الطهي مع اعمامه ولا يملكونه الك لكونهم  
افرى الى من خرج له الطهي وحي لمن يطيها السلطان **مسئلة**  
بن سهل في امرأة تسمى في داران امرأة حبستها عليها وعارجل اخي فقال  
لها ارجي با عققها في فلانة في بن لياية انها غطى منها الا ان يثبت احدها  
ما بين عيه **ومسئلة** ابو محمد عن اشتهى كتيبا وحسبها شى طلع على ان  
البائع كان حبسها فقلت الى خسيس الاول وينتفض البيع انا با جاب **ك**



ان فرعا نقض البيع ورجع قبل موت البائع بعد وتبع اسخا وان يفر حق ما مضى  
للبيع بقاء الحيابة وان باع شيئا من ذلك يصح حبسا بتخييس المشتري به  
**البيع** وليس راي عن بعض المجتهدين فيمن يضرع الفجار من ثياب القبور لا يحمل  
له ذلك ولا يستعمل ذلك الفجار وان باع شيئا من ذلك ويات وجب بسخه ورجع  
الشهران علم المشتري والا تصرف به **البيع** زلي كمسئلة بيع الزيت النجس على  
ما في سماع عيسى **وفقت** بياجة اخذ رجل من ثياب ارض حبر وحمل فيه  
طماينة باق من بعض اصحابها بان في الكفة باق وبلغ في قيمته وكان يتفحص لثايبها  
ان باق الثياب يقسمها وصاد كالحبي فيضمن قيمته وفي الحبر ويحرق الك  
الموضح بئى امثله مثل المعاوضة يا حبر كما يجعل بالمعنى سركك وغوه وان لم  
يقف بئى الك نقض ورجع الى محله واستر للثياب ارفع في غصبا من غصب ثيابا  
يجعله بلا لها وهو الطوي يجعل عليه مثله او قيمته فيجعله من باق ما باق  
عينه **ووفقت** مسئلة اخرى وهوان رجلا حبر موضعا على بعض اهل  
من رسته الفظية ما يستعملها بعض ثياب وانفاضة ورجله ولجعله ولعلها  
لما كانت ارض حبي استعملوا فيها الك للخلاف المنقوع هل تلك ارض الح  
اولا وحيى على بيع اقباض الحبر ومات التسمية عليها **مسئلة** وفي احوال  
بن سهل في امرأة باع ثيابا ثنتين من حبرتين وثبت في الك باع عن انا مكرمة  
وجعل عليها السياط حتى باع عن حبر رجع الحبر ويحيى رجعا للثمن وتعمل على  
اقتناء ما انا عن من الكى ان ثبت وجب الحرافى مال المشتري في المهر ولزمها  
رجع الثمن الا ان ثبت انها رجعت الثمن وضعت الاشهاد بالقبض ولم تقبض في علم  
قاله جماعة من المجتهدين وغيرهم **مسئلة** وفي آخر حبر الواضحة ما كان  
مكيا ما عن من الحبر على المساكين فرجع الى الفاضل يجعل بها عه ومرف  
ثمنه على المساكين ثم رجع الى غيري بحد فذلك يفسخ وجب الخلل كما كان

ويومع

ويومع الثمن من غلة الحبر ولا شيء على الفاضل لان الخطا في الاموال حرر انا  
اجتهد **مسئلة** وفي مسالين زر فيمين وري ما لا يستحق من سوي  
بالحبر في سبيل الفاضل هل على الواري غم الخلة فذلك اما على قول بن القاسم  
بلاخر اج عليه وثبت في حجة ففرض من الك واما على قول سحنون فعليه الخاج  
بن سهل ما اشار اليه فوفول استخفافهم فيمين اشترى جارية بكم او شيئا  
موصيها ثم استخفها ثم بئى بلا شيء عليه في وطيعا وكن الك لو استخفها  
بملك او عن سحنون فيمن ان يكون عليه ما بقصها لانها من جهة وصلت اليه  
وفي سماع عيسى من اشترى من رجل ثيابا ثم استخف بئى في بلاجر جمع  
على المختار بخلة وعن المجتهد له الرجوع بما اغتزل منه وهو فوفول سحنون  
والابن القاسم ما يجارض هاتما الاصل ولها نظاير **البيع** زلي لعل اصل  
بن القاسم المعارض هو ما في عتقها انما جرح العبر او فقه به اجيبه ثم  
استحق بئى قال حكمه حكم التي **مسئلة** قال وكتب بن السليم لابن  
زري في رجل من اهل النخى تحتته برس موسوم في فخر حبر له فلما كتف  
عنه قال اشترى بئى يلا البربر فلما جئت سلجما سة فقت غرامة عليه او يترع  
من بر شتمته عن الك با جا **مسئلة** ان يبيع في ملكه له قبل حانها السمة  
والا اقام بينة بما انا على بئى وبينه وبيته وعضه في سبيل الله على ما طهر من  
رشمه ولا يصرف **مسئلة** في الحاج في من سر حبر في فخر حبر لله اخذ  
العه وشع عنه المسلمون وقوم بيننا في باق بن رشرانه يا خنة في قيمته  
بئى لة ما لو لم يكن حبسا ويجعل ان يا خنة بئى ثمن ثنى الرواية انه لا  
يفسح فجار كعبي اعترف في سبي يا خنة المسلمون ولا شيء فيه كالحبر  
بئى عاتق في من سريخ رجل وجع يبيعه وفيه حبر وقال انما وسقته  
معاونة العمال وعلى فانه الك من ناحية الناس حلي وخلي سمي له انما راع



انه لم يرد دليله انه امر عا شرفا فله فوحي قبل قوله وينظر  
 ما نقلته عن بن سفل جو خلاه على الان يكون معناه انه تمثنت فيه  
 على **وسيل** من رشح عمقا وصي شي امار وتجرع مجر فقام  
 الوحي واشتري رجا ارا ورا من عنده ووفقت على المحل شح حتى يبدع عيوب  
 معينة بل منا بعضا هل يعينها الجبر كما يفتي الحق العبر الموصي  
 بشي ايه لا حاجا **ب** بان الواجب في هاهنا ان انما تراه ولا يعينه  
 الجبر لان هاهنا هو انما جعله المر في نفسه وهما او كمالا يعينه له من  
 العيوب الا اليسير عا ما نرى عليه فيم وكل عا شرا سلطة باشتي اقام معينة  
 وليست كمسئلة للعتق لم منه وتعلق الاحكام به من الوراثة والشهادة  
 وغير ذلك من خواص الحية **التي** زلي مثلها في هاهنا ان اوله  
 البرنة واستغنى ها قبل ان يهييه منها ولم يحس ثوبا فانما هي ع وكذا انما العنق  
 العبد الموضوي ولم يري عنده ما يشي عليه بل منه **وسيل** على فطحة  
 ارض معينة عا رجا وهي يما **ب** ارضية رجا لا تخلق غالبا من الحى من  
 يدخل الى اوال الجبر ان ولا تخلقوا هاهنا القطعة من ضم الجبر ولا يستطيع  
 رجه الا انما هو في فطحة اخرى من موضع اخر هي اعوع فبها واقطع للضرر  
 من الضيعة **فاجاب** ان انقطعت منبوعة هاهنا القطعة جلة يا غلب  
 عليها مما وصفت ولم يقرر عا اعتمارها ولا على ايها وبقيت معطلة لا بايرة  
 فيها لعم الفر عا رجع الضى رعتها فلما ياسر بها وضتها بموضع يكون  
 حسب ما كان عا ما فله جماعة من العلماء في الربع اخر **ب** ويكون بحكم  
 الفاي بعد اثبات المبيع عنده للمعاوضة والقبضة للجبر في ما وقعت  
 المعاوضة به **وسيل** في ذلك ويشترط عليه **التي** زلي واقنا شايخنا الامام  
 يضع يدها **مسئلة** بن عا عن العفل بن سلامة في جبر المساكين  
 يكون

يكون بالبلد فتيسر اشجارها ويحرق بحبس الهام عنه بر الفاي رايم  
 فيه في بيع او شى كذا او حتى او حتى بن اللباء اري ان يباع انما كان بهاء الحال  
 يحس بن خلفه وكذا كالموضع الضى الذي لا يبي ودله ولا يتبع به  
 بانهم يرون بيعه ويرخل في غير وهو الصواب ان شاء الله **التي** وثوق حتى  
 العمل عننا يبيع ما لا يقع فيه عنها وكذا كذا في نفسه الماير خل من الضرر  
 في الاشاعة فيها وروى على بن زيا **ب** وغيره عن مالك انه لا يفسح وكل ما لا  
 يفسح من الاعول والاردا وغير ذلك مما يكون فيه نصيب للمساكين  
 وغيرهم وقل نفعه بيع جميعه واشتري بها يقع فيه للجبر مثل ما يبيع منه  
 يكون صرفة معينة معينة كما سلفا صا حيا هو به العمل وهي منصوبة  
 في الواضحة **ب** عن الجبر ولا يجوز بيع مواضع المساجد التي لا تنها  
 وفيه ولا يابا يبيع نقضها ان اخيه عليه القصاص للضرر والى ذلك  
 وتوفيجه لكان رجا عمل رقا امثل وان لم يبيع واعين بشفه في غير  
 او صبي النقص الى غير بن حنبل ان فيه اصل المسجر ولم يبي له عمارة انه  
 يباع اصله ويقف في اخر **ب** المساجد اليه وهو شبيه بما قيل في البيع من الجبر  
 وقع في مزيراته يوخة بقضه ويتبع به في سائر المساجد وتبي ما يكون  
 علمه ليلاليه رس امر وعوه وحكي بن حبيب عن رحاله وابن القاسم لا يروى  
 في ذلك وان نقضه وخرب ولا يبي منه شيء **التي** زليوما نقله عن بن حنبل  
 نحوه حكى بن الحاج **لوف** عننا مسئلة بتونس في انفاض المساجد  
 التي بالعبية او غير هاهنا بقى شيخنا الامام بنقل نقضها الى جبر اخر ووقف  
 اخر في منعه في تعهد ما بقى شيخنا الامام كوران انفاضه تباع ويخي عن حاله  
 عا ارا ورجع هاهنا البطل وحكي بهاء البتوي فاني الجماعة **لوف** في اخر  
 في اخر بن من **ب** ومارسة الفطحة فاقني فيها شيخنا الامام كور يبيعهم

المر  
 لا يابا يبيع  
 نفعه المساجر



واشتري وشتمطار سما بغابة تونس **ل** وفتحت في علامفطار على المرسنة  
 المظفورة حبسه محبب المرسنة عاخرته بتبيلة فيه حتى اخذ اهل الحبس  
 فيه علويان حبس المرسنة يتتبعون به هو مثل الاول او حتى منه لضرورة وفتح  
 معاسم في العلويين الاول مشفورة وهاء اخذ من جبر الاحباس بعضها في  
 بعض وانما هو بتربيل متبعة بمشقة **و** وفتحت **ب** بالغير وان مسئلة وهي  
 عاخر حبس للمنفعة وفتحت **و** يوجب ما نضاح به في زمان الغاني بن باع يسوايتي  
 بانها تكي بالسمن الكشي كيف تيسر بشي ط صلا حقا من كيا بما واني  
 ان يسمح يبيعها ونحاضى فتاويه الان لسمن تبايع ويستعمل بها ما هو  
 اعوز بالمنفعة **مسئلة** وفيه اخ الطير عن الاستغناء اخذ في بعض الشيوخ  
 عن بن وهب ان المنفي تقي من عشي مستين فباعها انما اضافت عن العبد  
 فيها وقال غني لا يجوز لاحد اخذ جارة المغابر العافية ولا تال عنه لانه  
 حولا لملحها ولا يمتني منه فطرية ولا مسجدة ولا يكشع عنها وعاءا  
 لا يجوز حيا لان في الك قبل يلحقا وتعيها لانهما من الاحباس والاحباس  
 لا تقي وقال بعد هاء او ما حيت من المغابر معا عبي ومما يعق فيها كيا  
 ويجعل ذلك في احضان الموتى وحي فيبورهم من العقب او المساكين  
**مسئلة** سيل بعضهم هل يجوز حيا البقيع اخذ له اربعون عاما ون  
 من فيها او يوحى منقحات البنيان او بيت فيعلا للسكنى **ف** لاجاب  
 بان الحبس لا يجوز تقي **و** وفتحت **مسئلة** في بيان حبس على طلبية  
 المرسنة التي بالفتحية التي في من النامر به موتاهم وكشي الك وكانوا  
 يكي و التي ما استغنى فت القبور كشي منه بانكر في الك ورفع الامر الى شيخنا  
 اللامع وله عليه نظري وقال يجب عام من فيه ولي ان يوتي كيا ويلجول له  
 في البرق فقلت له هاء لا يقاتل ويتعذر اما يحتمل الوارث واما لانه ضعيف  
 او ممن

او ممن يتقي شي **ف** فقال غني ج الموتى منه ونه من في المغابر فقلت له هاء  
 يتعن رمن وجوه كشي مكان اخ قوله ان قال انه تقي اثار القبور وتسوي  
 ويحيى الالهة ويغفر الميت في فيه وهاء اخذها فيعقل الك في قليل منقحا  
 وفي كانت بها انقاض من عملان وبه رمل ولجل وحجارة فكانوا يامون  
 في بيع الك ويستمعون به ولا يخي ونه وهاء اخذ في بيع انقاض  
 الحبس المنقح في كيا هذا مما البس من عمارتها مثل ما تقوم من انقاض  
 المساجد فيسوق عا ما في في الطير من القتل ولا كنه في في احباس  
 اخذ روعا هاء ولا ان يا خذ اهل الحبس لان هاء الوجع منع منفعة  
 حتى له كشي ديم وفيه نظري **ل** مسئلة يماجة وهو ان رجلا اخذ  
 تريا من قبل حبس جعله لحيية فابقي بعضا منها انه يقي مع فيه  
 التي ببقواته ولا يبيع بعينه وانكر في الك بعض من هناك وقال يجب  
 حرمة ورجه لموضع لانه بيع الحبس وكان اختياره ان تقي التي ببيعها  
 وصار كالحج من الركن وخلع الحيار فانه في مات ويقض فيبعته ان كان  
 جيا او بطله ان كان معلوما محتجا بها وقع في غصبها انما غصب تريا جعله  
 بلاها المسئلة والباطل بكشي الميع الطين كتافله عياض ومحنه الطين  
 التي تقي عن حاله تقي اكليا لانه فنه بما حوكة الك واعطى جوابا  
 واحد او بما في بن رشع به الرواية الواقعة في سماع عبي من كتاب  
 السيفة قال فيها فلت له برجل اتوا لرض فزع وضي ب طوبا او عمل فلما لاي  
 اخ نهم فانكر واه الك وقالوا ناخت الطوب والفلال قال لا ابر له عليه  
 شيئا واره لمن عمله الان يكون طليح منه في ارضهم ضرر فياخي  
 فيها وعليه ان يكسر لرح ارضهم وان كان افسد ارضهم فساها ايمنها  
 وعليه فيعة ما افسد فلان رشع ام افوله لا ابر له عليه شيئا معنا



في الكحول الحرة فلا شك في تخيها ونزولها مسطرة في شئ بعد  
ما من في معنى الزلاجة فيها بعض في الله وكان على الجبل من وحي انشا  
مفي في الجبل وليست لهم ما بقيت يغايه في موضعه فان ثبت ما في كفي  
في عطيه قيمة القبر لورثة الحيوان والافلا لان الاصل ان المقابر لجميع  
الناس حرس والى الله من ملك الغني فقال النبي انكم بكل اخرج وان لم  
تمك زاده في النواذر وينتفع بها من رضى وتغلق رضى له اخاه مطلقا  
وهو الجار في الاصول لان بغاه عيت وليس لاحد ان خال عيت ما عيت في  
ملك **مسألة** ان عياض من رضى عن نفق الرضاع والمقابر انما انقضت  
حل حكمه حكم ما لي من العيسر في الخلافة المعلوم ان يغليه ويبغاه الكه  
لانه عيسر ممنوع غلا في غيره في حكمه الرء كمن عيسر ما لا يجوز رضى عا وهو  
مرء وع ستفق باق عا ملكه في اجابة نفق ما لي من الرضاع  
لصاحبه ولا يلحق العيسر باق عا للمعنى انه في كفي وهو موقوف صحيح البهر لى  
ومثله اليوم يقع في نفق مقابر الزلاجة تكون الفبة عا الغني او الرخام او غير  
من الانفاص الى بقعة لبعض الامراء فيبقي بعض رضى ولا يترك في الك عليم  
وهو من هاهنا المعنى **مسألة** ايضا عما احث في المقابر من فناء وسقاي  
وفيق وروضات الى اخي السؤال ما جابة ما بقايه مقابر المسلمين  
عيت نعمه ولا يترك من البناء الا فخر ما يمين به قبر وليه ليلا الى من جري  
الى من فينبش تلك القبور وحمه ما يحنى في حوله من كل ناحية من غير  
افتقار لباي واما السؤال عن ما يفعل باقراض الرضاع هذا هو لجميع المسلمين  
وما خلا في هاهنا المعنى وفي جع لصاحبه وهو للاشبه في نفق ما عفا ما  
في كفي **مسألة** عن قبر ارتفعه عشيرة اشجار هل يجب حرقه وكيف  
لو نضى رضى جبرانه من كونه يمتد باق فيمنع فيه عن الدار ان او يبنعه النضى

انما يكن التراب فيمة وانما ان كانت له فيمة فقلية فيمته مع خسر الارض  
 واصلا حقا وتعريطها وورثها الى ما كانت عليه او غير فيمة ما افسح  
 لان يمكن اصلا حقا وفيمة من حبي عيانة غني، فيها اياه لا يخرج لانه  
 من حبي الاحباس بعضها في بعض وحل يلقى حبي مثله او فيمة حبي، او الانفل  
 منقما او الاكثر اربعة افعال زائدة في الحاجب ما يختار من حبي او فيمة  
 حبي وعلى هاتين ايتين حقي اياه في مسئلة نقل تراب الطابية مثله ويسويه وفي  
 حبي، بعض من يبيع في شيخنا الامام عنه انه اقبل بان يوضع في تراب الطابية  
 للركن ويملا، يعني، من تراب لا يصلح للطابية وجعله ولم ينج عليه وهو  
 يبيع ما يقع في ارض الاحباس والجارية على اصل من القاسم الفع في الجمع  
 وسئل عن رشفه عن غصب موضع من ارض خمسة لله من وكان الموضع  
 المصوب محرما لا يمكن له من فيه الا بغير تسوية فيمته وبنا فيه حماما  
 واستغله فواتا عش عاما وفتح كان لما اختلف في بناءه فيم عليه وقال  
 اشعركم ان اكملته بغير اعطيت من غلة الجامع وجل يبق الله من كما حس  
 وان تطوع احد ان يعلو بانه فيمته من فوضا ماله فيمة ان انقض وبنا  
 حبا للجامع وهو واجبا ان فاجاز العلماء تعويض الاحباس بعضها في بعض  
 وليس في الحمام المنع من ذلك وان ثبت اشفاقه على نفسه بان ثمن غلة  
 الحمام للجامع كما في السؤال فيما سب بخلته في الاعوام الماضية فيما وجب  
 له من النفق وسئل عن من اربعة اولاد في مقبرة المسلمين  
 وغاب به من الحجار امرأة على الاولاد ثم قدم ابو الاولاد بعد عنها فنها  
 بثلاثين يوما ما راع تعويلها الموضع، اخذ حله في ذلك فلما جاء لا يجوز  
 نبشها وتعويلها عن موضعها لان من متعامة في متعامة فلا  
 يجوز نبشها والاطلاع عليها والنظر اليها ولو كان في اعمى يمنع من  
 ذلك



الى الخلافة والخطام اسطوانة هل له حجة لكونه ائمة بمشيء لا يجوز فاجاب  
ان كل من اصاب اصل الفير فلا يجوز ويجمع وان كان حواله كالبيت فان كان في  
ملكه فلا يجمع عليه شيء من صاحبه الفير وان كان في مغاير المسلمين  
فقد نقرم انه يسمو في التي تفرق **المسي** زليق في الماريد عن الفير  
انما يجمع البناء الفير او حولها في الارض المباحة للتصنيف هو في المملوكة  
جائز ونقصر ان الحاكم في مستلزمه ان احاطت الفير عن البناء والعت  
على الفير ليس الحمل عليها لان ائمة المسلمين شيء فافهم ما مكتوبا في الفير  
وهو عمل اخذ الخلف عن السلف **لست** عن مسجل تهرت فيه  
بلا طاق ولم يفضل من خواجه بجمع مرتب امامه وفومته ما ينبغي ولغيره من  
المساجع فضلا في هل تهي به فيه ام لا فاجاب **ب** ان يفضل عن احباس  
المساجع الا اليسير فلا يجعل مخافة ان تقل غلاتها في الاستفيل فيحتاج الى  
الفضل وان فضل كثير مما لا يحتاج اليه المسجر ولا الى بعضه فلا بأس باخذه  
وبينا منها الجامع انما يبقى في الغاقل غلة يسناه عما ما اجاز معنى  
نقصر من العلماء في هاتما الحق والواجب نقصر بنا به على ائمة وفومته  
الا لا يجمع من يوم ويجمع متصوعا فيوم في الى تضييعه وتعطيل الجامع  
**المسي** زليق وكذا الحكم الذي في احباس المساجع بتونس وبني امة فيه  
بانهم يقومون بالضي ور في مال يوم الى خراب المسجل ونه حابه فيكون الحق  
مكتوبا من باب ارتكابه اخذ الضير من وسالت شيخنا الامام عن ربح  
حسب باخذه الامام شيئا من خواجه هل يجب عليه اصلاحه من غير فاجاب  
ان كان الحسب عن واحد فيجب على الامام النفقة على المحروم من غيره وان يكن  
واحد فلا يجب عليه الا ما كان اخذ منه **لست** عن ربح حسب بعض  
لل امام وبعضه للمؤمن فيفتح ربح الحسب على المؤمن والحسب واحد

مقال

بفالسيل بالمؤمن فيوخذ بغير ما انتفع به من هاتما الربح ويكمل من  
عن الامام مما اخذ من ربح الحسب عليه **المسي** زليق هاتما اعام من حيث  
يزر شي في الزايد على الضير ومما اخذ من الضير ولا يرجع به عن هاتما  
الزمان كثر فيه اكل في اج المساجع من الائمة وبع عن الحسب من هاتما  
وربما تعطل معاين الى عليه الخاء فله الك شمع عليهم صاحبنا الشيخ  
العقبة فاني الجماعة ائمة الله والزمهم بناء الاحباس وربما يحق وضع  
وضيق عليه وجعل من الحقوق الراجبة المهيمنة التي يجب الاحتساب فيها  
وربما يصح من حق من جعل الك لانه اخذ ما لا يجوز له اخذ فيموا الغاصب  
في ع الك وهو سعي في حق من اشتبه صفه الزهراء في حق الاحباس  
وصحح الاحتساب بها لان جل الاحباس اعم الحسب شيء لا لا يكون للامام  
والمؤمنين الا ما فضل عما احتاج اليه الحسب فلا يجل ان ياخذ الامار اح  
عما ما يحتاج اليه من اصلاح عا وجه السعي والوسط فيه الا الا في  
لا اصلاح **لست** من رشح عن حاكم تسلف من احباس مساجد صائنا  
به مصابي حول الجامع وعلم انه لا يفضل عن غلات ما يورث منه السلف  
حل ضمن ام لا **فاجاب** لا ضمان عليه **المسي** زليق لان من حيث يفهم  
الانفس لسر جواز تعويض الاحباس بعضها في بعض هاتما امنها وياتي خلاصه  
**لست** ايضا عن غلات مسجل واسعه هل تستحق لائمه وفومته وفير  
وحى او يوفى باصلها وهل يشتر امنها اصل الحسب ام لا فاجاب **ب** لا يجوز  
ان يستحق الغلات على امامه وفومته وحى ولا من احب من هاتما على  
السعي وما تقتضيه المصلحة والعش ا بما يستعمل من الغلات او لا يكون  
حسبا صواب ووجه نظري **المسي** زليق وجعلت في الك في فضلات حسب اشترى  
بها للمدرسة ربما شترت في هاتما احتاج الحسب الى اخذ من هاتما حجة



الحبس في ورته فانه يباع في الك باذن الناضي في الحبس وهو امام جامع  
الزيتونة من كان وسيل ايضا ممن استفضل دراحه في احباس مجمع  
ماشترين به وبه اراة الناضي بيعها او غير الناضي ان يبيعها ويشترى ما  
هو اعمد هل في الك ام لا **جاء** ليس للناضي بطل الك الا بحد  
مطالبة الحاكم بعه ان يثبت عن وجه النظم فيه البسي راي وليس من  
بيع الحبس لان الشرا اذا خرج على وجه الاحتجاز لمال الحبس لم يبعه  
صاحب الاحباس فيشتري بياض الغلة ربحا او سلعا للتجارة اولى به فيحبس الحبس  
ويبيع له ذلك وهو يبي في عا التجارة للوجي بطل القيمة للبيوع وهو جاز  
لا سيما ان كان كما فعلته انا بشي ط ان يباح ان الاحتياج اليه ان ليس هو اصل  
في الحبس وفعله نظى الحبس ان هو خير من كون الدراحه وبه يحد لما  
يخشى عليه من ضياعها لا سيما ان في بعض اشهره مسئلة بن  
عاتي لبعضها بما لا لاخ لسين ان اياه كتبه ان بعض شيوخ الشورى بفرطية  
فيما فضل عن احباس عن قومته وروفيها وجميع اسبابها وتراكمها على  
احباسها اي في يبيع سائر المساجح التي لا غلات لها ان لا يبيع من  
**جاء** قول بن الفاسم لا يبي في غير من في الك شيه ويتباع  
به اصوله ورعيه غلتها عليه ويبيع سائر الك لما هو من ويوسع  
من ذلك عليه في جميع ما يحتاج اليه من وفيه وحصي وجميع الالة  
وقومته وغير في الك من امور قال وغيره يجوز في الك في غير من  
المساجح التي لا احباس لها بعه ان يطل انه لا يحتاج الى ما صفي منه الى غير  
وجه في الك ان الحبس انما جسمه المنفعة صح من الاستغناء فقال ما في حاجة  
بها في القول في يضمن ما انفق من في الك عا غير ها وعا قول بن الفاسم  
اكثر الروايات ومن في يضمن الصفي في يضمن السلف لبعضها من بعض ومن اجاز  
اجاز

اجاز السلف ومن اصبح وابن الماحشون في العتية ان الاحباس عليها ان  
كانت للمشتفع بعضا من بعضه قال اصحابنا وسيل بن رشيد عن  
مسئلة اجاز عفا وقال في اخ جوابه واما المال الذي في اخ جبه النفي لبقاء  
الزيادة في الجامع فان كان من حبس كسبها وجوز ان في يكون من كسب  
حلل فبين اهل العلم فيه خلاف فمن راي كاليه اجاز هذا وان كان غير  
الزيادة في اخ منها كمن اعطى زكاة لغيره وشع من هو افق منه ومن راي  
كالصرفة فلا يجوز عا ما بنا الزيادة وان وقع مضا وصحت الزيادة وضمنه  
حتى يرضه في وجهه البسي راي وكذا اجاز بن الحاج فقال من بنا مسجدا  
لمال حرام لغني معين ومن راي كاليه يبيع ويصل في به ولا يبيع عا الباقي كمن  
اعطى زكاة الى اخره ومن راي كالزكاة بناء بها ما يقرح ولزم الباقي في  
للغني لان الصرفة لا يملكها المسكين البسي راي وفيه يخرج الخلاف من ان  
في بيع زكاة اخي وبانت انه مضا كالمجتهد في في الحال في بعض في ذلك  
مسئلة بن عات عن الشعبان من وقف وبقا با راي غير الزيادة في  
والنقص منه بالوافق او ورثته بعه منعه منه ولو اخلفوا له في الك في النقص  
ما اجاز واللامع منعه فان في باراي غير الوافي اصلاحه بمنعه الوافي  
او ورثته بلحق في الك المقتدر وكذا الك لورثته وورثته ما تاسلوا بان  
يملحوه فليغي هم اصلاحه وسيل بعض الناس واطنه الماز في مسئلة  
حاصلها ان جماعة كبيرة وبن في عا بنو سور الفين وان واهي لجه فم انتهى  
الى الخبا وانه سلمي الى الخبا والخبا وان جل سفوي ابي اجه في حيث  
وان من حسن النفي ان يباح بالسور المذكور وان يبيع ما يفي من الانفاق  
المذكور وينفق عا ابي اجه وبه في جميعها مع مسا بالاج والجل وهو ابا  
له واسلم من الخبا وانه لا يفر عا راي اجه بالسفوي كما كان وان في



حتى يفتح الله بعبادته به الامراج يومه الى دهاه بغيره ونجاها الى الرخيلة على اهل  
البلد ووصول الاغا اليهم وتمكن اليه العاديه ما الحكم في ذلك **فاجاب**  
بان قاله كان من تفرغ من شيئا فبنا في الكلام على السور لا اكل  
عليه من اصل بنائه وكان شيخنا ابو الحبيب يحض على اصلاحه والاستعانة له  
ومر له في ذلك ما هو مشهور مع القاضي ابي بكر احمد بن عبد الرحمن الفهمي  
وعن عمار به في ذلك انه اثبت ان سقوط الامراج لا يؤمن عليها ولا يفسد  
على صيانتها وانما هي في حق الحكم ولا يفسد في الغالب ويتضح ربه ما يفسد  
وبما يفسد الى هدم عن حاوتين في ذلك عن القاضي بشهادة من رضى  
من اهل العلم والخبر من الكوفي الا في حق الاستعانة وشهادة من الك  
العدل والبر في ذلك بعلى بن يقطين مع من انقاضه  
ما ربه وبه ابنى شيخنا الامام وحكم القاضي بن الك وانه سماعه وصالح وسيل  
السيرة عن مسجل ليس له حتى يحتاج اليه في الصيغة لشدة الخوف والشد  
جارا اهل المحلة احداثا في الحج للصعود لسطحه لئلا الك حل  
يجوز ان لو اذاع المي قل ينع من الصعود وفيه وقعت في غير ما موضع بمعنى  
الناس من قبل الاول ومنع من قبل الثاني والمحتاج قد تمت ولم يبق  
من ذلك **فاجاب** انه اكل العرج لا ينع احد من المسلمين ولا يحتاج  
الى الموضع الذي ينع فيه العرج للصلاة فيجعلوا في خلافه فيجعل من  
عمود بحيث لا يضيئ لسييل عن اخذ العمود من مسجد آخر في جعله  
في الجامع واخذ العمود الذي هو مكانه وباعه ضمن بناء ما عليه حنية  
او حنينين وعلو ما وفيه الجامع العامل هاهنا من اهل العجز ويقول ان عنده  
فتاوى النخل ونخل هاهنا العمود لحية للجامع وهو مثل النخل يباع في الفجر  
واحسن منه في الصفة بطل في هاهنا البيع او لا **فاجاب** بانه هاهنا

العمود

العمود لمكانه من الجامع وينقض جميع ما عليه انه يوم الاله الا بالهضم  
البري ليس هاهنا اجار على منع بيع الحبر من كل وجه ومن يحسن تهويز الحبر  
لمصلحة انا اطمح في عين هاهنا وعلى الاول يكون نفقة الهضم وجميع ما ينفق  
على العامل لانه منع به النية نص في فيه عمدا اذا احسن بناء في ارض مقصودة  
بنفقة ما في بال البناء عليه ان شاء الله المستحق **وسيل** السيرة عن  
حانوت محبر على مسجده ولا يبرأ من هاهنا الحبر بجمع من يقوم بالحجم  
لوجه الله الى صفي غلته في الحبر والنفاء بل والزيتا جنتها ما منه له عاهات  
نحو العشر من سنة بطل يصلح منه في الحاجج من تسفيق وتبيل ما وها  
من خشبه ورم خرج لانه يصعد عليه وما عتقه بالاصطاك واعلاء وجوانبه  
بالخيار والجمع **فاجاب** يفعل النوية ما ربه وفيه صلاحا ويستعين  
براي غير من اهل العجز والجمع والبر **وسيل** ما يفعل بالخشب التي تكس  
هل يصنع العرج وما وها منها ولو تكن به حاجة هل يباع وما يفعل شتمه  
**فاجاب** يفعل من في الك ما وصفت لك **وسيل** ابو الحسن بن النعمان  
عن مكان موفوي له من المسلمين هل يجوز ان يبي منه ارض ويجعل عليها  
حائلا وحل يعنى بين الحايك الحويل الذي يستمن من خلفه ويزعني اولاً وما  
يفعل بنقضها وهل يجب فتح ما غرس من الشجر فيها وما حكم غلته  
**فاجاب** لا يجوز التمس في مغبة المسلمين كان الحبر فيها مفاتيح اهل  
ويمنع من ذلك ويلزمه هدم ما بناء وان عطلت نفقته وهو اشنع من بناء  
في كني المسلمين الواسعة وهو غاصب لموضع الحايك انه لم يحبس الا الفجر  
وفي تصديق الان ويجب النوية على ما علم في الك عمل والاعمال وسقوط من  
الشهادة ومع توبته لان القبا على اليه لما تبت عليه من التضييق بالموقف  
وتبش فبوره يستصحب ويعدل الحبر رجالا يكون له كجارة ويمنع من



الغنى سر أيضا ويفتح لأن فيها تضييقا على الغنى وان لم يوجد ما فيها استوجب  
لهم منعاً عن ضمانها ومن بين المال ما اختلأه العلماء فيما يشبهه الك  
ويوضع ما يفضل من ثمن النقص في فناء طيب المسلمين وهي فصح وأما رخص المحنة  
عليهم وشبهه ويضع من فتح أبواب الدور وأما انما في الغابر لصيرورة  
الغنى طي فامسلوكة املاء بن النعمة عيام بالنسبة عام ستة وثلاثين  
وختامها **الب** زلي تقم لأن سحر غوها **الف** فحق مستلة تنوس  
في مقبرة حارت طي يغالكونها جواردة العمارة وجرى من ينسب للصالح وانما  
حولها طابية حق فلعن تلك الطي في الحرثة بقي عليه صاحب الاحاسر ابو عبيد  
الله الربيع مستند **في** تقم لشيخنا الامام وزعم ان بها طي يفا في وسمها  
فقطعت الطابية تلك الطي بن وبعثا من بعد لجميع المسلمين وكان حقه  
ان يمل من الطابية فخر الطي بن الفخامة بعد شوى في الك وضعه لا اتم  
وسمعت انه اراد جميع في الك ولكل احد نية وما فصح **الرسيل** ابو محمد  
عن بنامو اجل السيل ما راء بعض ورثته ان يجعل عليها بالحوطة عليها  
ليسف منها من وقت الى وقت ليل يفسد هاليل لا يعلو في نساء المتل في حيا  
وخل لا يحاء الغربة ان يجعلوا اندراف ربحا والزيتون وهو يضي بما يبعث وقل  
لهم منع من يسف منها من غير اهل البلع با ج **الف** لا ينبغي جعل البواب  
عليها ويمنع المجلس من افساخ من اهل ال وغوى ويوجد من عاء الرخ الك  
وان علم المجلس فصح عا المتل فلعن منع غيرهم من الاستفا وان كان  
لا من ال مما يفسد الماء فان كان من كثرة الماء ما لا يرضى عليهم فيفتح خلو  
ينفتح وبينه وان كان في وقت ضرة طلبة ولا يارس بالحوطة عليهم وينعون  
من افساخ **الب** زلي اما كونه صوطا مخصوصا بفتح بمنع محمورون  
مجهولون لا يخل عليهم الا في ورثة تلو اليه كالسعي في وجع منو البلع ايام  
الشع ابع

الشع ابع ومنع الحارة من الماء عا ما في حرم البي منقوا واما ما في من  
انه يغفل في زمان كثرته ويحاط عليه في زمان حاجته بفضاء انا امر في  
في مصر في المعتاد عا ما في اية الحر في العصور الحالية كما نقرم من فتوى  
ابو اسحاق التونسي في ماء مواعيل المساجد انما اعمد فصح المجلس عا ما في كان  
بانه الى غالب عا ما في البلب لا تنضم لم يتواطوا عا عمل الا وهو فصح المجلس  
في غالب الحال واما اختصاص العونين والامام بقي فلا وهم وسائر الناس  
سواء وما علمنا في عا ما في في فها بتفضيلها عا ما في عفا واما ما في  
الخير منها فانه جعلت للعشائر غنيا كان او فقيرا وكذا ان ينضم عن نل  
يعملون واما اخذ القلال منها فلا امر في حال الك عا ما في عن اطل عنهم او  
امرا حدة ثوب ومن منع الناس حقوقهم تحديا واختص باخذ ما منع منه  
غيره فلا ينبغي ان يعلو وراة والثالب في المواعيل انما تفتح في شع ابع الحى  
وقت احتياج الناس الى الماء **الب** زلي فعملهم اليوم في ما جل جامع  
الريثونة وجامع الفي وان وان انضم بهم في الماء في مصالح المساجد وفربها  
من امام وغيره وينفقون الناس منه ولعلها الصاحة في عن حرم ان المجلس  
كذلك او لضيق غلات المجلس في في عا ما في الوجه لضرورة عمارة الك  
المساجد والله اعلم واما **الف** من بنا سبالة فصلا الحيوان غير الناطق  
وبعضه الحيوان الناطق او يبيد لكل ضيق سبالة فسيلت عنها واجتبت  
بانه يجوز في بعض طي بعض لانه ما جعل للاجل التيسير للاجل التحجير  
ما لم يوجد الى ضيق ما جعله او لعنه رغب ضرورة في منع جنيته **الف** في  
ايضا في ميعاد المساجد انضم بها في جود لغني الطهارة من غسل ثياب  
او نقل ماء او سفي حيوان في عا ما في لا يجوز لانضم تحبس الا للطهارة  
ويغلق الحال في الف في ومنع من يجعل في الميضان مجلسا عا ما في



الفين من استغفار ولصغر وغيث الك ورماجل سيرها بالان كما تهاقنا  
 في بعض الغرر ومنع من يحمي بالهارة فيعمل على كل ما جاء به العرب  
 واستمره **وكذا** السبالات الحرة في السيل فمكة تكون خالصة للثقة  
 او يمنع لكونها ان الفصم بلا يجوز ان يوضع منها للفصل والحدارة وينظي  
 في كل الفلال منها لله ورمل عومباح لكونها مخصصة للشعاع او يمنع  
 لكونها ان الفصم بها في الك الموضع والسمح في الك يوضع في الك  
 في كثير من الارض وهاهنا هو الصواب عن **واما** ما جعل سبيل الماء  
 وهاهنا من النفل والمشي فيجوز نقله الى الك ولا سيما ان جعلت الك مكانا  
 مع الحمل الفلال فيجوز الاستغفار منه مكلفا كفي تيسر ان هو فمض  
 الحس وانما جعله جهتين للتسهيل على الوارد من ماء يفع على اصحاب الثقة  
 في وقت الحاجة فيخص حينئذ الشعاع كما يقع في بعض السبيل كفي الوارد  
 فيحيا في الصيف ويقع الارض حام عليها فيفتح اصحاب الضيق لانه يعمل  
 اكثر من حقه ومن حضي اولي من غاب وقم نفعه وايضا للخير ان الاستغفار  
 من المساجد ما يوضع الى اماكنها **وسبيل** في اي ربح عمق نفعه اعلى  
 مسجد بغيره **ما جاء** ان يغير كما كان لو احسن وان حقه منه في جوا  
 معونة الناس ملج يبع او وجه البحر وجب عليه تمامه ورده كما كان البرزلي  
 وعلى علماء امن جبر ارض حبر واخذت تهاجج عليه ردها كما كانت ولا  
 يقال يلزم الفينة ان لا يجوز بيع في اب الحس وانظر ما يقع من كلام بن  
 رشح **وسبيل** عن تى كوا سيجرح ملكي وحام حرم ما هل يحسن ون  
 ما بناه من موالهم **ما جاء** اما في كفي اياه معه وما مع فخر رشح  
 ما بناه ولا في حرم في بعض اذن ولا يفيض عليه بجل **وسبيل** في  
 هاهنا يبين القول بان الجماعة سنة واما على القول بغيره فينتقل او من السنن

التي

التي يقالون عاصم الظهارها او يكون جامع الجمعة فيجب ان عاصم الك  
 وقع من لا يرضى وغيره التسمية عاصم ونه كى لنا عن الشيخ ابي محمد  
 عبيد القادري المشهور انه كان يقول ثلاثة تصح ثلاثة المحبة واليتم  
 والحيوان البعير والاول تصح اهل البلد فيه يوضع الى تصحيح البلد وحفظه  
 يوضع الى حفظه واليتم في عيلة الرجل يحفظه وحفظت العيلة وان  
 ضعوه ضعفت العيلة والثالثة متروك اهلها الحيوان ثلاثا امرها ومتى  
 فاما بالبحايم وحفظت الرابعة وكان الشيخ المتكبر يتولى حل البهايم  
 وربما كتحا نفسه عاصم يلغى ولز الك كثر زواياها يورقية لم تزل فابينة  
**وسبيل** القابض عن ارض مخصصة تتبعت العلة تباع كل عام بثلاثة تالفي  
 واكثر واقل جمع اهل المنزل فملفوا فيها النار وزرعوها عا ان يحطوا للبحر  
 عليه الارض ربع الزرع ويسفوا بابه **ما جاء** ان كان المقصود بتيسر  
 هاهنا الارض العلة خاصة فلا ينفق تقيها ومن حى فها غم فيمتنع عا ان توضع  
 في اوقافها في استكمال بيتها وما تنسوا يوم الاعتد اعليها وان كان نباتها  
 بنى كزراعة الارض وتبورت لك الك في فها للزراع صلاح ان كان قبل  
 استكمالها ولا غم فيها عا الزارع في الوجه فيجوز كى الزرع عاها  
 او بضة بان يبع في فها بالعبر اولم يوجه من يجل معاه لضرر يكون  
 كى اوها بالبحر ان لو جاز ان كان اكثر مما التزم الزارع بتحصا مكيلة الاكثر  
 وينظي ثمنها عينا وتعطا ويبيها الطعام لزارعه روى هاهنا عيسى بن مسكين  
 وع جى عليه منحه فيه **مسألة** قال فيها من حبر في حقه ما لا غلة  
 له مثل السلام والخيل وشبهه في الكلام ينفعها المسئلة الى ما غلط الخيل  
 تفتق الحوز كالحاى فان يباع الحس يتبع اول لا يتبع وامكنه صبه  
 فيما حبر فيه ولم يسم به حتى ملك صار في انا واختلافه ان لم يخن صبه



حتى ماى وحواصبا صنف لايح بقاء من المحبس عليه ولا يحتاج لحوز مخصوص كالمساجع والفتاوى والمواجل والمبارجات اخلا بين الناس وينهاج المحبس وضيق لايح بقاء من المحبس عليه ويتعين حوز وهو المحبس عما معين ان كان ما يتبع بعينه كالمور للسكنى والصنيع لتستخرج والى تركه وصنف ببيع بقاء من عليه ان الغنى فيها حيسه عليه كالحمل بغير اعلينا والسلاح يقاتل بها والكتاب يقرأ فيها فان لم يكن المحبس على معين بغير ان يعود الى من يبعه فضله ويختلف ان لم يات وقت انبعاثه للمجاهد او لم يطلب الكتاب للثبوت حتى ماى المحبس هل يظل المحبس ام لا ولوركة الدابة بجمع عودها اليه ليس لي يخطا بجمع حيسه وقراءة الكتاب ان عادت اليه خفيف وان انبعث بعضا من ما انفق وان قل وصنف يغتلب فيه هل يبع بقاء من عليه ام لا وهو هل حيس على غير معين وانما غلابة كالتجار والحواشي وغير الخراج وهو على اربعة اوجه فان اخرج من بين ما فاعلم غير المحرز وانباء غلابة صح حيسه وان بقاء من لم يور هل انبعاث غلابة بطل واختلاف اهل العلم انه كان ينبعث الغلة في الوجه الثاني حيسه او كان جعله هاهنا غيري وكان هو الخراج لغلته فقال مالك وابن القاسم بطلانه وعن مالك والمغيرة ومحمد بن مسلمة في المبسوط الصنف ماضية وان بقاء من يبيع ان كان يخرج الغلة وفي الموازية عن مالك انما سلمه لمن يحوز عنه والمحبس يفسد غلته بين اهل جاز واباء بن القاسم واشتبهوا مضاه في الوجهين الحسن لانه حيسه ويصح ويبيح لا انتفع به البس زلي وقوله ويختلف ان لم يات وقت انبعاثه الى اخره يشير الى مشكلة ان احبس ايضا غايية او قبل اتيان الخراج كما في المكان الثالث في المرونة في هذا الضم ابي الجواب وقوله وان خرج بعضه ونفى بعضه الى ما ذكره فلهذا هي وان خرج الاقل وبها الاكثر وعورض بها

في اخر

في اخر رهونها من التحييس على الولد وبها يسكن الاكثر بطل الجميع واجيب بالعلم بين الحوز بالحكم او بالفعل كما اشار اليه اللخب وعاطفني اني رايت لابن ربيع التسمية بينهما وخرج الخلاف فيهما ووقع بالعلم وان في رجل حبس على ولده الصغير ربعا وحاز عنه حكم الولد وتزوج وادخله ابوه في بيت من ارض الربح المحبس وتوفي المحبس وبها الربح بين الولد بجمع مولا ابيه الى ان توفي فوجه في تركه فاعاد الرسم بمضى المحبس في هاء البيت خاصة عن غيري بعتن وشيخنا ابي القاسم الغني يبيح رحمه الله وسعدت ان البيت يبيع مع اله اريما الثوامن الضم في بقاء من في اله اريما كورة حبسا وطن انه عوضه في البيع نظري لانه كالمالك للربح وليس كالمال لاني ان يقال انه لم يقصر تحييسه باخره ولهاذا وجه دفول الخبير ان اخرج من بين ما فاعلم المحرز وانباء غلابة صح لحاشي ولو كان يستثنى المحبس في بعض ما يبيع من المحبس عن عفوة اخرى اوز بقاء او نقص فيما حبس عليه لان الحوز والمصنف يبيع المفتح وهو كغلة الك وذا كمن غير السلام في شجره انه ليس له عنه له عن النظم ان ليس زايما عنه وانما هو حبس في شجره نظري شخص معين في مولى له فان لم يفعم احدا بعينه فعم القاض ناظم اعليه البس زلي فعلى هاء الا يصح عنه له الا بموجب عقد القاض فيفهم القاض خبيث غيري وهاذا اراي بعض اصحابنا وكان شيخنا الامام رحمه الله يفسد ويبيع حتى في مرضه واهله وان كان خيرا من نظري القاض وان هاء هو المعنى عنى او انه لا يفسد العيارة وعليه مشكلة الاستشارة الاقية ووقع في محنته ما يبدل ما جاز ما بعله ووقع ثم لم يحبس شيخنا الامام رحمه الله اعتمى ض عليه بعض المحلة في كون المخرج يشاوره في بعض الخراج ان انه فعم في حيسه وكان في الك في مرضه التذي



ما في فيه ما حض الفاضل وانت عن رسم التخييس على كماله بالحوز والحق وان  
 عاير غي، وحكم الفاضل بن الك واشتهر بما نجس بما مفا. الحكم ونجوه فيه  
 ولعله اخذ، مما حكاه بن الحاج قال من اراد ان يخرج في الحبس من الخلاف  
 لشبهه عن الفاضل عي، وفيه به لان العرافين يرون ان الفاضل اخذ احكم بالمتن  
 فيه مضال **السر** ليرى ولغيت بيت المقر سر شى بحاله ففيها خفيها فلت  
 انكم تقولون انه لا يجوز التخييس لانه من معنى السابية واحتج مالك باصحابه  
 حبس السابى وما ورد فيه من الآثار فقال من حبا انما وقع مضام به من قوله  
 شيخنا المذكور ان الواجب ان يشبهه ان يرس مشهور محكوم به انه حبس  
 ربحا عا نجسه وعا فله من ربحه، عا من ربحه من عي، وانما حكمه بن الك  
 وانه انى للشيخ بن عمر السلام فقال تعضيه اليه بن الك وتحم بانفائه، فطلب  
 بن الك المذهب بوجهه، عيما محكم له به وهو انما جاز عا اصل المذهب انه احكم  
 الفاضل بما فيه اختلاف في مسائل الاجتهاد لا ينفذه من ربحه، حسبما هو  
 مع كور في اول الافضية وسيل **ال** محمد عمن حبس مرسه عا نفسه  
 للخن وله وعبر عنه الك هل ينتفع بن الك لا بما جاز **تخييسه** عا  
 نفسه ضعيف لان يخييسه في السيل في عي، لخر وهو غي، به في عي  
 ان اخرجه ورده اليه وان يخرج من ربحه ولا غي، به حتى ما يجل حبسه  
**مسئلة** بن الحاج لانه حيازة الاملاك بالحبس ان كانت غي محبة ودية  
 ولا موصوفة في عي التخييس غي شقوة الاصل وهو فقه باء واكفاء كثر  
 بلا سبل الى نفوذ الحكم بالتخييس وقاله بن رشيد **السر** ليرى لان ينفذ  
 الحيازة فيه لانه عا الموضوع الحبس لعله لان الشقاة عا المحمول من شره  
 ان تكون عا عي كذا شيئا عن شيخه بن عمر السلام لانه لا يجوز  
 الشقاة عا الخلة لا بخسور لانه محمول وقول الشقوة ووقف عا رسم  
 كذا

اتهم جبارا الامداد  
 المحسنة اذا كانت غير  
 محروقة بغير ربح

كذا غي نابع **مسئلة** وفيه انما عا وض الحكم **ال** المحسنة عا راحة  
 واما خلعها في الجامع شى في عا اخذ **ال** المحسنة على المعاوضة هل تصح  
 هاهنا المعاوضة ام لا وهل يرجع عليه بالخلة ام لا جواز **ال** يقع عا  
 نقل من سهل انه ان كان للجامع غي نافية في الدارين ونفى للمعاوض ملكا  
 ولا يلزم منه فيها كذا. ولا غي، والله اعلم **السر** ليرى يقع عا نقل من سهل  
 انه عا ان كان للجامع خرج مستفضل فلما يجوز اعطاء الربح في المعاوضة  
 ولا غي هاهنا **المسئلة** حكم الفاضل ربح الخلاف **السر** الفاضل عمن  
 حبس كفتا وشرط في تخييسه انه لا يحكم الا كفتا باحد كفتا فانه الاحتاج  
 الطالب الى كفتاين او يكون كفتا من انواع شتى فجل يحكم كفتاين معا ولا  
 يحكم الا كفتا باحد كفتا **ال** انما كان الطالب ما مونا واحتاج الى  
 اكثر من كفتا اخذ، لان غي من الحبس لا يبيع فانه ان كان الطالب ما مونا  
 من هاهنا او انما كان غي مع ربحه وطلبه مع اليه الا كفتا باحد وان كان من  
 انواع العلوم خشية الوقوع في ضياع اكثر من واحد **السر** ليرى تفهم  
 بعض احكام شى وط الحبس من كلام ابيه عمن ان غي، وظاهره، لا يتعد  
 ما شى ط لقوله المسلمون عمن شى وط صرح وظاهر هاهنا السؤال انه يراعى  
 فصع الحبس للعلم **مسئلة** ما جاز ايه العي في بعض الكتب المحسنة  
 عا المراسر ربح شى ط خ وجها من المرسنة وحي العادة اليوم في هاهنا  
 الوقت غي وجها عيضة المرسين ورضاهم وربما جعلوا الك في انفسهم  
 وغنيهم والله اعلم لما اشار اليه هاهنا الشيخ مرا عا فصع الحبس للعلم  
 ومثله ما جعلته انا في مرسنة الفنكي غي، بعض ما كنهها مثل الخيضا  
 ربحه تعا بيتا ورده تعا الى محل البي لانقطاع السافية التي عا في محله  
 ورده العلوا الحبس على عي بيوتا لسكنى الطلبة بجمع اعلم ايه علوم من



من الحبس تقوم مقامه من النجعة لوجوبه منه كونه محله وكذا يابى  
روايت الطلبة لما كثر واربها ويفضل شيئا من شئ احدا بحيث لو كان الحبس  
حاضرا لارتضاء وكان في الك عله برضا المناهي في الحبس العام كيه لخص  
له الصواب حسبما في الك من كونه في رسوم التخييس وعمل مراعاة لجهة  
الحبس وشئ طه اقبل بعضا مما فيمن بنا من رسة وجعل فيها ميوتا للسكنى  
وشئ طه في اهل تبيس صحت الا يسكنها الا من يهل الصلوات الخمس في مسجدها  
ان يكون يكن اما ما غني هاروم يحضى الخ في الحيتب فيها التمامة التي ان كان  
فاربيا ويغني الميعاد في وقته ومن لم يفعل في الك فليس له ان يسكن فيها  
فاجاب **ك** بان الشروط المذكورة يجب الوفاء بها ولا يجوز مخالفتها  
ومن هاهنا المعنى المحلول المراد من قضاء الحاجة بها والمشي والوضوء من  
ما يجب ووجوب يكن من اهلها ولا اعمت العيقات والشئ في الا اهلها  
فما **ك** فتبيننا الامام عنها فاجاب **ك** انه ان كان من اهل الك  
الحبس جاز والام يحسن لو جاز في فقد ان الشئ طه التخييس عارة والنهي ب  
في النجعة بالعبادة وحرم بوعه له الا في نفسه ففقه **وسئل** الصايغ  
عن مسجده له انقاض خشب وحيس وجي وزيت للاستصباحه وربما فضل منه  
شئ فيباع للحصى فبطل يجوز لمن احتاج الى سلف شئ من الك ان يشتريه  
في يول الرجل بغيا سر معلوم وكيل معلوم او لا يجوز فاجاب **ك** بان ينبغي  
بما هو احسن في المسجده فيجعل **البيزلي** هاهنا اخلافا ما تقدم للميور  
في مسئلة العمود وما في من المساجد او في في الغيبة انه لا يبيع شئ من  
اجن له المسجده لغيره من العماران وهو ولا يبيع فيه لاني العماران يبيع  
فيه ذلك وفي الاول ما جهاه به التي في هاهنا الزماي يضعون مال الحبس عن  
ارباب الاموال يتصرفون فيه بالتجارة لانفسهم فيجوز عن عا من اهل

ويجوز

ويجوز في الك القضاء واهل العلم ويسلمون في الك وتعمله لاني سهل  
في في الك خلافا هل يجوز لان كونه في في في كونه في امانة اولي الجوز  
لانه سلف جرنفعا غني في نوارله **مسئلة** وسئل ابو محمد عن صاحب  
له باب خلق فارباه اهل بيته ويشقون له باجابه في او يرثفون بشئ  
الاول فاجاب **ك** يانه ان كان وهذا وقتا لينا فلما يارس بيته ويشقون له  
يا بام اخ **مسئلة** وسئل الصايغ عن مسئلة تبيس الاباء ولبه الصيغ  
فاجاب **ك** انه ان الحبس والصفة بالقبض للاب والحيارة مضان الك للاب  
والابطان **المسئلة** في بيع عمارة الاب وقبضه شقاءه ففقه ولا يفتق  
ان يقول ربع بل الملك ووضع في الجوز وجعل بعضهم فيه لظاهم المرونة  
وما حكاه من قول عثمان فيعلن بها ويشبهه فيجوز وان وليه الك والاعلان  
ليس بشئ طه كذا في نافع شيوخنا بن رشع وهو قول بن الفاسم ولا يفتق  
لقوله عز له في الك كما يفعله بعض جهلة الموتفين قال شيخنا الامام  
في الوثائق المجموعة عن بن حبيب وهو قول بن الفاسم وفي شئ طه بن عبد  
السلع لاني ان يقول ربع عنه يد الملك ووضع عليه في الجوز والام يكن  
جوز حوزا والحق في سمحت من شيخنا طاهر الروايات خلافا **مسئلة**  
وسئل بن رشع عن حبس من الجوز في غلته عا من ابيع معبج من دفيغ  
وصي وبناء مارث من الجوز ان دل ياخذ امارع المسجده لانه ما اخل تحت  
المنايع اهل الكونه في ما يما وقع خاصة وفي وقع في صفة القنية  
فيمن تصدق بمورثة شئ فسم المورث واستثنى جضه وترك بعضه  
محملا فيم دخل تحت الصفة لجموع ليقض المورث في كتابه المورث او في  
صالح عن مورث وفسم بانواع وقع الصالح عليها وفي المورث حصه من  
فربة غايية جهلت في ترك في الصالح اشار الى اعمال اللعبة العام كالمرة



ورأيت اختلاف المختارين في غوصها أسما من زرع من قال فلان وصبر على ولده  
فلان وبلان وله ولد ثالث يركى أنه دخل تحت لفة ولده يورأيت لغيره أنه لا يدخل  
لسكونه عنه وكيف أن قلت أن الامام لا يأخذ إلا مع إليه القاضي شيئا من صمته  
الامام ويرجع به عليه بمسئلة الفصل في مع الثوب لغيره والجامع أنه خطأ على  
مال الغير في الوجهين أو بينهما فرقان التخصيص النظمي في التصديق فيه وهو ان  
ولا أن للفصل في التصديق في الثوب وتكون كمن يورزكاة يتيمة فتبين أنه  
غنيا منعا يظنه فقيرا أو جاب باب ما في معراج المسجل يقتضي فيها عا  
في ولا حق للامام ولا يخالف ما في معراج عيسى من كتاب العروس الامام في معراج  
اصح من كتاب الصرف لأنه نص على العموم فيها لقوله فيها جميع فوجي عدم  
التخصيص لا يقتضي الاستثناء الواقع في مسئلة اصبح وغوى ويضارع هاء التثنية  
فالجماع في طوائف وله أربعة وقال نوت بلانة وبلانة الا ان يقول استثنى فقلت الا  
بلانة او نوت بلانة فيصرف في العنوس على من جازي الاستثناء بالثنية  
خاصة واما ما حكيت من الخلاف بين زرع وغيره فليست من هاء المعين لان  
الولد يقع على الواحد والجمع وقوعا واحدا الى لغات العرب بانه اسمي وجب  
لا يتعدى ما سمي وما حكيت عن بزور خطي من العقوس فلا يتج به  
ولا يخرج عليه ان مع عنه وما وقع للامام على الوجه المذكور لا يخرج به عليه  
ولا يضمن من مع اليه لان المحبس ان يصح على خوله ولا يخرج حكمنا  
بكتاب الله فلا يدخل الا يفيق ولا اقبض فلا يخرج الا يفيق لا حتمال لدخول  
المذكور ولعل انما هي تقضي من الكتاب ومما يولد ما وقع في معراج بن القاسم  
من كتاب الصرافات فيصرف على ولد به ما له غلة به ارا عدم دخول النساء  
فيه واختص به المذكور بل يفتقر الى حق حقا في الك فلهذا به خلز مع  
في المستقبل خاصة وقد بان اليه في معراج في مسئلة الفصل وهاء فلا يفتقر

لاكثر

لاكثر من جاء العزم معهم مثله واما مسئلة الزكاة فلم يكن عليه اكثر مما  
فعل وهو التعبير بالاحتجاج مسئلة بن عات لا يجوز للقاضي في الاحتجاج  
التحقق على ذلك لانه مجهول الا ان يكون في الك مع وبلا يورأيت يقتضي يجوز  
وانما يجوز في معلوم في العلم وقال المشاور لا يجوز الاجارة الا في بيت المال وان  
ما يملك من بيت المال حسب اجرة ما الله قال وانما لا يقطع له شيء منه لان فيه  
تخصيص الوصاية وكذا من فسم وصية واخذ منها اجرة فان اعطاه الورثة من  
اموالهم جازية الك وهاء اعم من هي ملك ويقتل قوله المشاور اقرني ورح  
وقال لا يجوز لصاحب الاحتجاج اجرة من الاحتجاج الا ان يكون اصل تقيسها  
مجهولا لا يعلم عا ما حسب في الاصل وخالفه غير الحق بن عكبة في الك قال  
ان في الك جازي ولا يعلم في الك نص خلاف البين باب ان نص على ان له في  
المعبر اجرة معلومة بواقع جازي احكام الاجارات ان عينت الاجرة فان كان  
عاش معلوم مثل ان يقول في كل شهر كذا ويكون عمله معلوما يجازي وان  
قال له في كل سنة كذا عا احكام الجذالة وهو اليوم عن معلوم في القاضي  
فقال له في كل سنة كذا يرضيه شيء معلوم وهاء اجازي وكذا القاضي يكون  
له في كل شهر كذا يجازي وكان له الك مطلقا لان نظري في ايج وان كان  
عمله مخصوصا مثل شهارة الشهوة فيه فان كان من شهر واخيه والابلا  
يجازي ان يكون ما يشهدون فيه معلوما وان كان الك مجهولا لم يحملوا  
فلا يجوز وهاء اكله ما خوة من تفسير فسم القاضي ما حكاه مع جازية عليه  
وكذا اجود ناء عا متيقن شيو خما وعثله الاجارة عا الغرام باموال البقاع  
جازي هاء اوقع نص على هاء المعنى العيني واصله من الفهار قوله ومن  
كان غنيا لا ية ومن العنة قوله عليه السلام مالي من مال الله الا الخمس هو  
مرح وع عليكم وقول عي مالي من مال الله الا مثل ما لولي اليتيم من ماله من



من كان غنياً لم يستحقه الآية وأما العالم بنصر العيسر في الآية النافذ وهو  
المسئلة التي قال في شيء عام في الاحكام بعضها في بعض انما عن ذلك  
ضورة ووجه في ناطق عن ناطق في مدرسة الشيخ وتسميته في تقديح شخص  
للضورة ففقد ما شئنا ابو الحسن البجلي رحمه الله وقال ان عننا مرتبة النقي  
في العيسر سعة في تقويمه واشهد بذلك وتاجه شئنا الامام ع في الك  
لما رجح اليه الامر وانه في شيء عن ناطق العيسر ومنه ما سئل عنه شئنا ابو  
الفاسم الخبيبي فيمن فقه في الفاضي للناطق عا حبر السور واشهد عا الناطق  
لا يتولا شيئاً من احوال السور خلا ولا في الاصل لعله وجد له عا الك  
مرتبة عن غلة ربع السور المذكور وتما في عا الك مرة ثم طلب من الفاضي  
الحاسبة عا خلا وخجه في حوسبها بحصة العدة ولو وجد خلا بقي شهاد  
وخجه بشهادة عاملة ووجه في حجه رسوما بمعاينة الشهود انه في مع  
اجارة البناء والخزعة في السور ولم يضمنوا للشهود مع في الخزعة والوقوف  
عليها قبل تحصيل له هاء الرسوم اع لا ووجه في حجه ايضاً رسوما انفق  
في سجن هاء البلع في اصلاحه وبنائه وهاء الانفاق في السجن في مدة لس  
يكن فيها بالبلع قاض وانما انفق عا في بعض عمال المحببة المذكورة عا  
الاستعمال المحببة اجير الناطق عا السور على بناء السجن من مال السور ووجه في  
مستند عا جامع المدينة رسم فيه حجة شهود بان العادة الجارية فيها  
اع الاحتاج السجن الى اصلاح انما يكون من مال السجن وتوفي عنه وله عا العدة  
وثبت الرسم عن الفاضي قبل تحصيل له هاء الرسوم النفقة في السجن لكونه  
مجبوراً عليها **فاجاب** اما ما اكرهه الوالي عليه انما ثبت في عا عا  
عما سببه ان لا فجرة له عا من اربعة الوالي الجاين وهو امين فيما بينه وليس في ذلك  
في غمته وماتركه بقي اشهاد فيما خرج عنه فلا يحاسب به الا ان ياتي باشهاد عليه  
واما

ما يقين وكسر العيسر  
ما اكرهه عليه انما  
وضمن ما تركه بغيره  
لا يشهد

واما خلا فلا بد من بيان كيفية شط هاء الفاضي عليه انه لا يكون خلا  
للا باشهاد كل معناه انه لا يقضي من احد شيئاً الا بحجة شاهدة او معناه كل  
ما يقضي شيئاً اعني به بعض بعض الشهود والا من المعنيين ليس بشواة شرعية  
لانه يؤول الى التصحيح والثاني منهما صواب في حق العيسر وحق السكان وعلى  
كل تقضي فيسقط له من اثم ما قبله من الشرط واما كون الشهود  
لم يضمنوا كيفية مع في الخزعة والوقوف عليها فان حكم العيسر عن شيء الك  
حكم ربع الايتام واصلاح الوحي لها بالنظر وانه الك في الرمايا من كتاب الوثاني  
واكملها القتيبي فان في المقدم عا اثبات ما اطلعه انه كان محتاجاً الى اصلاح  
فيفوق له ما طعن حجه عا او يحاسب به والله اعلم البجلي في قوله اما ما اكره  
الوالي عليه الى اخره بالصواب انه يخرج عا مسئلة اع اجار السلطان باخذ من  
المكتب الخراج في المعونة ان كان الخراج حفا رجح به والا فلا وخارج المونة  
انه لا يحاسب به من مسئلة ما يوجب من بعض الرزقة من ايقاف عا التي كفة  
حيها اهل العيسر وتقعح من حكم بن عيسر السلاط والبن عبد الرقيق انه في حجه به  
وهاء اكله عا القول بان جى العيسر في العيسر وعلى حجة والسجن من حقوق  
المسلمين فلما في حجه عليه مطلقاً وان في عا ولا سيما عا في حجه من يحكم احكام  
العمال عن فقه الفاضي او مطلقاً وتقعح فيه خلافاً واما تقصده خلا الى قسمين  
فيما فاقم ثلث وهو انه يكون عفا الاكبية واسماء الغلات وهو الاشهاد  
عا ما يبعث به اذا كان جملة من اثمانها باع اثبت الاشهاد عليها فلا يبرأ منها  
الا في ليل وهو الاشهادة ونحوها عا اخذ الوعيه بشهادة مفصولة فلا يبرأ  
من عا الاشهادة وقوله ويفوق له ما طعن حجه عا مما يشبه ان يكون  
في حجه واصله في اكم يتحا عا الاغن المكي والمكتبة في الاصلاح وهاء الخب  
لانه اخرج من امانة الرامانة والثاني في حجه من عمة الى امانة وفي الجميع خلاف



وسئل شيخنا الامام بن عرفة عن صاحب حبر حوسب بشك خله ما خرج  
تبع ناشر ما جاء ان يقول ما نزل القضاطة باقية على سكان الحبس واعتقوا بعض  
السكان بذاك وبعضهم لم يوجه له معتقوا والاطاع ما جاء به وما كان صاحب  
الحبس وورثته مغايبين وسعيه جعل يخلص من يظن به العلم من ورثته وكذا  
السعيه ان يظن به العلم وكان بالغام لا وهل يصلح في هاهنا عن الحبس وكيف  
ان نزل هاهنا وصاحب الحبس حي واهل عايفاه شيء ولم يعينه او عين من يغير عليه  
شيء وفي ما معر ما اوفاه جعل صرف يمين او يمين ما جاءك السؤال  
عن توجيه اليمين كالميل على وضوح صرح تضمنه وفيه نظى والصواب ان قام  
الميل بقي يحمي تضمنه ونزلت هاهنا او قريب منها ايام الشيخ الفقيه الفاضل بن  
عبد السلام رحمه الله يفتي بتضمنه واطن عليه في تضمنه في الكمسلة الترك  
المشهور في كتاب الصبح وما في كفي بن سهل في باب الوصايا انه ابور  
ارض الشيخ واهل عمارتها حتى نقصت ان عليه في ما نقصت واما توجه اليمين  
عاما يظن به العلم فواضح وحلف السعيه ظاهر المنة هي عنه خلاها الاصيل  
وموافقها والصالح عن اليمين حسن وحكم نزلها وصاحب الاحبار حري وانما  
نقدم وحيث لا يندفع ليل في ما يمين بل في ما لان يكتفي ليل جراه  
بحسن سعيه ومقتضا حاله وبالله التوفيق **مسئلة** وفي الوثائق المجمعة  
اذا افهم الفاضل احدا عا حبس فلا يبع له من جاء بهه الا بموجب لانه يحكم في  
الغضا وما اكله هاهنا المفهم بما ضحت يحمي خلافا للسماء وان عفي في  
التوكيل رزقا قلت به عفة التوكيل واوجب فلان رزقا كذا في العام ولمن  
يستحق به عا جمعها كذا وكذا يقضون في الك عفة السلاج كل شيء مما  
يتوبه من اول العام وقبل فلان التوكيل في الك من توكيله بالرزق لعلم معيته  
مفعلة الشكر في الك وعملته وثبت عن السعد في الرزق المتكور

وغيره

وغيره في وثيقة في ابراء الفاضل لصاحب الاحبار وانه يبع كفي حرج خله مفعلة  
شيخ اخيه كذا الك وثيقة الك من قوله باليمين عا الك في يقول ان اوفى  
البياح عن او عن من من تضيح حتى في الك ان شاء الله ولا يجوز توفيق شيء  
منه عا الضمان فان اوفى بشك الضمان فلما يلى له وافصا ما عليه اليمين ان اتبع  
كالوحي سواء في ان الله في ما ينفقه عا الاتباع فانظر **مسئلة** وسئل  
المسيور عن امام مسجر وموته وعمل جميع امور فاع عليه منسب بحس  
اعوام في غلة حوائف له وقال فضلت فضلة عما انفتت فقال في فضل شيء  
فقال في الفاضل صفة الخوج فقال لا يجب عليه الك ولو علم انه يجب على  
في الك لما توليته ولافتت به ولا يوجب من يقوم به الا هو ولو اهل الصاع هل  
يقبل قوله ام لا **مسئلة** الفول قوله فيما زعم انه اخيه انا كان يشبه  
ما قال **مسئلة** زلي وهاهنا امام يشك في عليه لا يتولى خلا ولا اخيه الا  
بشهادة لانه امين وهو مقبول فيما يشبه كالموت **مسئلة** بن سهل  
يضمن بشك عليه في بيان بين انه حبس وقوله لا مع مع عنصه في شهادته  
شك قال له مع مع فيم مرة فله ورثت غلة عامما بعاد فان الفاضل يوفقه من  
يبي حتى يشك عيسر جده له وموته وعمة ورثته وورثة من مات من  
ورثته فانه اثبت في الك اشعة الفاضل في الك وسئل به جده الا عا ر اليه ووجه  
بما اعتل اعا كانت الغلة اراء الحبس او الك انا كان اتبع اخاه يحافه  
عليه من يجوز معافته ويوفى مع الفدا حتى يحمي للفاضل فيه نظى  
فيمنضيه **مسئلة** وسئل بن رشع عن حبس على معينين وقال بهه  
انه لوجه الله يقول خله القولان في التمسيس على معينين في جمع مواضع الاحبار  
او العمر او بالحبس المطلق لا يبي خله القولان لقوله اوجه الله وفيه تنازع  
الاصحاب فيهما فمنهم من قال انها كقوله حبس صفة واحدة على كفي



فاجاب ان عنده يدخله فيها اختلاف قول مالك لان لغة الصوفة افوز من  
 قوله لله وروى عن مالك يمين قال حاتم الدارحس صفة عما بلان انها قجع  
 اليه بعد موته ملكا وفولنا ان لغة الصوفة افوز لا اعتصار فيها واختلاف  
 يمين وعبد الله اولوجه الله هل يحتمل ام لا كما قولين ولا يلزم ان تصاو به حبس الله  
 او حبسا صرفة عما من عبي من سورين وعبد الله ونصه في الله في امتناع  
 الاعتصار لحي وج الشيء الموقوف عن ملك الواجب بالهبة فلا يحتمل الا يمين  
 والحبس على معين بان عما ملك الحبس على احد قولين مالك حتى يلفظ بما لا  
 احتمال فيه في فصول الخرج من ملكه بالصوفة عما احد قوله والتعقيب على  
 فيلحما **مسئلة** بن الحاج ما جعل سبيله من الحبس اقل من الفطان في وضعه  
 في بناء السور خلاف ما علم سبيله واقتضى في لا يوضع الا في العقب او الممايز  
 عما قول مالك في كتابنا البني زلي وفي المرونة من قال دار حبس ولم يحل  
 لها من جانبها الوحد المشهود ان يركب في الك قال مالك حبس حبس  
 في العقب او المساكين لان في الك وجه فيصير اليه مثل ان يكون بموضع  
 رباط كالا سكنة رية وجل ما حبس الفاس بها في الصلح فيتحقق فيقول الامام  
 الخفي قال من بيعة في المسوط يسكنها الولد والقرابة والرحم وهو احسن  
 لم يترك اي طاعة اجعلها في اقل ركب ولا يبيع مالك ان يترك بالافاري والرحم  
**مسئلة** بن عاتق وثاني الباجي المعنى وباب شئ يفة فولنا ومن عني بانه  
 صغير احد البلاء يفوز فايما عما الابن وهو كس فيقول له لم يتصدق عليك  
 ابوك الا وانت كس ويقول هو بل كتب صغيرا ولا يعلم المشهود في الك وقال  
 بعضهم انه عما الحالة التي هو فيها حتى يشهد انه كان صغيرا وفي ان القول قول  
 الابن فيقطع الخلاف احسن وان في رسم نخر من الشرح في عما الخلاف في استنها  
 الحال هل الاصل السابقة او اللاحقة ونظير طلقك وانا عبي او مجنون وفيه

في الجفون

في الجفون انه ان علم انه كان يمين ليل على المشهود واستصحاب الحال السابقة  
**مسئلة** وفيه ان كان الحبس معينا وله مرجع وحاز من حبس عليه اولا  
 ثم مات الحبس وفام سائر ورثته مضمع يحبس عليه وزعم ان الحجازة لم تنسح  
 فيه لانه رجع اليه يوما فام من الحجازة وسكنه حتى مات فقال من زرع لا يمين  
 عما الحبس عليه لان ان اوجبت عليه وعليه ونكلوا وحيه اطلاق ابيهم ثم  
 يغفلون وهم في نكلوا وفي حاتم اضر على الحبس اذ وقع يحصل عني وبينا  
 بيع الورثة وبيوت المشهود فيكون رهنها الحبس بالزرع وراي بعض اهل  
 عني فام من العقب اذ اقتضى حاتم باليمين وهو غلب وهو في الحي في بيعة  
**مسئلة** وفيه من تصدق عما صغير من ابي او عني وهو حاز باختياره منه  
 في حياته فيصير ثامة وتصح وتكفي اقبال **البني** زلي لعله في عما وكالته  
 هل هي جائزة او مكروهة وتصح في معيها ووصايلها ما يفوز الجواز  
**مسئلة** وفيه عن وثاني من الطلاع وهو موثق حاز بها غاربه الاحباس  
 وتصح في عني منه وضام ما هنا انه عطف على السماع وفي وثاني من سهل  
 وقال له في العمل مع تحديق شهادته نعم وقتا عشرين سنة فاكث فيحييه  
 بغير رلمان عني ضفيه وللبن رشيد في الحي في اذ لم يثبت انها عمن عني  
 الاحباس الا على السماع فليست بشهادة عاملة وقال في العقب  
 انهم لم يزلوا يسمعون على الاطلاق من عني نقيع محمول على انه عما في  
 البالي وسال في الاعوام وعك الك اكثر من المرة التي حازها اهل العلم خلاف  
 الخ لم ينع في العقب انهم لم يزلوا وفيه في الوا وفيه في بصورة ولا صحة  
**البني** زلي لم يوخه من قوله فيها انما نزل ان هاتما الدارحس حاز  
 يجوز الاحباس ان لغة تحاز تحت السماع ولبن رشيد جعله اقبال كلام  
 وقع مرعفا في مساليل الشهادات **مسئلة** بن الحاج وفي رسم استعان



من كتاب الحج ما يوضح منه ان النص انه او اليهودي انما احبس على المحجة انه لا ينبغي  
ويرجع لربه مسئلة وفيه من احبس على مساكين اليهود والنصارى  
الك لقله تعالى ويضعون الطعام على حبه مسكينا ويتيمما واسمى او هو لا يكون  
الامشركا والاحبس على كفا يستحق وطواغيتهم مرة ومفسوخ اليهم زلي  
ان كان على وجه التقيد فهو كمن او معصية وقال شيخنا قول بن الحاج يجوز الوقي  
على التخييل لا على وجه النص للمنفذ من والاظهر في بيعا على حكم الوصية وفي  
سماع بن الفاسم كى اقية الوصية لليهود والنصارى انما يحقون قال بن الفاسم  
وكان فيل في الكسبي ولا لاراه باسا او كان على وجه الصلة للرحم كايه واخيه  
وشبههما من قرابته ولا يحق في الاباء ويتعلق به على اهل الاسلام بن شعبة  
القول بالجواز في رواية بن وهب محتضا بالحلالة التي كساحا عمى اخاه مشى كما  
بمكة وفوله في رواية عيسى اراء حسنا قول ثالث في المسئلة وان الوصية في  
التخييل الغريب افضل في الاجازة من المسلم الاجنبي والاباء مع من اهل التامة لا خلاف  
في كى اهتموا عليهم باعتبار اثار التخييل على المسلم الا في تفسير الوصية لان  
فيها الاجازة لكل حال في موطن بن وهب عن مالك من تخر صوفة على كابر لزمه  
وقال ايضا من قال مالي صوفة على فناء اليهود لزمه الصوفة بثلث ماله  
قال تعالى ويضعون الطعام على حبه مسكينا ويتيمما واسمى او هو لا يكون  
واجاز اشعب الوصية للتيمم ولو كانا اجانب اجازة مختلفة دون كى امة  
ومعناه في الاجانب ان كان لهم حق من دار اوبى سلفت وشبهه الك ان لم  
يكن لهم في كى الك سبب بالوصية لهم محظورة انه لا يؤثر الكافر على المسلم  
دون سبب الا مسلم سواء مريض الايمان لقوله تعالى لا تقبل فوما يؤمنون بالله  
الاية مسئلة البايع لو احبس مسلم على كنييسة بالاطمى عن ربه لانه  
معصية كما لو وصى بها الى اهل الفسق البس زلي قال شيخنا الامام جماعة  
الاشياخ

37  
الاشياخ انهم لا يرون بلغة الاظهر الا فيهما فيه نظى لاي الضمير ورج  
تقاء الحبس في ربه عن الفواعل الاصولية لانه تسيب في معصية او اعانة  
عليها خالية عن مصلحة شى عية وما حان اشانه في اجاماعا وعنا من  
الفواعل الفروع عية سمع عيسى بن الفاسم من اوصى ان يقام بالهوى من  
رجل افلاحة عين لا تقبل وفوله بالحل بن رشفة لا خلاف في ربه ما عدا كنييسة  
لانها حرة وفي الموازنة من اوصى لرجل بمال على ان يصوم عنه لم يجرى في الك  
فلت وياتي للخيال ان شاء الله ان احب افعام الوصية ممنوع وهو ما تضمن معصية  
وتفهم لابن الحاج انه مرة ومفسوخ اما ان يكون رعا على البايع فيهم  
به كما تفهم او يكون كمن لم يملك على ما تقتضيه الاصول وفي اجازتها  
لا يجوز بيع دار او كى اوها من تحتها كنييسة او بيت نار ليل كى مائة الك  
مسئلة بن سحر وسيل بن عتاب عن يهود من باعوا محل جنة وبقيت  
بيعه ان ربه من عشي اعوام يعتصم هاشم حيسها ما بينه واعفاهم وبعي  
انما اضمهم في جمع لاهل العلم ووك الاسرار وعنى الرقاب شى فاع يهودي  
وزعم ان عميه البايعين حيسا هاشم الجنة عليه وعلى اعفاه ودار هاشم احدهما  
لصخر وهو مكتوب بخط اسلافي هل يجوز بيع اهل التامة وهل ينكح فيه  
عكم الاسلام وهل ينفى احبس المسلم احبس اليهودي بالاجاب احباس  
التيمم في الاك احباس المسلمين لوجوه يحصل في كى فافها ان المسلم لا يجمع  
في حبسه بخلاف التخييل بانه لو اراء الرجوع فيه او بيعه او التخييل بما اراء لم  
يمنع ويحيى على الفاضل تحصيل حبس الاسلام والنظى فيه وحوزه وحيى صاحبه  
عليه ولا ينبغي للفاضل تحصيل حبس اليهودي لضعفه وانحوا على انه هاشم اصغ  
ولروايته معن ليس هاشم بانه وروى عيسى بن الفاسم لاهل الصلح بيع ارض  
الكنيسة وفي الك من احباسهم وبيع اليهودي لهما حبسا ما ضى ولا قيام



لحم ولا لحمس عليه عا المتاع ولا سبل الر الحجاز ولو فاع الفايح حين نهود البيع  
فلا ر له وكيف وقع حصل فيه الحبر وضعت هاء المرة ويلزم الفايح ان يباع  
والحبر به وسوا كانت حيازة اليهودية صحيحة اع لا يلقف اليها بكل وجه  
ولا يلقف ايضا للشهادة عا الخد عا ان الفايح بالحبر معاملة معية عنه  
احل يفتح مسئلة وسيل ينسئل ايضا عن يهودية حبر على ائنة عفا  
وعا عفا ما ان النفي ضارح حبا عا مساكن المسلمين بلونه وفي العفا  
انه احتار في الك لا ينفقه كما يجوز الا بالحق يلون من الابنا حتى تبلغ الحوز لنفسها  
شخ احيى رجل له جاء وسالك ان عا بيع ما حبر بها عه له وبفاين شخ فاع  
لان الحبر او الحبر عليها وسالوا عن هاء المسئلة فاجبت ان نفق البيع  
واجب ورج البيع لازم للمرجع التبع فيه المسلمين ولو عي حبره لوجي نقطه  
ان ثبت الاك عا البيع وماروا اصبح عن بن القاسم ع التجارة لارض الحبر  
اصل ما اجبت به قوله ولا يجوز لا حبا ستم التي يحسونها عا وجه النفي  
الا ما يكون للمسلمين في احبا ستم وعن اصبح لا يجوز للمسلم ان يشرى به  
ولا يمنعون من بيعها وفي الاستيفاق من النواع فيما بيع من احباس  
المسلمين والكفايس وفيها فيه متاعه انه يفتق في البيع ويومر الباي بطلع  
بنايه وفيه عا به قاله بن القاسم وسمنون **المسألة** زلي عن التبع اشار اليه بن عطاء  
عن رواية اصبح ولعلها عا وان المعنى التبع اشار اليه اخراج الحبر من  
النفي او صار فيه حو لمسلم انه يفتق له حبر المسلمين لان هاء الوجه  
يشكل بعاء في النواع من احباس الكفايس اصل هاء العمل في المرونة  
اعا اعتق التبع عا الكافر ان يايه فلا سبل له عليه وان عا يايه عا يايه  
وييه وحى فيها عا اكانه فولين له عا يايه وييه ويكون من المظالم  
وكذا الك في قول المعنى في لزوم الطلاق وسيت الخلاف هل حبر مغا لمبون  
بالهوع

بالهوع اع لا يلقى هاء ابا ان عنه الحبر وحاز الحبر عليه فانه يشبه  
البيع فيكون من المظالم الذي امنعهم منها واما عا اجعل الحبر مرجعه  
لمسلم او لاهل الاسلام فيقول بفتق له عا اعتق مسلما فانه يلزمه لانه حبر  
يز مسلم وكامر ولا يجاز هاء الامانة من تحييسهم عا مساجد المسلمين  
المتفردة وعلل تلك المسئلة لمعنى فيها وهي مواضع الفايح ويخاف منهم  
التفكيك بسببها عا المسلمين في تصيبهم مواضع الفايح فليكن الك لا يقبل  
منع مسئلة بن الحاج فيمن اشهد ان حاز عا امام جامع وحى اوها مسمى  
كك الك ويشهد الامام انه عفا الك مع الساكن وتتم الحيازة فيجعل  
اشهاد الحبر واشهاد الامام عا الفايح وعفا الك او اشهاد الساكن  
عا الك ولا يحتاج في هاء المعاينة الفايح ولا يشهد الساكن فلا يبيع  
من معاينة الفايح والفايح ويشهد الحبر والفايح ولا يبيع من الاشهاد عا  
هيئة الك **المسألة** زلي في الوثائق المجموعة عن محمد بن عفا الك او الزراعة  
والمسافاتي في الاطلاق الحيسة او المتصرفة يستفقد عن الحيازة بالوفوق  
عا الارض ومعاينة نزول الحبر عليه فيها وعن بعض الموثقين ان اشهاد  
الحبر والحبر عليه والمسافاتي او المكتبة او الزارع عن انفسهم لا يفي عن  
حيازة حتى يشهد المشهود بنزول المسافر ومن عا كى معهم معاينتهم  
لن الك وتقع عا عن محمد بن اجم غوها عا في المارة عا ازارع واحدة وبقيت  
اخر قال فيهما ينفق فيها للحبر عليه الاما زرع او عمل خاصة ان المير  
كفى الحبر في الك وفيما التفت بافتق جمعة فاني اراه الخروج من الخلاف  
نزل المسافا ومن كفى معه في الارض ومعاينة الشهوة الك ويكتبه في  
الوثيقة **مسئلة** في الك عا قبول الزبالة **المسألة** زلي تقع عا في  
مسائل الك في انه عا اجتمع الفايح في حوايت الحبر او عا ورها الارضها



وبولغ في الثراء عليها وعرفت ولم تكون راحة ان الكي المايح الا ان تشيت الزيادة وعرضا  
 ربع اليتم مع الوجع وان عطف على النافعي او الوجع فقلت الزيادة وتقع ان حانها في  
 كى االبنت واما الكى عا الزيادة فليس بعطف بن وانما هو عطف خيار وكذا في كى  
 ربا ع الحيس والخنز فيكون عا حانها من زاعة ثبت له مالم يكن الاول راجح بوجه  
 ماخر وعاء لا يجوز لمن التزم الحيس او الخنز ان يبيد ع الك من غير لانه  
 عطف فيه خيار بان وقع بالزيادة في عا مسايل الخيار حل غير للمباح او للمشتبه  
 بين رواية علي وابن القاسم وهاهنا كى امن له الخيار والخيار للخنز والخنز  
 لا للساكن فتكون الزيادة ليست للسكنى وانه اعلم وقع وقضى واجب فيها  
 عا حانها واخذت الزيادة من المكتمة واضيعت للحيس مسئلة بن سهل  
 عن ابن عباس كان لا يهاجر من الشجر في صحن المسجر ولا شيتا مساينيت وينكى  
 ع الك وضع منه ويغيب عا امكته وعن احمد بن خالد انه سأل عن وضاح  
 عن الشجر في الصحن قال احب الي ان تغطع ولا تنك ولحم ارجع معاجم الامطار  
 شجرة لا بالمشام ولا يبيد ما قبيل له حل ترا الاكل منها ما حاقا فقال خير للموتى  
 وشبهه وما احب ان اكل منها وعاد كى ان بن عبيد الله ان من هذه الاوراق غرس  
 الشجر في الجامع وان مالكا واصحابه بكي هو نه البكى وليس تقسم انما احب  
 المسائل التي خالف فيها لان لسبون من عا مالكا واخذت وافول غيرها  
 واحب ان الغن الى مع اصحابه بكية من قرر الشمام في حل مسجرا بوجه فيها  
 عا يشا من عتب باشتها الطلبة الاكل منها فقال حتى نسل الامام عن  
 طيبه ومن ياكله فبساله فقال لا اكره من ياكله ولا اكره من هل هو طيب او لا  
 فبساله الغن اليه عن اسمه وبلحه فقال له انما من الغن واسمي صالح بوجه  
 ابا محمد صالح فقال لا يهاجر بها عا المعنى في ملكه شهوة وله في المسج  
 ثلاث سنين واتع كيه ورجع عليه اشتبهتموه البكى وليس مرايب  
 بالجامع

بالجامع الا فبالفقه من شجر زيتون فيقول له ان النصارى حين مالكو الشجر  
 بيعت غي سوء وعا الك ايام صلاح الدين بن ايوب وما نابله في ساء من الفرق  
مسئلة غوها الشجرية ان شيت شجرة في صحن المسجر او المقبر او طي في  
 المسلمين فيقول لله توكل ثم رتها البكى وليس معنى عا انما انيت منى  
 غير استنباط ولو غي سها غارس في عا حسب ما اشتها عليه من ضرر  
 ضي ورياء المسج فان لم يوشيتا ولم يجمع الحيس البياح عا فولين  
 في تقي الا حاسر جفها في بعض مسئلة بن الحاج حيس على قوم  
 ع كورهم وانما شمع سوا ما احدث مع وفن الصبغة بنصيه من الزرع  
 يورث عنه ولا يجمع عا في معى الحيس البكى وليس ان كان الحيس على  
 قوم با عا فمع يبيد اذى حيسها وفيها اختلاف كى فيما يستحق  
 به الغلة ينقض فيه واما لو كانت لغوم مجهولين محصورين او لا في كتاب  
 وصاياها الثانية انها من حضي الفسح لا يجمع من تايح جمع موت العوص ولا  
 يلقى لعن مات فبلى الك وفيه الك تفصيل واختلاف وفيه مسئلة  
 وفعتك في مدرسة الفطية وع الك ان في حيسها الميم وعلى اهل الحيس  
 سوما فقه لا يبيد عا خلفا في بعض السنن فينكس من تاي الطالب  
 او المع رسر او نحوهما من اهل الحيس فكان من سيقف في الحيرة يقول  
 انه يجب له ما انكس وياخذ ورثته انما مات من من هو بها الان فافتي  
 ان مات او رجل بطل ما انكس له والصواب انه لا شيء الا من حضي كما قال مالكا  
 في مسايل الوصايا ان كان لم يحول من ياي فلا ياخذ الا من حضي الفسح  
 وحان في الطلبة وافح وييفا النظم في اصحاب الاعمال الموعنة والمخرس  
 والبواب هل حكمهم عا الك لانه كله مع وب في الاصل او اجارة تتعين له  
 متى خضع موا وتقع مسايل شها عا ناها عا الطالب قبل طيب الفسحة



في وجهه بطريقها واذا خرج المني فذهب غاي يبغي الطالب حل بها طبعه موفوفا  
 له ام لا لا احتمال رجوعه فانه ارجح استحقاق من حينه وفه شانه ناشيخنا  
 الامام لا اجل حسابا لمن غاي والصواب ان كانت غيبته ضي وربة مثل خروج  
 الطلبة للصيغة او لا هله او لغني الك من الضي وراثة وهو منقطع للطلب فانه  
 يوفى له نصيبه والا فلا كقول مالك في مسألة السكني في الحبس  
 وخروج خي وج انقطاع اوله ووفى عن مسألة اجني عاها او هو  
 ان طالما ما في الصيغة في اثنى زمان طيبا الزين وطلي والة ما انكسى  
 له فافتى شيخنا الامام بان لا شيء له حتى يحبس الزينون وهو حي وكان يتقدم  
 في مسألة الوصايا ان يجلي لرجل يدار من غلة اراء او رهما في حل سنة  
 الى اخرها ان ما انكسى له في احباس الصبر ارسنه لجمع الخراج في بعض  
 السنين انه يا خذ مما يقتل بعه الك قال شيخنا الامام وهما اما ام  
 بالمع رسة ولو انتقل الرعي هابلا يكون له المنكس لانه حينئذ ليس  
 من اهل الحبس في وجه كموته وعزل الوحي عنهما ونصه الرجوع اليها  
 ويغيب غيبة انقطاع ونقل عن شيخنا الامام انه اوجب للطالب حقه  
 مع غيبة الانتفال **مسألة** بن الحاج انا مسجرا بغيره اخر للغير  
 بالحكم يوجب حقه ان بنا والمنع منه ان لم يبر وفاعته ان فصع الحبس  
 الغير رجعت اليه لجمع فصر البر والافقه يقال انها شفا حيسا ولعل الخلق  
 فقه بكثرون في الموضع **المسألة** زليان فصع الضي وهو في غيبه الك  
 من الحبس بالصواب اجها عاها مسألة الوصية او الهبة انا فصع بقاء  
 الغير ويقتضون لان الفاسم وابن الحاج ششون وافتى شيخنا فيمن تصرف  
 بغيرها عاها الامام عاها وجه الضي لزوجها انه يمتضى ويحكم عليه بوجه  
 ووفى عن وسعي فيها الزوج اربعة من عام وما خرج حتى اء لانه كان قاضيا  
 عاها الجمع

عاها الجمع ممكن اهاها الفاعرة انا اكلت تصي في قرية غيبه **مسألة**  
 وفيه فيمن طار وعتة نفسه لاقامة مني بمسجد قرية فياها رالي الك  
 وسارع اليه ورجا ثواب الله تعالى وهو من اهل القرية با يفتي مع الصانع  
 عا عمله بشمن معلوم الى اجل معلوم وصحة معلومة فلما شاع حاة اقامت  
 طابقة عارضه في الك وناقض حسة او يها ووضع في الجامع قبل الخبر  
 الاول وخطب عليه بعل يكون من براه اوله واحقوان قاض خلاصه او الثاني  
 احق لحصوله في الجامع وما يصنع با حة هما انا اشدت الاخر **جواب**  
 انا اكلن الامر عاها وصفت باول الخبر انا ان يخطب عليه وينبغي اسم الله  
 لانه اربعة وجه الله تعالى لا التا في صنع حسة او يها وافتى وحم محقق بان  
 يتباح عن المحسوس ويوضع الغني التا في بته به اوله وعمل اخر القولة تعالى  
 الذين اتقوا ما مسجروا رايهم او القسج التا في اسم على التقور هو  
 مسجروا النبي صلى الله عليه وسلم قاله مالك وقيل مسجروا **مسألة**  
 مالك عن بن مسجرا بغيره اخر قال لا خير في المضار عاها من الجامع فيمنع  
 وضعه في مسجد من مساجد الجمعة التي يجمع فيها ولا مني فيه **مسألة**  
 وفي الخبرية فيمنع حة مسجرا بوضع واهل المشي يختلفون اليه مع مني حة  
 معلومة رة شريعة لئلا الك ووفى بانه عاها ما شقه به عليه فقال ما قصر  
 الا الخبي ولا طنت ان علي في فقه ما فعل يجب عاها بانه حة عاها ويحكم ام لا  
**جواب** واكلهم الا ان ابن السليم ان كان بنا في ملكه بلا يجمع ويمنع  
 كل من فصر من الشطار وان بنا في غيبه حقه اوجبه هاهمه وان بنا في موضع  
 فناء هو حق للعامة بلا عيال عن ماله ويمنع من شطى فيه ياخي وان هاهما  
 المسجدين في موضع مسجد عاها مسجرا في مكان فيه الضي من اسباب المفاسي  
 واجتماع اهل الشئ من الرجال والنساء ولا يسكن حواله وحاز الشهوة



بما شروا به ما جاءوا كلهم الا ابن الغائب انا اثبت عنك ما في هذا من بعد ما و اعلم  
على ما كان عليه من الحبس ومن قصر الموضع من اهل الشطراء منع منه واجاب  
بن السليم بان قال لست ابرهونه لوجوده منقاد جميع الامصار فيها مساجد لم  
يلفنا انها حرمات في المدينة مسجد بني معاوية خاليا لا سكن حواله وبين  
الطريق هم مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وراية يمسى مسجد السرا وهو  
خارج عن حرم السكن وراية يميل المفلح مسجد ليس حواله سكنوا انما  
النبي يحيى تقيى انا ابن مسجد اقرى غيى بهيه تحرقوا المومنين وهو قول  
مالك في رواية اشهد في المسجد الحرام بغيره انا ومائة كى انه بنى في فطيم  
من الحبس وهو خفيف لانه بنى في موضع عكر وفيه شاة كى الك ومن  
عسكر وعن بن الغاسق في المقيى انا اعقت بنى فيها مسجد فلا بأس به  
وعلى ما كان لله فلا بأس به استعانة بعضه في بعض مع ان هاهنا المسجد لا  
ما به فيه للحبس لغلة ولا يزرع وفيه شاة كى الخراج بسجى قبل ان يجزى  
ما منع اهل المعصرة وغيى المنكى في اقل مدة فيفكح المتخلفون لهاهنا الجبل  
وعلى حرم ما لا يجب حرمه بغيره اختلف النساء الى هاهنا الجبل من فطيم  
الزمان ولا يزلن مختلفات الى ان يغيى الك عليهن و تقيى واجب ما يجب به  
التقيى فالله يحب العفها هل القوم انا اتقن على ما به ام لا وهل يرجع نقضه  
الى ملكه ام لا وما كى عن بن السليم عن جواز تقيى بغير الاحبار هل هو يصل  
الفضاء في حصة ونص الواضحة وفيه اختلاف تقعع البكى ولي عن كى  
بن السليم المساجد التي تبكى في غيى موضع عمارة قال وراية يا غيى وان  
مسجد السبى ومسجد زريق ويقال له جامع القويق ومسجد السبابة ونقوش  
مسجد الزلاج ومسجد الجبل الاحمى ومسجد ماينه ومسجد القصبة واية  
الولى كلفا في الحلاء واما اية القوم انا اوقع بها المنتحى بالبناء كفى بنا  
في غيى

في غيى ملكه تعج يا كما قال في غيى مسئلة منها يوسر فله ووقع  
مسئلة بالغيى وان وحيى ان جلا بنا مسئلة واخرج فناءها سافيتها غلب  
على فناءها ورأى بغيرها غيى انها تمر تحت بعض الاملاك ما شتواضى رها  
فيهم الغايى بقرى مها وحكم على بانها بقرى اجرهم معها التقيى عن حالها  
ووقعك اخى ريتوس وحيى ان جلا بنا ارا عوار بعض الصالحين خارج  
المدينة والرجل ينسب لهاهنا الصالح فيشبهه بعض من يفيل عنه الغايى  
انه يجتمع فيه الصالح ويحيى من اليلع اليها ويحقق من هو من و يدر  
الهيى فيجتمع على التقيى وما يعطيه من ينسب للصالح منقذ فامسى  
الغايى بهدم الزلاية المتكورة لما يتوقع فيها من المعصرة على النساء  
وبلغنى ان الك راى شيخنا الامام رحمه الله بفتح من وبلغنى ان من هو  
اخيه نقضها في اية حرمه فلا بأس به هل كان الك بان من التقيى او  
فعله العام لنفسه وحيى تقيى على المسجد الذي بنى على الضى والله اعلم  
مسئلة الشيخ من حرس غلة في مصالح حرم من حصون المسلمين  
فتغلب العدو وعليه ان هاهنا الغلة تصير في حصن غيى على مثل تلك الوجوه  
البكر لير ومثله انا انا وارس من عمارته مثل ما تقعع في انقاضه  
ورايت هاهنا في حبس بالغيى وان القوم انا الجمع بالعنصتى بانه مع  
خا به يجمع للقيى الكيى بها المشهور بغير الرباط مسئلة وسيل  
السيورى عن غيى بة محبسة على مسجد بعضها بوق كى وتصلح ارا  
مملوكة وربما سكن هاهنا الغرة بغير الطلبة ولا يوسر كى مع  
سكناء بها الزمان الطويل في بعض الاوقات وربما رال عنها فتكى  
للرعية ما راء صاحب اله ارا يعوض عنها بفواى بيسر من ماء ما موى  
صيعا وشتا وهو انفع من الغرة لانه انا انا يل على من التقيى اج بفا فخر



غلة الغربة او اكش وان لم يملك بالحق اح فهو خبي بكثي والغربة ربما سفل  
بعضها او كلها ويسكنها من لا يولد شيئا كما هو الواقع مع ما يتخوف  
من الجار من اذية من يسكنها له وكذا الك اذ الراء ان يجوز عنها حانوتا  
ما يبرته فخر ما بين الغربة او اكش والماء او الحانوت ثمنه مثل الغربة او اكش  
وهل يسوغ هاهنا التعويض ام لا مع ما جرى به العادة فيما يتره الظلمة  
انه ينقص ثمنه حسبما كانا و ملكا **باب** لا يارض عنها وتبفا  
حسبما حالها و اجاب الشيخ عن نحو هاهنا السؤال غطه اذ انقضى الغصب  
لهاهنا الغربة وتعطت منه فحقها ويخشى من عومة الغصب فيها وكان  
يؤخذ على من له هناك شيء كعضة عوضه عما صبه لا يحس فيها على  
المسحوق وان كان للبخش مثل الك او يخشى للكنه ناعر فلا يلحق بالحس  
**مسئلة** وتقع سوال بيع الفاضل الجايز بقصة فاعة خربا كن  
مرفقا للناس منها فاعة على طي في الجامع من فبصة واخر على شاطي  
النهر يوضع فيها كفاة واخر تحت السور للواء وغيرها ويبيع  
فيها الفل ويتفجع بها الناس فباعه الك كله الفاضل الجايز ولا يلحق به ما  
صح بالثمن هل يبعه للمسلمان الميت ام لا وربما يقول حقها لتتفق على السور  
ونبيت الفاعاة ورا ولا يعلم للفاعاة المذكورة ملكا وانما كانت لارتفاق  
المسلمين وكان لهم هاهنا الفاضل وانما يثبت لا يخفى على احد **باب**  
**الحفي** افعال الفاضل المحتول والخبث على من يبيع هاهنا الاماكن على التقص  
والفاضل المتولي اليوم استيعاب النظم فيها **الب** زلزل حيا مثلها  
عننا شتو شربتي لون طي فاستشورة من قبل الخنن للغي اسة منها طي  
يجوار اس الطابية انزلت من الخنن فسدالك عنها شينها الامام رحمه الله  
فقال انما ابقا من الطي في فخر سبعة اذ رع جاز انزلها وسمعت شيخنا

ابا الحسن

ابا الحسن البكري رحمه الله يقول الحق تكفي تلك لمي فها وانما كانت شبيه  
الملعب جعلها الامير المستقيم لاولاد يتعلمون فيها رسوم ركوب  
الخيول ونحو ذلك رسوما في الملعب الكيم بكونه ابي علي وبعض طي نوالها  
وبعض الك من الخنن فلم يبق على ما علمنا وبقيت الى الان وكان قبل ان  
من الطي والشارعة واهلها لم يثبت فيها امر من الخنن فلما استغنى  
عنها انزلها الخنن لاهنا اول الله اعلم **مسئلة** في الصبر على الخرج  
على وجه اللجاج **الب** زلزل حيا معلقا على عن بعض الشيوخ في اخراج  
التحيس على وجه اللجاج وهو شقص من تمام بانك عليه لشا كاه لما  
يجب خل علمهم من العيب والخرى **باب** تقم جوابه عن السؤال  
مشي وداو او ضحا فيه ان الاصل كون الاملك مقرة في ايج ما الكيما  
ولا تتقفل الا بموجب شي على اما معاوضة واما فية وانواع المعاوضة  
معلومة والقرى تفتق الى فصيح بل قوله تعالى وان ليس الا لخنن الاماكن  
وبليله ان ما لم يبعه لا يكون له وقوله تعالى وما الا حجة الاية باخي تعالى  
انه لا يجازي على النعمة الا ان يكون باعها مبتغيا بها وجه الله وقوله  
عليه السلام انما الاعمال بالنيات والنية انما لتحقيق ما وراء فيه وبطلان  
ما سواه وفيه ايضا ليل من جهة التقيية وهو قوله انما الامر ما نوي  
انما لا يتصور لا يكون له شي قال بعض الك معناه اللبة انما كان محتملا  
فيلحق بنفسه انما كان لم يقص به بر او لا طاعة وانما خرج منه على وجه اللجاج  
والغصب ويجل على الك ويسفل اللبة ويطل حكة لانه يقص شررا  
ولا في بقا وانما فصحة اذاعة المال على وجه اللجاج بقا اخرج العيس على  
معناه ووقع في اذاعة المال المعنوية عنها وقوله عليه السلام من احب  
في امرنا ما ليس منه فهو رء وقد اختلف علماءنا فيمن قال في غير غير

الحبس على وجه  
اللجاج  
خ  
الحبيب



في سبيل الله اولى بالمساكين فيل عجز وفيل لا وقال اشعب النخعي فيما كان يحيى  
 بيمين صوفة لوجه الله تعالى عارجل بعينه اءا خاصمه وهو اقفور ولم ينطق وعنى  
 بن عيسى الحكم من حلف بصوفة ماله عارجل بعينه او عا المساكين اولى في سبيل الله  
 او بحسن اراء او بعملاق خيله في سبيل الله او ابل مشحت وقامت عليه بيعة  
 او افرته فلا يفيض عليه بشئ منه وانما يومره امر ابل لم يفعل بكى عليه وانك  
 كيف نظام في النصوص بارتفاع تعيين المعين وانما الك والله اعلم  
 لعدم التفرقة تارة وعدم التعيين اذ هو من علل رجوع التعيين فهو رجوع  
 التفرقة اولى ان يقال صح باختصاصه لبعض ما نقله الذي عليه عنه **البحر** زهير  
 ما قاله هو الجارية عا مذهب المرونة انه يومر ولا يعين وعنى اصبح يعين نقله  
 بن زعفران في اول كتاب الحق من ابن يونس ما يوحى منه انه يستحب الوجهاء  
 به ولا يعين عليه وما عا كى من فصول الفرية وعنى معاهو التفرقة عكر عن  
 الاشياخ عن بن الفاسم ان كل ما خرج من الايمان بالتفرقة عا وجه القصب والنجاح  
 انه لا يلزم واحدة لا بن عيسى قال كان من لقيته من الاشياخ يصل الى هاء عا  
 المذهب وبروته نفع رابعية ويوجيز فيه كفاية خاصة وخوارج على  
 بعض مسائل المذهب اءا اقل لولمة اءا الخ ك وغيره الك من المسائل  
 وهاء اكله ملحق به ويعوز بان اخذه من جهة وحوزه فانه لا يلزم رجوع اليه  
 ويجوز عا اخذه منه ان رجوع وقت وفقت عن نائينوس مسألة وهو ان رجلا  
 حبر سافية عا فراء جامع الزيتونة وحوزها مرتين شرح اراء ارتجاعا وحك  
 بيعة باخنة منه كى ما حكم عليه بنالك وهو الحق والله اعلم **وسئل**  
 شيخنا رحمه الله عن جوانيت يبلغ مبيعة عا سورها والحوادث المذكورة لها  
 مرة خالية من السكان والسور قليل الخراج يحتاج الى الاصلاح فحل يسوع  
 حي الفاس عا سكنى الحوادث المذكورة لمصلحة سور البلع لوجه منهجته

ما اهل البلد مع ان في الك مضية على اهل الحوائط المملوكة وما في حق  
 من ارباب الحرف والتجارة واجاب **ب** لا يجوز على الناس على السكنى  
 في الحوائط المذكورة بوجه والى ما علم **مسألة الهبة**  
**والصرفه ونحوهما مثله** الهبة في متعة لوجه المعطي  
 لغنى عوثر ان كانت لغنى ثواب والصرفه كذا لك الا انما لوجه الله تعالى الخ  
 وكلاهما منسوب اليه غنى ما دل تحت قوله لانما اكلوا الموالكم بينكم بالطل  
 الاية والاصل في الصرفه قوله الامر امر صرفه او معروى الاية وفي الهبة  
 قوله وان تعجوا اقرى للتفويض ولا تقسوا الفضل بينكم قال ولايات اولوا  
 الفضل منكم الاية وكان عليه السلام يهب وقبلها وقال لواحد من ابني  
 عرام او كى ام لقبلت وقال تعالى واتعابوا وفي بعض الكتب ان نملة اعز  
 سليمان عليه السلام تبقة فتعجب منها ما وحرى اليه يا سليمان اقبل  
 هبة يهبها واشكى ما عا بعلمها ما انها اعز لك ما فخر جهدها  
**مسألة** وسيل بن رشح عن تطوع بشقة احمد مع حياته او مودة  
 معلومة بمات المتطوع هل يلزم بافيع المرة اع لا وهل يفتقر فيه السعي  
 من غير ما لا وهل تحب فيه خلافا اع لا **اجاب** ان امانات المتطوع  
 قبل تمام المرة سقطت اكونها هبة مع تقبض وسواء كان المتطوع له  
 سعيها او رشيد ولا احق فيه خلافا في المذهب **المسألة** وليس يقوم  
 منه ان من اعتق صفي الم يبلغ حب السعي لزومه نفعته ما قال ابو حنيفة  
 حتى يبلغ مبلغ الغرة على السؤال بمات المعق قبله فان النفقة لا تلزمه  
 في مال المعق لان عتقه تطوع فتكون نفقته بعد الوفاة كذا الك  
 فتعفى لحياته ولا يلزم عليه وجوبها في الحيات لان سبب وجوبها اعتق  
 وهو تطوع فكانه التزمه تطوعا ما اجمعا بصل ركن قال الله عليه صفة

والصرفه ونحوهما مشتملة

اغني عوز ان كانت اغني ثواب والصرفه كثرالك الا اننا لوجه الله تعالى الخيم  
وكلاهما منسوب اليه غني ما دخل تحت قوله لاننا اكلوا اموالكم بينكم بالبطل  
الاية والاصل في الصرفه قوله الامر امر صرفه او معروى الاية وفي الهبة  
قوله وان تعفوا فرب للتفويض ولا تقسموا الفضل بينكم قال ولا ياتل اولوا  
الفضل منكم الاية وكان عليه السلام يعي وقبيلها وقال لواحد من النبي  
ع راع او كى ام لغبلت وقال تعالى واتعابوا وفي بعض الكتب ان نملأ امرئ  
لسليمان عليه السلام تسعة فتعجب منها ما وحر اليه اليه يا سليمان اقبل  
هذه بيها واشكى ما عاينها ما انتا الهرة لك عافه رجهه ها  
مشقة وسيل بن رشح عن تطوع بشقة اخذ معه حياته او مرة  
معلومة بمات المتطوع هل يلزم بافع المرة اع لا وهل يفتقر فيه السعي  
من غني اع لا وهل تحب فيه خلافا اع لا فاجاب **ب** انه اما المتطوع  
فيلزم المرة سقطت كونها هبة مع تقبض وسواء كان المتطوع له  
سعيها او شقيقا ولا احرى فيه خلافا في المذهب **البي** وليس يقوم

حتى يبلغ مبلغ الغرض على السؤالين المعنى فيه فإن النفقة لا تلزمه

مع ما لا المعتقد لان عقفه تطوع فتكون يعقنه بعد الروايات كخ الك

فمنعني الله من ذلك وعلية وجوبها في العمارة لان سميت وجوبها عتق

وَمِنْ تِلْكَ وَأَكْثَرُ تِلْكَ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا

هو صومع بابا الذي له صومع ماء الذي له صومع بابا

الحسن بن الحسن

[illegible]

والتاريخ المذكور في المتن

176



طاله اوله لعلان فيلزمه ما جاء في امان بل والى م عليه مسئلة الوضوء  
للاجل من المشهور فيها خلافا لنظر الباطن لان الوسيلة وهو الشريط في  
مسئلة الوضوء مفرغ عن الغص وهو الصلاة وهو مشروط واما اسفل الشرط  
سفل المشروط وهذا الوسيلة لاحقة عن المقصود وهو النفقة عليه لانها  
من تواجبه في الصبي في الرضاع مع انه لا يبيح منها الا ما صار في حياته خاصة  
ويرى الباقي وهو ان ولد لان نفقة الولد واجبة بالاصل لا سيما في منتهى اشقي  
حسب ما في الك مقرر في الزكاة بان اسفل هذا وجب ان تسفل في هذا  
المسئلة وحكي شيخنا الامام رحمه الله انها وفعت في مرة فضاء بن عبد السلام  
في رجل من ولما اخبرنا عن ما في وهو صغير بحيث لا يستقل الولد بنفسه واما  
طيف انه قال له يحكم فيها بنفقة ووفعت في زمان فراء تناف عليه وسيلت  
عنها فاجبت بها او في الخيا ان سمعت ان الحكم وقع فيها بان يوفى من  
تركته من الثلث مبالغ ما يوصله الى حرج البلوغ ولا امره على دفع الك  
معنى الى اصل رواية او الى اجتهاد والله الموفق للصواب **مسئلة** وسيل  
عن زوجه لابنته هبة وشريط عليها فيها انما ان ماتت ولا ولد لها رجع لابنته  
اخيها وان لم تكن حية فيمن لولده ابنت اخيه ان كان لم يكن والواحد  
حي رجعت اليه ملكا وان لم يكن حيا فيمن لورثة الموهوبة او لا يورث عنها  
كما لها **مسئلة** بان ما ان ماتت عن غير ولد انتقلت الهبة الى اخيه  
شريط لا يجوز فيها ان كانت حية خيم الواحد بين تخيلها بغيم شريط لوردها  
وان لم ينظر في الك حتى مات بطلت الهبة والشرط **مسئلة** بان ما جاء او اخ  
في اهل المرونة فيمن وهبة واشريط في الموهوب لا يبيح ولا يبيع في عي رجاء  
الخيار للواحد كما في وفي المسئلة اختلاف كثير مشهور في العقبة  
يكي بان تنزل مضا وهو عا شريط في الموازية في الواحد بان يلقاها مض  
والا يلقاها

والا نقض وقال اشقي جازك العسر المحي وار ان تجوز ان ما في الموهوب  
ورثت لانها مع وفي يجوز ان يعطى الرقاب ينتفع بها من الارز ويعلق المنافع حياته  
ثم يكون له المرجع بعد ان يقضي منه حقه او با خض ورثت ما نظى عام الكلام  
وسيل **مسئلة** عن المسئلة مرة اخبرنا **مسئلة** ان شريط رجوع  
الهبة للواحد ان لم يعمل الامور التي شريطت هبة لم تنقل لابنته ولا للمعكوري  
بحر ما حتى تكون من امره الا ان حصل احد هاتين الشرط وهو حين فتكون  
كفي الك وان ماتت فقبل هاتين الشرط فتكون الهبة لها من ثلثه باجازه  
الورثة بالمحكم في الهبة معني بما يؤل اليه موى الواحد لها قبل الموهوب  
او بالعكس فان جازتها في حياته وصحة انتفعت بها ولا تقوتها بوجه  
فان ماتت قبله وهو صحيح لاجل بن بنتي والهبة هي لوارثها ان كان ولدا وان  
لا ولد لها محض لابنت ابنه ان كانت حية حينئذ وان ماتت قبلها رجعت للواحد  
ملك او لو كان عليه بن يوم موى ابنته او ابنت ابنه بطلت واعطيت في  
في يه لانها يوم موتها تملك وهو مع بن وفيل في الك استغلتها على ملكه  
فهبة حينئذ لا تجوز وان ماتت قبل الموهوبة فيمن حينئذ وصية لوارث فتجوز  
من الثلث باجازه الورثة والاورثا جميعهم لها الجار في من هذا قول  
مالك واصحابه الذي تعقق صحة **مسئلة** بان ما قال امره الى جوازها وجريها  
في اصول المذهب لانها غير جاز في **مسئلة** ابن الحاج في امرأة وصية  
اورع ابنت ابنتها جهازا منه شي به رهم سلعتها اياها ومنه شي عارية  
واشتى لصا انها متى وهبت شيئا من هذا الجهاز لا ينتقل اليها عتقه بالمال  
السلف او العارية بانها رجعت في الك ولم تخرج بها وجه الله تعالى اورع تھا  
ابنت بنائها بالجهاز المعكوري وعقرت مغرأ ضمن الجهاز وفي اخره ان  
المورعة المعكورة وهبت جميع الاشياء المورودة بيت البناء وصية صحيحة



تامة متولة وشرحت في ههنا انها زوت شيئا من ذلك فحين راجعة فيها  
وبنا بها زوجها شي فامك الام بعقد الاسترعا طالبة اهلانك فمتعها  
الزوج والبت واجاب **الحق** جازي لا يوهنها الاسترعا السابق وشرطها  
في التعويث عامل فليس لها تعويث شيء من ذلك للحي اللزم لها جواب ما غي  
اذا ثبت تاريخ الاسترعا السابق فاعترض به الى من يبيح ولم يرد به شيء وهو  
عامل للام تبرعته ولو شاءت لم تفعله كالعسر المسترعا فيه بخلاف البيع  
لان فيه حفا للعتاق وما جعلته من اسلاها انتفاعا لا ملكية متخال فليس لها  
ان تلزم انتفاعا بما في متعها لا حاجة لها به والبت في الشياء وبما في  
ينتفع من الشياء فخر نفقها ونفقه للشعب فيمن جهر راجعة شيئا وحلي  
ويكتب قيمة في الك عليها بما خيفة فيا معاها ورثته بعد موته فيموت  
فتفوق تطلب ميراثها فيفوق الورثة بالوثيقة ان يعطها الشرة ولو رثته  
القيام بما يجب له من فلاله بزري وغيره ونمته في الشرة ما ضمة ان كانت عدلا  
وهو جازي عليها ولزم لها **الكرز** لي وعما ما نقرم لان الحاج وانه لا يجيء متعها  
بسبب في المحار باحق الورثة العهار وتطلب ميراثها وان تلف شي لم يجمع  
عليها لانها معاملة مع السعداء وكذا انقرم له فيمن اشهد عن خرم ووجه الله  
لزوجها انه امتعها براس وشرها وحلي فجمع ثلاث سنين او اكثر فيفوق الاب  
او ورثته طالين للامنة فيمات اشهد انه اخرج معها فانك في الاعطاء ولم يكن  
في ليل الا اشهد الاب حتى يطم قوله باقرار او يمينته وهو معترفون في الفاسم  
**المكرز** زلي يري ولا يمين عليها لانها الوافرة وهي سبعة فقولوا ما ا  
**الامين** مسئلة وفيه من وجه لانيه هبة وشي طيع عفوها من مات  
منهما قبل صاحبه فنصيبه للحي منهما بانه مكى وه من جهة قطع المورث  
عن جري في الميت وبمضي اذ اوقع مسئلة وفيه من تصرف عاز زوجته النكاح

من وجه لا يمينه  
وشركا من مات منه  
فصل طاحبه بقصبيه  
للحي ما انه مكرز وبني  
ارزوع مكرز المعيار ارضا

بحار

بوانه ان تسلم فاسلمت وماتت قبل الفجر فحين جازي للجار لانها من املاكها  
**المكرز** زلي مثلها مسئلة ان لم تكن فلت في كرا فثبت انه لم يعلم وعارضه  
بعض اهل النظر بمسئلة ان طلعت الحيل فلك كرا فطاع الحيل وبما فيه لم يخرج  
الخلاص منها في الجعل على مالا منفعته فيه هل هو ما خا ولا وفوق من رشح بان  
مسئلة التصراعية والتي معها لها ما يزل محصلة وهو الاسلام وخصيص بعض المتخرج  
بخلاف مسئلة الحيل التي دعا في اليان **مسئلة** بن عات انصرف عا ابنه  
الكبي او الصغي وشرط سكنه معه فيمات ولم يكن مسكنا للاب فبما في  
جازي الك وان كانت الام في العصة **المكرز** زلي يري لان سكنا حاتا بحفا  
للصوفة فاشهدت حال العين يباع معه او اشترط الثمرة في الكرا وهي الثالث  
او اقل والحقبة المصية او للمسلم وتكسية الركوع يتزوج بها مع تكسية الاحرام  
والعمل للخطابة والجمعة الى غير ذلك من النظائر **مسئلة** بن سهل في  
مسائل بن زري فيمن تصرف عاز زوجته بدار وفيضتها منه وسكنها معه فقال  
رجل يجلس الفاضل كيف تكون حيازة وعليه اسكانها فكأنها لم تخرج من  
بيد فقبل له فيما تقول فيها فقال هي مشبهة ولم يفعل فيها شيء بن سهل  
كرا وفعت له وفيها الدور دليل على فلة العلم وتضييع الاحققاء اذ هي موصوفة  
في صفة العتية من سماع عيسى من تصرف عا امراته بمسكن وهما فيه مسكنه  
فليس حوزها حوزا حتى يخرج منه وتجاوزها غاربه الصرقة لان السكنى عليه  
وان كانت هي المتصرفه عليه فمسكنها حازمه كما كانا فهو حوز لا كنه حتى  
عن بعض شيوخه ان المسائل لا يبيح ان يدخل عندها بالدرم وكل شيء وافية  
وافية العلم التبعيل عن اي عم الاشيل حذا العارس الحافة في اخر عسى  
مع فية مواضع المسائل وهي منزلة كنية **مسئلة** بن سهل واجه الي  
ان تحوزام الولد لنفسها ما يتصرف به عليها سبيلها وهو التبعيل بعوله الناس عنرا

مر تصرف عا زوجته  
بن زري وسكنها  
بني بالحنك



وان حاز السين فزود سماع علي خالها مال الحرة وعليل المرونة ان سيرها يجوز لها  
 الاشياء كان شيخنا الاخيرة برواية علي فان عمل برليل المرونة مضي **مسئلة**  
 بن الحاج فيمن زوجت عمة له في بلد ما اخي لزوجته فوجدها زوجة لآخر فخرج الك  
 عا فاولم هل هي حيازة ام لا والفرق بينهما انه حوز مع علم الواهب الاول ويشهد  
 عا نفسه فيهما مع الواهب والموهوب لها واشهر القاضي انه حكم بن الك  
 ليخرج من الخلاق ومثله البيع بعد العبة وفي جملة **المسئلة** افعال اربعة وامر  
 العتق بعد النكاح فلا خلاف انه حوز لحيمة العتق **مسئلة** ان اشقيل في عيب  
 انه حر معق فان كسبوا اسم معتقه اعز اليه او الورثة وجواب ان قالوا  
 فهو حر معق وان يزوجها عا فانما تمت الشفاعة ولم يكسبوا عا اكثر فانه  
 بن مالك وفي كفي في الطم رايا **المسئلة** في مثل الترشيل في محجور وان كسبوا  
 عن المرشد وجب للاعتار اليه والاملا ووفعت وجب **مسئلة** الفروين في كتاب  
 وشيعة الترشيع واغتر الى المرشد فلم يكن عنده من مع ورايت مؤثقة تونس  
 رايه كفي وفي الترشيل وليس يعقلون في الك ان كان الم شفع هو الغاي بالوثقة  
 فيقطع الى المقطع فيك ولو كان المقطع هو النكاح جعل الك لكان الاعترار  
 اليه اولا وفتح وقفت وحكم عا رجل صالح باعها انه محجور واه عا عليه للشيخ  
**مسئلة** ان الحاج في امرأة وفت لزوجها رايضا بعت فيه الزوج مسافرا  
 بيينة ولم تشفع الم اية بالمسافات واستطعت بعتها اخي واحدة مما كاد  
**المسئلة** ليس يقطع الخلاق في عقر المسافات واما العفة الاخرى باصله في الحرة  
 من وجه لرجل عبة لغني ثواب فيبضعها الموهوب بغني اخي الواهب جاز فيه  
 ان يفيض عا الواهب بن الك ان امنعه وهو خلاق الرهن فانه يقتفر الى التحويل  
 بفصح عن الراحق لقله تعالى برهن مفضضة وفيه من معق الك **مسئلة**  
 بن الحاج عبة البار المكتني ان كان وجه الك ما جعل في جمع الى وفوق البيعة عليه

وذهب عكة له في  
 بلن آخر لزوجته  
 فوجدها زوجة  
 لآخر هل هي حيازة

اعرف صحة  
 البوار المكتني

ولغا

وانما يحتاج الموهوب الى اجتماع الواهب مع العتق خاصة وقتها حوز  
 كيا عا فاولم فيا سماع الرهن على الجواز توقف البيعة عا الحيازة ونصح وعلى  
 الثاني لان حق يخرج من الك ولو وقع الموهوب بعد ذلك بطلت البيعة فلا بد  
 من اتباع عبة الك اذ للموهوب ويسكن الساكن التاخر لها من الموهوب له  
 قبل البيعة ويكون الاشهاد عا ثلاث شح وعلقت الك انا وابو رشع وعق  
 عبا لان مجلد ولم يفيض العفة اتباع الك اذ روفعت عبا في بيع الك عربة  
 عز حانة افعال الوقف لا بد من ان يراعي في العفة اتباع عبة الك اذ عبة الاصل  
**المسئلة** لير اهلها من المرونة لو وعت عمل فواجبه من رجل فليس حوز المستاجر  
 حوز الموهوب الا ان يسلع اليه اجارته معه فيحق الحوز واما العبة المضمرة والمربى  
 فيفيض المستاجر والمضمرة له فيفيض الموهوب من رأس المال وان يبيع الك ونقل  
 بن يوسف عن اشعيب ان فيفيض المستاجر حوز الموهوب ونقل عبا في فاعا معني  
**مسئلة** المرونة ان الاجارة لم تقبض فاقبض الموهوب له الاجارة من المستاجر حيازة  
 ولو قبض الواهب الاجارة فسواء في قبضها مع الرقبة ام لا لان حوز حوزا واما قبض  
 المضمرة والمعار فظاهرها ان قبضها كفي وعن بن العا جشون ان كان الاخراج  
 والهيبة في عفة واحدة وفي حوز الموهوب مع الوهب عة الموهوب ثلاثة افعال فيل  
 يجر العفة وفيل علم الموهوب وهو مذهب المرونة وفيل ورضاء حكاها بن رشع  
 وعبه المضمرة جازية فان قبضها في حيازة الواهب صحت والايك وعو اشعيب  
 ومحمد للبتل وعبيدة الموهوب فيه تفصيل في المرونة وغيرها فليضي في  
**المسئلة** من عا سليل بن زري عن تصرف عا ابنه الصغير باصل  
 وحاز له ولما بلغ الابن مبلغ الفين لنفسه باعه للماء بن بن الرجل يعني ان الابن  
 باع الصرفة لايه فقال الك جاز والصرفة تامة برة وجميع من في المجلس فقوالوا  
 كيف يجوز بيع صرفة لم تقبض فقال نعم بيع الابن لها فيرض فان لم يقبض الثمن الا الى

مروها لولاء الصغير  
 فلما بلغ الابن باعه  
 لثباته بعد ان ارجل  
 جاز الاجارة



اجل فيل كيف طاعا وحولم فيفسر شيئا فقال انها الصرفة بالاصل لا بالثمن وهو  
 باعه منه بالصرفة فاقبل فيله بلو كانت الصرفة في راسكناء تصرف به عا ابن  
 له كبير ثم باعها الكبير عنه قبل حوزها فقال في الك جا بن فيفيل له لو تصرف بها  
 عا ابن له صغير ثم باعها عنه الابن بن فيفيل لا يجوز هاها الصرفة ودار السكنى  
 مخالفة لغير الك لانه كظم انه انما اراد التحيل في ابطال الحيازة والكبير في هاها  
 مخالفة للصغير يبيع الكبير لها منه حيازة والصغير له خلاف الك وتكلف فيهما  
 مع من يشار اليه من اجل المجلس فيقولوا ان الصرفة غير ناجية وقال بعضهم جمع  
 ان اثنى الغاي في هذا وسمع فتواه لا يوافق احد من اجل العلم في هذا كفي  
 بن مغيث مسئلة بن رسته ان تصرف الابن على ابيه النية عا له بدار سكناء  
 ثم باعها قبل باعها قبل ان يرحل عنها كان الثمن للابن وان ما في الابن في الدار  
 لانه انما لما في فيها بقي المقتضى لانه الان يكون باعها لنفسه استرجاعا  
 للصرفة فلم يجر عليه حتى ما في باعها تبطل ولو عثر عا الك في حياته وصحة  
 لبيع البيع ورعي الدار لولم ولو باعها بعد ان يرحل عنها وحازها لانه  
 ليجاز البيع عا الابن وكان الثمن في مال ابيه حيا كان او ميتا ولو لم يصر له باعه  
 لانه الان يبيع نفا استنى جاء الصرفة في بيعه مرة واحدة الى الولد حيا كان  
 او ميتا والثمن للمشتري في مال الابن بخلاف ما لو جسد ثم باعها قبل ان يرحل  
 عنها فلم يجر عا الك حتى مرض او ما ولو عثر عا الك في حياته وصحة  
 لبيع البيع ورجع المجلس الحيازة انظر في رسم اوصى مسئلة بن الحاج  
 فيمن ابتاع اراشمن وبعه اياه الا انه منج عليه لا عوام بالبيع ماض وبيع  
 البايح تركه الحيازة ونورى العا ر علي فراجى اليه تحا مسئلة بن سهل  
 مال بن حوز بن زرع عا ابنه الصغير بمال وبعه ثم بلغ الابن وما  
 راي وع فيفسر الابن العا ر فقال لا تبطل وتمت حيازة الهبة بالانبياع العا ر وقال  
 خزان الد

من ابتاع لابنه دارا  
 بتمن وبعه اياه  
 الا انه منج عليه ما عا

فيل الك عن نفسه من اشهر انه باع دار سكناء لابنه الصغير بمال استغنى  
 لابنه بيم من هبة من اجني او من الك جاز وان يجر في السبي لانه منه  
 وحي المال به للمال وان قال حوالته وبعه الك المال ثم باع منه دار سكناء  
 عا ابنه الان يجر في اصل الهبة ويكون في حيز عليه عا ما باع في البيع وان  
 كان غير دار سكناء واخر انه باعها عنه بمال وبعه جاز في الك ونفع وان  
 لم يجر في الهبة وهو في هاها كان وهبه الدار مسئلة بن عا انظر  
 لو تصرف الاب عا من في حجر بدار سكناء والحق في الصرفة جميع ما في الدار  
 ثم سكنها الا عا حتى ما في حل نفع الصرفة لانه الحق ما في الدار للصرفة  
 ودار سكناء فيها كالتنظي لانه وكما ان الحق في الاملاك الزرع الثاني  
 وفتح عا ان في وثايق ابن الصلاح جواز الك مسئلة بن عا الحنفيا  
 بالعقود حل عا حصة فيها عا لا وفيها ثلاثة اقول ثلثها للغير من الغني  
 والبعده بطول القول بجمع الحافه نصي كانها هبة مستقلة لا ترجع واحرة  
 لانه مسئلة بن الحاج وبعه بزمالك ابو جميع عا ور وبيعة وجميع كتبه  
 واوصى شلث ما يخله ثم ان اياه في الكتف حتى ما في باع ابن عا عا وابن  
 الفطاني بان الكتف ان كانت ثلث الهبة بافل فبهر كلها جاز في ولا يوهنها  
 فواء في الكتف فيما ساء عا مسئلة بن رهن عا بن سهل من سماع عيسى  
 واية الحسن من تصرف عا ابنه الصغير بصرفة وعمر منها الثلث فبوز جاز في  
 كلها وان عمر في فوق النصف بطول كلها وان عمر منها النصف او وونه  
 ومو الثلث بطول ما عمر ونفع ما يجر في نفع نفع عا عا من كلام عبر الحق  
 وغير في الوثائق المجموعة ان كان المسكن اكثر من الثلث بطول جميعه  
 وان كانت الصرفة عا من يلك نفسه وسكن عا ر منها اكثر من ثلث الدار  
 بطول فيها خاصة وان كانت الصرفة في غير صغير واحد في ثوارخ مختلفة وحي على



من يجه، فلا ينظر الرقيم في ذلك ولا تصاد جفها الرخص ويصل ما سكن وينفذ علم  
يسكن **المسكن** في كل المواضع ان كانت في مور واحد اوصى به واحدة او اوصى به  
شع في مور واحد ولو استثنى شيئا منها بقيت ايسكنه باه ينعكس ويجوز  
وينبغي ان يهاهت باه امان الحق بالصوفة او الحبر وحكمه حكم الجميع قال في  
الوثائق الان يقول في البيت المستثنى انه ابقاء ملكا لنفسه وقال يرجع بعض  
وباه للصنفه ويلحق بها فيعمل بحمل الوصية وحكمه في وروا المتصرف بها مرة  
واحدة حكمه في الواحدة وهو المشهور في المذهب وفيه اختلاف وكذا الو  
جمع للصنفه اخفاها من اصول وغيره انظر في صنفه الشرح والاول من ابن سفل  
**مسئلة** بن سفل في مسائل بن زر ان سكن الى اربعة مشاعمة فينفذ شيء  
من العينة ولان افسها سكنها شطى في المراعات وان لم تكن قسمة صحيحة  
في الاصل فان العينة تنفذ في اقتسامها براضا كان سكنها اياها في اقتسام  
**مسئلة** بن عات عن جرير من تصرف بعضهم فيما لا ينفسح الا بقصر القلة  
كالحمام والرحا والعزب وما لا يخفى فيه الا في اى اصله وكانت له غلة فقبض الم  
المتصرف عليه الغلة في حيا المتصرف مضى صرفته وتمت له **المسكن** رلى  
هاه امن ههها في حوز المشاع ان جعل الهوهوي في الواحدة منها قال ان تصرف  
عاجل او وهبه نصا له في عار او غير ذلك جائز كما يجوز بيعه في ذلك ويجل  
المعطي محل المعطي فيه فيكون حوزا وفي رهونها والحوز في ارتعان ما يملك  
الراهن جميعه من عمل او مائة او ثوب فيخرج جميعه م واختلف في العار فيقول لا  
يجوز حتى يضر المرتفع جميعها او تكون عليه عمل وقيل تكون بيع المتهن  
مع الراهن انظر في الموازنة ولا اعلم من انكي هبة المضاع الا بعزل المشرق  
وماله وجه ولا حجة قال ومن تصرفه عليه نصيب عبرك في العوز فيه ان يخل ملك  
يوما ويغيره يوما او عشرة ايام فان منتهى حوز دام كان العبد خضع بيع المعك

هو الشاع

او المعطي

او المعطي وان كان من الغلة احدها جميعا واقتسم الغلة وامان تصرف بشخص له في  
عبر فلا يجوز ان يفسد المتصرف منه شيء ولا كن بين الشريك او المعطي او  
باي يهما وان سلم مائة وتكرار مائة شيء يملك صرفته الا ان ينجح  
عنها وفي العتية ومن تصرف عاجل بمورته في قرية مشاعا فيعمل للمعطي في  
القرية وعمر في حصة المعطي شيء ملك للمعطي باقتسم اخوته بعد موته بطار  
المعطي مثل مال كل الخ فيالوا للمعطي انكم ترفعون القاسم وان وهب عمله  
حياتة له انما سلم اليهم بما سلموا اليه من حقوقه وعن بن القاسم في املة  
تصرف بورشعا عاجل من ار مشاع فينا في ناحية منها وسكن فيها بالامقاسية  
حق مائة المرأة بقاءه الصنفه في الان يكون شيء كاه صالحه ويرتفعون هم  
بناحية وهو بناحية فيكون في الك حيازة قال اصبح الا العوض التي بنا فيه وحاز  
بان حصة المعطي من عرصه في الك الجنان له وفي الك فيه حيازة م وهاءه مثل  
الاولى لانه سلم لهم حقه بما سلموا له قال بن الموان وامان الم يكن بها للمرأة  
فيها حق بين حيازة لانها خرجت منها وانقطع الن في لها وان بها لها شيء وك  
وكقول بن القاسم وهاءه اعان من ههها في فخر القاصب فيض لانه انما في ابي زوال  
الهيئة من بين الواهب وقال بن القاسم في الك اخا من ضمن تصرف به في ارض  
بمعن المعطي الى في رحق المعطي منها او اقل منه بمحض الما في اوي في غيبته  
وهي مستخون او وضعوا عن عمله فلا يكون له نصيب الا فيما عمر وعن  
بن القاسم اذا تصرف بعض الورثة بناحية بعينها من الارض عاجل قبل القسمة  
قال نقص الارض مان وقع للمتصرف تلك الناحية كانت للمعطي وان وقع غير ما  
بملك وليس عليه ان يرضه وان وقع له بعضها كان في الك البعض للمعطي ولو  
قال المعطي اقسامكم هاهن الارض التي اعطانيه بعينها وهي تحتل القسمة  
عن بقيمة الارض واباه في الك الورثة بان كانت هي صفتها لا تطا لساير



عليها البينة وختمها أحسن وهو قولنا الماحشون وابن تيمية والمجيبين الخبي  
 التبروتقار التهرب والعفة كالعين في عا الحلق وكذا اللولو والزبرج  
 والكناز وعن مالك الكهوف والسوار كالغرض في سماعة لو تصرف عا الله  
 بجميع موصوف في عمة رجل في قبضه أم لا والتصرف عليه بن تيمية بناء على رجل  
 وماء الآية وفيه من حيث لا يتعاضد يكون عا الغرض وكذا لو تصرف عليه  
 بن تيمية ووضعها عا بن تيمية ثم أخذها منه لسفركه أو بعث موته لا يتعاضد  
 حيث كالمار يجوز عا عمة السنة ما كثر ثم يسكنها ويبيع فيها بقي  
 ماضية ابن تيمية لا يشتط في الناصر بقاؤها في عمة مائة الأجيال سنة لا يتعاضد  
 لم تزل في عمة وللباح أن يتصرف الناصر الناصر بن تيمية جوزها لم تزل وعن  
 الشيخ أبي بكر أن ختم المكمل والعوز بن تيمية وضعه في شيء وأشبهه بحوز  
 لا يتعاضد بن تيمية كالعبيد فالشيخنا الإمام الناصر لم يوجب من قوله تيمية  
 كالعبيد أن ركاب الكناز ومراوية النبلج ونحو ذلك إنما بقيه كذا لك  
 عا الوزن إنما مما يبيع بعينه يستحقها بالبيع في القلنس بالبينة عليها  
 ببحر الغيبة عليها ومعارفها البينة أولا لا يتعاضد من جملة العوز وقاها  
 عا قول الناصر في الناصر عا قول الناصر بن تيمية أن يقول في كل  
 مكمل وموزون ويعتدل أن يعرف بأن الناصر لا يتعاضد بالعفة وقاها التقاضا  
 المسمى زلي التبع اختاره في صفة شيخنا الفركور ببحر وماله رحمه الله ما  
 فتح مه أولا وفلت أن الركاب تقام الشهادة عليها في الغيبة وكذا لك  
 النبلج لا يتعاضد موصوع عليها طبعها ملو زلي لما يمكن رجوعه لما كان عليه  
 لبحا وسالت عا عا الركاب المعينة من التجار حينئذ بفالواجب الك خلاي  
 ما اختاره صاحبنا فاني الجماعة حينئذ والى عليه غوا الرقيق والمسئلة  
 من كورة في الامعاء مشهورة بن الخلف من الفتاوى بن الاشك ان خواص  
 المتقيد من

المتقيد من تقضي الشهادة عا عا خلايا الماي الماحشون في الناصر في  
 مسئلة التبروتقار ولا شك ان عا المسئلة الواقعة تقام الشهادة عا عا  
 بما تقدم مسئلة بن الحاج فيمن وجهه لانيته الصخرة احلا لوم تعاضد البينة  
 ثم اشتمل بعينها لها وتسلف ثمنها واما خلايا في منافعها فلهذا  
 القبة مرة وعمة حينئذ تعاضد البينة القبة ولو عا يتعاضد الصخرة وحيث شها  
 عليه في عمة يوجب من حيث كنهه ولو عا يتعاضد البينة حين البيع لكان اقوى في  
 القبة مسئلة بن سعل عن حري عن تصرف عا الله الصغير بن تيمية على  
 رجل وقال لك الرجل اشترى عا الناصر عا عا في حياهما المتصرف عليه في ماء  
 الا في ذلك نافع للمال انما علم ان الناصر كانت عا الرجل المتصرف قبل الصخرة  
 او عا بن الشهوة قبضها وقت الصخرة وان كان يعلم ان للمتصرف عليه الناصر  
 ولا عا بن الشهوة قبضها بطلت الصخرة ولم يجمع افراة قبضها وقت الاشهاد  
 وبما خفي بالناصر وتكون ميراثا مسئلة بن عا عن بن عيشون ان تترك  
 السعيبة للصخرة ببحر وصيه ببحر ان اسر شها حتى مات بطلت الصخرة عا عا  
 تصدق عا عا عليه وكذا لك ان تتركها لابن تيمية الا حتى مرضا وماء وذا لك  
 انما علم بقاها والام يضي وقيل لا يضي عا حال وهو احسن وهو خلاف صفة غيرهما  
 وهبته عا احتارها هنا الله او الوي جازع لك مسئلة وعنه حكى من  
 فيمن قال لابنه اعمل لي عا الموضع في مال وجنا نا وابن تيمية عا ارا فيجعل الولد  
 في حيا في ابيه والاي يقول في عا ابن وجنا في ان القاعة لا تستحق ذلك  
 وهو مروي وليس لابن لا فيمة عمله منقوضا قال واما قول الرجل في شيء  
 ببحر به هو كرم ولك او عا ببحر وليس بشيء في الولد ولا الزوج مسئلة  
 بن حنا فيمن عرف عا ولده الصغير ببحر او بغيره ينعكس حتى عا وضربها عا  
 اخرى ونفا ما كنا فيها حتى مات فيقال جميعهم نزل الصخرة ماضية والمعاودة

من تصرف عا الله  
 الصغير بن تيمية  
 عن رجل وقال  
 ذاك الرجل  
 اشترى الناصر  
 عا عا  
 حتى لا يتصرف  
 عليه عا عا  
 في ذلك  
 ما في ذلك



جائزة للصغير ولا يبيح اعتصار الالب للعوض ولا الصرفة انما خرج الى المعاوضة فيها  
 مسئلة وفيه سبل بعضهم عن تصدقها ابنة لعاز زوج بعد ان صار له  
 بعمر الزوج العبد ان في حياته المتصرف ثم توفي وشهد عنه ان على الصرفة  
 ولا يبيح جان العبد ان الاما لشهودهما المتصرف على حروءه وشهدت غيها  
 بعمارة روح المرأة العبد ان في حياته ايضا وصحة وجه بان العبد ان في المرأة  
 قبل اعتصار الزوج حيازة واجاب **ان** في حق يصفة بان المأنة امرت زوجها  
 بالحيازة له ليعتد الك اختلافا ما بين الما جشون بر اجواز واصبح لاي اء الا  
 بتوكيل المرأة عا الك وتزك واختلاف فيها عن وفرض بانقاء الصرفة  
 ولا تنال اليه اعني العبد ان غني الن في شهودا بالصرفة وبك الك جائ **مسئلة**  
 مسئلة وسبل عن لشهدت في صحته انه استقر بين عدا من التبعي لا  
 باستناده بانه من جهة الله تعالى وانه ابتاع لهما من نفسه  
 جميع المار عاض كذا فيهما التبعي المذكور لهما بالسواء ثم زوج الكبر  
 وغلها جميع المار المذكورة غلة انفعه عليها النكاح ثم نحو عشية اصوام  
 زوج الصغير وغلها اراهي خير من نصف الاول وثيابا وافتحة ثم اوصى  
 عليها حين حضور وياته اخذها الكبر وزوجها وهي محجورة وتوفي بالبيت  
 وثيقة المار المشي كذا في تزكته باثنتها زوج الصغير وفام بها بفالت  
 الكبر وابوها غلها جميع المار وياتي بحول الزعان فان اياها الزمته الفيمة  
 في النصف للصغير ونزك ما توجب منه لو وجبت وفيه ابرز لهما ارا وثيابا  
 واسبايا وانفق عليها حتى ابرزها الزوجها وهو اضعاف قيمة نصف المار وانه  
 لم يثبت نصيب اجرها المذكور مما الواجب به الك **اجاب** ان الم يثبت  
 استنفرار التبعي المذكور عن الما لا بقوله وهو سافك ويكون هو الواجب  
 لابنته المار المذكورة بان في نزل ساكنها فيها حتى صيرها الكبر يملك العبة  
 وصحة

فمن  
 استنفرار التبعي باستناده  
 عرويين من غيرها وان  
 ابتاع به بوائدا

التبعي

وصية الكبر وان لم يسكن فيها ما جيعها وزعم الاب نصف فيمتنعها  
 يوم النحلة هاها اما الفول وانفله فيمما فيل في الك مسئلة في الحاج  
 فيمن تصدق بملك عا وكه الكبر باء اما صا للمو غا ملكا بعاش الولد  
 وقتا ومات قبل الفرض بها المرضي بزوج ووضعا ما متع فانه يجرى له معها  
 اليهم وهي جارية عا الصرفة عا فزع معين او غني هم لغيره ولا وان كانت  
 لغني معين او معين بممن له عني عا معها وان كانت لمعين في عني  
 يمين جني عا معها وان كانت بغني يمين لغني معين فيقولان في حسن المرونة  
 وتباعتها كعاهة المسئلة يقوم في هاها حيا لانه العرض انما تنقل  
 اليهم من معين فاشبهه اع اعينوا **المسئلة** في لير هاها جابر على مع وف المار  
 انما ظلم بالعمد بن رفون قال المار رب الواجب الرجوع في عتقها قبل حوزها  
 عن جماعة ومولة شاة عن نوا وحكاها المار عني مالك وابن خوي  
 معة عا ونقل بن رشع الاتفاق اها كانت لمعين دون يمين ولا تعلق ان يفيها  
 بها وعاني معين فيمما لا يفي بها ابن رشع في القضاء بها قولان عا اختلاف  
 في الرواية فيمما عا معين في عني او تعلق فيمما لا يفي بها ابن رشع وهو  
 المشهور والمحرر بن عينا من تصور عا امراته وفيه شرك عليها ان تسرر  
 عليها بالسرية لها صرفة تامة ثم عتقها لمعتقه وكانت لهما وهو خلاف  
 المشهور وكذا افول بن نافع عن شرك لمبتاع سلعة ان خاصه بهي صفة  
 عليه فخاصه لزمته الصرفة ان حمل الزوج **فهو قتل** وصح به **مسئلة**  
 بن رفون عنه وعن بن عينا وفي القضاء بالملعظ باليعين لغني معين نقل بن رفون  
 عن اصغ والمعه وفي **مسئلة** من هاها اب الق الحاج انما تصدق عا مسجلة صرفة  
 احيى عا اخرجها كما لو تصدق عا رجل بيمينه قاله بن رز وعني احمد بن عبيد  
 الملك انه يوم ربه الك ولا يبيح ووفى فيمما المعلي **مسئلة** وسبل



الرجوع عن رسم مضمونه ان فلانا اشهد على نفسه في صحته وجواز امره انه متى  
 حضر ت وليمة اخيه فلانة فلها في ماله كذا وكذا دينار من سكة كذا وكذا  
 وان مات قبل وليمة اخيه فليكن وصية لها من ماله وان ماتت قبل ان ياتيها  
 لها من ماله سواء كانت حيا او ميتا فاجب على كل من نفسه في الشروط المذكورة  
 والتمتع عن الرجوع في هاتين القطعتين انهما في اختلاف اهل العلم في  
 ما التزم قول من قال بوجودها في اواخر شعبان عام الحاشي ثم توفي بعد احوال  
 بتمام من طلبت هاتين القطعتين فالتزم ورثته رسمين وصية احدهما مورخ بعام  
 ٤٠٤ والرسم الاخر مورخ بعام حاشي في كليهما ان هاتين الوصيتين باسنة  
 لما قبلها من الوصايا بها الجواب **باجاب** الوصية من العقود الجارية  
 في الشرع وله الرجوع عنها بخلاف القطع بغيره من العقود اللازمة باخا  
 التزم في الوصية عن الرجوع صار من العقود اللازمة كالشعير ولو قال  
 في القطع بغيره ان اعني وارجع الى ما ثبت لكان له في الكفاية ان تقع بينة  
 على عقد القطع بغيره ولا يبرأ من الله بزيادة مسلم بعد كلامه في غوه هاتين  
 اختلاف العلماء في التراجع ما حكمه عنم اللزوم من ارفع الضمان فيما يقع  
 عليه من العوارض والرهون والرجوع عن الوصية التزمها وكان له الرجوع  
 فيها والتراجع الزوج عن خواجه من يلحق بها او ارايها وغوه هاتين  
 المسائل في المشهور ان الشرط لا يقي ما ثبت من الاحكام وقيل هي حقوق  
 الناس ولا حق فيها لله تعالى فيما الزعم انفسهم **واجاب** ابن البها  
 انها اشهد به على نفسه من عنم الرجوع فلا رجوع له فانه المتأخر من الماتية  
 كالتمتع بغيره جلي كتاب المسمى وما للتوابع في تعليقه هناك **واجاب** ابن الخايف  
 للموصي الرجوع عن وصيته لانها ليست بايجاب ولا ايفاع وانما هي بعد الموت  
 وله الرجوع عنها ما لم يلزم عنم الرجوع فيخرج عن حكم الوصية ويلحق به  
**واجاب**

ان الوصية  
 من العقود الجارية  
 وله الرجوع عنها

**واجاب** ابو الفاسح بن مشكان عن شمس طي وصيته عنم الرجوع  
 فيها فيمكن عن محمد بن مسلمة ان الوصية ليست بايجاب لانه امر ان يفعل  
 بعد موته ولم يوجب له الرجوع الفتي براجاء بعد الموت با شبه قوله  
 انما اجاء شمس كذا وانما هي وهو ايجاب غير ان وقت هاتين القطعتين  
 الحق في الفتي براجاء في ايجاب واختلاف في الوقت والتوابع في  
 التعليق انما اقال في وصيته للرجوع له فيها وبه في الكفاية وهو كالتمتع بغير  
 والرجوع له ولعلهم فهموا معنى الفتي براجاء او حاشي المار به عن المانع  
 قال الفتي براجاء والوصية سواء ان شمس طي في الوصية عنم الرجوع وهو كالتمتع بغير  
 وان شمس طي الفتي براجاء وهو كالوصية وفي الوثائق المجموعة ان الوصية  
 بوصية والتزم ان لا يفسخها فيما عدا عن غيرها من بعد ما في وصية وهي ناسخة  
 لما تقر بها بان عهدها بوصية وقال انما ناسخة لما قبلها فلا نسخ ما تنسخ  
 لعقد هاتين الوصيتين عن النسخ بما عدا عن هاتين الوصيتين جاز الامر  
 واما للسفينة انما يبرح على الطائفة فيه خلافا لاهل الرجوع وجب عليه ان اقال  
 الوصية في وصيته للرجوع له فيها موقع في سوال الشيخ ابي الفرج انما اعلنت  
 السفينة ان لها الرجوع في وصيتها بالتمتع عنم الرجوع فلا رجوع  
 لها وهو جارح احد القولين التي يحدكاهما الطائفتان **المسمى** راي كان يتفرع  
 لنا عنم اللزوم في مسألة التراجع عنم الرجوع في الوصية من مسألة انما  
 قال لها اني لاني بنوي الارجعة اليك وعن مسائل التخليق في الايمان وانه  
 اللزوم من مسألة كتاب المسمى وبعضهم يفرق بين الوصية بالحق فيقولون  
 وبين غيرهما باليمن **مسألة** ابن الحاج فيمن تصرف عا رجل بجميع

نفسه من حقوق  
 ما ملكه ويصرفها  
 في ما يشاء  
 كان خيرا  
 رايه







اعرف ان كيمبي  
السردا  
الميزين لم الفاي  
واعرف وجهه  
ضعف عقله  
موت في اول كره  
٢٤

ثلاثة بين بعضهم عراوة ومشاورة لا يفحرون على السكنى في الدار معها اجتمعين  
فمنهم من منعهم ومنهم من وافقهم في صحة ما اولد منهم من جهة باراد  
ابنه للسكنى فيها وبينه وبين اخيه المشاورة المذكورة بقل يسكن ام لا  
فاجاب **ا** انا اوجب حج الاب للخلل عقله نظمه له الفاي في الدار بالملحة  
وكنه اسماير ماله بان له اخرج من الاسكنى له في الدار من اولاد اخيه اءا  
كان يفاهو يلحون من يتبع به الاب في راو اما الغربة بان يسكن فيها واضى  
بأخوته عوفيا كما في الك وان له بنته اخرج واكفيته عليه مسئلة وفي  
سماع عيسى من تصرفه بيمين او غير في صحة فانه قد عطفها قبل حوز  
فيحوز بالحل كموته بن رشفة هو ك العرض ورجوع عطفها ك الصحة ولا يبي  
حازت وقال سحنوز ابن عبد الحكم يقضا عليه بالبيع وهو ك الصبح ان حاز  
ان كانت حالته بماع ضل حاله مريض لم يقضى عليه بالبيع والاقضى  
عليه وهو معترف سحنوز ابن عبد الحكم وفي السماع المتع كور لا يباح  
بها الورثة اهل الوصايا كما يباحوا بالوصية بوارت بن رشفة لانه لم يبرح كونها  
من الثلث وفي الوصية لوارث ارامة وفي غول الوصايا فيها سماع عيسى  
بن القاسم وهاذا السماع مع الموصي ورواية بن وهب بناء على ترجيح الالة  
صحح عوفيز في صحته ما علمه ببقاها عاء الالة غوفيز في مرضه على  
انما جعل صحته ليكون من اسماير ماله او العكس **ب** كزلي كنه اءه شينها  
في محتله وكزلي قول الصبح وهو ان كان يلحون ان الحوز ليس بشرط فلاته حل  
فيه وصاياه وان كان لا يظن ك فتنه حل وصاياه ونه ك بن سحنوز اتبعه الـ  
المسكين في الحكاية واقتن بن عتاي بطاقي السماع ووقف في تركه شينها  
اللامح رحمه الله في بيتي عاءه وكان فيها كتان وغير من ك ونحوه وحوز  
لبعض معارفه بمعاينة البينة ولما توفى وجهت المعايير في بيته ووجه فيها

بعض

بعض اسماءه من كتب وغيرها فيجعل فيها مجلس عيسى امير المؤمنين  
نصه الله ابو جابر سر عيسى بن عقال بغضها ما املانه كماله يعلم به  
جوابه فكن يعلم ان الصرفة وحكم بانه لان حل فيها وصاياه فقلت له ما اجمعت  
انه واخ بل يسر بواخ والرواية عفر بن الك والشوق اما في السماع ولا يخل  
قول الصبح اء لا يلحون بسير الشيخ جعلها عا فبا اءا الالبفوله حلق عليه  
النسيان واقتن فاض الجماعة بانه يميز منها الثلث وحكم بطلان الصرفة  
اى لا تقام الشهادة في عين الصرفة من كتان والك ووجه تحت يده الي زلي  
واقتن لنا بانه اء اشهد الشهود عا عين الزكاي ويجوز هذا الذي وضع  
بهم التوفيز شهادتهم وكانوا اءا ومضها عاء الحيازة سنة باكثر  
وهي تحت يد الفاضي وجب في بها لمصارفها بان وجهت اخيه الناطي وان  
ففي ت وجه اخيه حان الزكاة عا وجوه الاستغفار وقال الفاي كيف تقوم  
الشهادة عليها وفي غرض الشهود عنها واحتج بمسئلة التفسير وبانها  
فضية وفتن في التفسير نالج وحكم الشيخ الفقيه الفاي بن حيدر رحمه الله  
بانه امارة الغماه فقلت له ليست كهاذا المسئلة لان الشيخ نسب للتم  
فيما اءه بيمينه وغوفيز يشبه العماه وفيه وقع في اء الغص ان الـ ناير  
فيها تقع الشهادة عا عينها مع غيبة الشهود وبه مرق عبر الحوز منها  
وبين مسئلة التفسير وهو الـ وينحل عليه اختبار او اضمارا قال ويجتمل  
ان تكون صحيحة فقلت له خلافا لظاهره قال او تص في فيها الناطي فقلت له هو  
بالخفي يستل فبال ما تص في فيها مع ان سائر الطواض تقتضي جواز الشهادة  
عها عينها وان غاب عليها من غير بيع مع ان فيها كاي مطبوع عليها كما  
تقدم ثم لما حكم الفاي بما اختار وروا السلطان نصه الله اءا فبقا فيها  
من هاشم تركها في موضعها حتى حل بها لما كانت تص في اليه من كونها عا



اهل الحرم من جعل بيعها واستئصالها ووصولها ما يبيع من الشرع ولم يدخل فيها  
 ما تابه الله بالحسن وجاراه عن نفسه وعن رعيته خير جهه **مسئلة**  
 والمرضى كالموتى فانه في غير كتاب منها وكذا الحاطة التي قبل الهبة واما  
 بيعها وقبل الحوز ببيعها فولان للاخوين واضح حكاهما البجلي بناء على اعتبار  
 بيع الحوز والعقبة وما جاز في مرض موتى معطية في بطلانها او امضا ثلثه  
 او جميعه من الثلث ثلثة اقوال الاول منه هي المرونة وسماع عيسى اني  
 في الك مع مسائل من هاء الباب في الشرح **مسئلة** وسيل من خلعتون  
 عن وجهه لانه الصبي حصة من حصة فيه وبعدها له هبة سلبت عليها الاعتصار  
 وحازها من نفسه لولاه فقام بعض شئ كايه في المورث يقتضي بالشركة  
 واشت الملك والوفاك وانها لا تنقسم بنوعين عليهما ويقتضي عن اذن  
 الفاضل ببيع الواهب النصيب عن نفسه لانه في كفي في الوثيقة ان الشيء يباعه  
 بطلان المبيع كورعنه كذا اسمها بكذا اكنة من الثمن واخر رايه في جملة  
 من اخرج من الورثة باعته بان لا مبيع له حكم الفاضل بجهة البيع فم  
 قام المان الواهب ببيع نفق البيع في الحصة لكونه متعديا لانه انما يباعها  
 من نفسه لا عن ولده واراء اخيه الباقي بالشفعة **واجاب** هاء البيع  
 فيبيعها امره يتبع المصالح عنه وهو انه لا يبيع الحاج الا ما تملك ملكه للشركة  
 وانه لا ينفك من ثلث ملكه وبيع عليه فهو المالك ولو قام بجهة الك  
 وانتهج مقبولة وعن الك وقت البيع ولم تقبل منه واتا بما لا يبيع به قبل  
 وهاء يتبع الاخيه لهاء المتلاعبة الامم في **البقي** وليس لها في  
 هاء الجواب ان يبيعه عن نفسه اعتصاره كفي بن الحاج في الك خلاصا  
 وقال في رجل وهب لبعته الصبي عارا واحتاها وبعده الك صبيها العاملك  
 بما ية مشغال فضا لها من غير غنى لته وغيره الك بالتصميم اعتصار  
 وتكون

وتكون الدار للبت **واجاب** غني بانه نصيب ويحتاج فيه الرجعة ما  
 اخذه عوضا عن الدار في نسبة المال اليها مع المعقوفة بان البت في الغنل  
 الذي يتاخر منه الك المال عن الك هبة او بيعه انما يورث من امها او عنها  
 ما لا يورث بغيره الك بالتصميم اعتصار وهو كهيئة اخرى يقتضي فيها الى  
 حياز ثمانية ويكون في الدار لغو وكانه فصب في غنول الدار عن الهبة  
 الى البيع ليسكنها ولا يحتاج الى حيازتها وكفي فيه ايضا قول الكاتب في كفي  
 التمايز حاكيا عن الواهب في يمتثل المبيع بطلان لنفسه في شيء من الاملاك  
 المذكورة خفا ولا ملكا الا وابعه من بطلان فقول الكاتب هاء حاكيا عن الواهب  
 ليس باعتصار لما وهبه وليس هاء امما تخرج به الهبة عن بيع الموهوب حتى  
 يشفعه الا باعتصار او ما يباعه من القاط الامم جاعا لاسيما في اصل  
 الاعتصار خلافه غني ان ملكا باحدا للاب لما جاء في الك من الاحكام  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم واعاى العصية بلفظ محتمل يتسلسل عليه  
 التاويل للمبيع والمعنى ان قوله لنفسه محتمل ان يكون للهوقنا موضوعا  
 للمبيع والتصميم لا الملك وهاء العوض مواضع في اللغة وايضا فان ملك الولد  
 محقق بنفس الهبة فلا يجوز اخراجه الك الا بما تخرج به الاملاك من الوجوه  
 الجارية لقوله عليه السلام لا يعل مال امرئ مسلما الا عن طيب نفس منه ولعل  
 العاقب ايضا كتب هاء اللعك من عن نفسه وكثير ما يفعل هاء اذ انقرر  
 هاء الك في مال الاب باع مال ابنه لنفسه وفيه اختلاف وتفصيل في هاء  
 اصبح جواز والتميز لابن وعليه بناء على الموثقين وثانيهم **مسئلة**  
 بن فنوح يقول في الجبارة لمن في هاء وحازها الاب بما يجوز به الابا لمن يوز عليه  
 من ابا يبيع الى ان يبلغ ابنه بطلان ميلخ للغير لنفسه ان شاء الله بن عاى كفي  
 بن الفاسح ان يبيعه كفي في كتاب الصراف ان الاب احتار من نفسه بما يجوز به







مثل هاء اكثير في الناس وليس شيء في الولد والزوج ووقع في سماع اصبح  
 بن رشيد لان اللام لا تتبع الحاء الملك بقوله عليه السلام انت وما لك لا ييك  
 قال وانظر اخا اصف مثل هاء الوثيفة لزوجة فلما بن رشيد في سماع اشهد  
 في شهادته العقبية ان افراة لا يجوز واشهاد وعزم اشهاد سواء  
 دعي بن زري ذلك لهما وبع اشهاد لهما في اللام واللام في اليمين وحكي  
 بعض الشيوخ انه كان يفتي انه لا يمين عليها الا ان يحقق الورثة ما يبع به  
 عليها اليمين في ضعفه بن زري وقال للام لهما في اليمين وهاه اكله اء اء  
 صحيحا حين اشهاد ولو اشهد في مرضه فلا خلاف بينهم في عدم افعاء  
 الشهادته وافت بن زري في ذلك بان النكاح يكون من زيتها اخوته بل يمين  
 وما كان من زريه اوز بهما فلا ناخنة الا يمينها واجتنب واضح الميسر  
 في ذلك ان في الك عامل الا ان يمين في الك في صحتها ويعين الشهود في الك  
 فتدعي جوابه هاء المكرز في النكاح اشار اليه من الوثيقة هي اشهد فلان  
 شهادته هاء الكتاب في صحتها وجواز امره ان جميع ما يتعلق عليه باب البيت  
 الذي يسكنه مع ام ولد، فلام في المار التي بموضع كذا من الغطاء والوطا  
 والكسوة والتوايف والماعون والاثاث والحيل والغلب والكثير لأم ولد  
 فلامه وماله وان لا حق له فيها بوجه من الوجوه ولا يسمي من الاسماء بجمع  
 مع منه بفتح رما فوه مما في هاء الكتاب بان عقر في الك مجمل وهو  
 تام وان فصله نوعا فهو تام وان يمشي لا مجمل ولا مفصل فادعت من  
 البيت شيئا كلفت اليمين وان كان من مقام النساء الا الشبهة اليمينية مثل  
 الحلي القامة والقي شوال الحاء والشيء التي عاظمها واما المستح فلا خلاف  
 الحم في هاء الا مع فيلح اليمين والقبض في صحتها وكذا اوقع في سماع بن القاسم  
 ولو اشهد لهما مجمل ومفصل في عم الورثة بجمع موته انه اشترع في الك  
 بلام

بفتح اليمين عليها ولحاربه وما ابتاع من كسوة وهي هاء الله فان اشهد  
 في عين الاشهاد ان في الك لزوجة بفتح لها وان يمشي فلا خلاف  
 ميراثه ان كان في مسألة وسيل بن رشيد عمن توفي فاشهد زوجته  
 صرافها فقام الورثة والشاكي للمساكين فاشهدوا رسمها بجمع مقبول ان  
 الزوجة وهبت صرافها في مرضها لزوجةها وهو كذا واشهد ان بعض النكاح  
 والجواهر لزوجة لا حولها فيه وفي شهادته الشاهد انه لا يعلم ان الزوج  
 قبل هاء العبة وثبت صفة هاء المرأة وعيانتها الى الزوجة بجمع ليزان الزوج  
 وافعه في هاء المرض وعلى انها وهبت صرافها منه وان الزوجة فالت  
 لزوجة بجمع ولام في ماله يراجعها وثبت براءة الزوج لزوجة في هاء المراض  
 براءة تامة فعمل في المرأة بجمع مرضها يشهد هاء العبة بالشاهد اء الم  
 يشهد في الزوج لهما لعل لهما الزوج لهما في مرضه اي ان يقول له اياه ام لا مع كونه  
 في عته بجمع الحور وهل يشهد بجمع في القول وبما انه هل يورث القول كغيره  
 ام لا وهل يستحق الما في الفلن لغيره معين بشهادة الشاهد مع يمين  
 الورثة ام لا وهل من شى في القول اتصاله بالهبة ام لا وهل ما الفرق به من النكاح  
 والجواهر عامل لشهادة الشاهد واجد الورثة الا ان في الك يبرها وهل يبرأ  
 لزوج لهما بالشاهد بن يفتح عواهم عن هذا لا وكيفية لو فالت اخاه متاعه  
 ونص في فيه في الك الوقت وفالت هو يبيع وفيه فلع طلبة براءة له  
 فاجاب سكون الزوج عنها حين اجابته بقوله بجمع موته تسليم  
 لقولها وان اهلك الهبة لم يتكلم فيها بجمع في الك والقول قوله المرأة في النكاح  
 والجواهر مع يمينها انه اخذ في الك ما اء عت انه اء كان منها بجمع وجه التزويج  
 له في مرضها صرفت مع يمينها وان صحت من مرضها بجمع ليل البراء الزوج انه لاحق  
 له عن حرام مع ضعفه افرارها له في المرض وعن جماعة من كبار اصحاب مالك



المرئيين لا يجوز اقرار الزوج في صحة ما يؤوله الا ان يقوم عليه في الصحة وكيف  
 اذ كان اصل الاقرار في المرض وهو بين مسئلة بن الحاج في امرأة حلفت بصفة  
 ثلث ما لكها في المساكين على شيء عتقت ما بقيت بان يخرج ثلث ماله وما لها  
 من اصول يخرج ثلثها وتوفد بما كان من غلة آخر حتى في الثغور والمساكين  
 ولم اخفق القضية غير ان من حلف في كراهية بغيره الثلث من الاصول بالقسمة  
 وان ينفق قايما وظهر له بان حفيضة العتق وان يقوم الاصول فيما خلفه ثلث قيمتها  
 وبقي في المساكين وما في والابح لانه خلاف طواهر النصوص وخلاف فرضها  
 في قيمتها **مسئله** ولي ليس لها ميراث في العسر والاضلال والزوم من صرفه  
**مسئله** وسئل عن اهل بنور طون زوجة فكان ميراث الاكبر في بيته ويطعمه  
 وهو معه ثم باع له بعض ربه وتصدق ببعضه على بعض بيته ثم انه اشهد لابنه  
 الكيس عليه كرا وكذا اذ يبارك في ثقت عليه من ضبعة وعين من ماله الك عفة  
 وع في الابن في الك من ملكه ومال زوجته ثم بقى الك في كنفه وتصاح ر على  
 اشهادها والربع عتق بها ولها المنة كور الى ان توفى فقام بطلب تركته في الك  
 العفة فقال له بنية الشين انت خذ عته وبقتها له حتى يفعل ما فعل ووالج اليك  
 بها في العفة وكانت غلة ربه تقوم به ويفعل بك كذا تنص في ماله وتدخله  
 في منافعك ولا يقع ربهك على شيء ولم يبع بيعة بعام مع عفة الابن من عمة  
 الا اقرار الابن في الك خاصة بشهده انه كان غنيا عن اخيه الميراث وهل يتفرض  
 التصيير ام لا **اجاب** انه اكل الك صحيحا يوم اشهد له لولده ولم يكن به  
 الاضعف الكس مع الابن جميع ما اشهد له به لا يسمى انه اكل حاز الا ملاك اليه  
 صم اليه في العتق اليه اشهد له بها وعي معا في حيا ابيه **مسئله** ان  
 عات عن الابن ان تصرف امرأة بكالي لها فم انفقته في زوجها الميراث  
 يفيضه المتصرف عليه حتى علق امرأة انما تقبضه ولاوهب ولا احتال به

ولا تصرف

ولا تصرف به لانه يغشى ان يفعل في الك لتفقد عنها **مسئله** ولو اقرت معانها  
 عن فتور بن ربيع في العتقة علق الواهب وان كان اقراره بالدين علق الحق والمضى  
 له وعتقه بن حمزة واصبح بن محمد الى اطلاق الميراث **مسئله** بن عات اذا اوجرت  
 المرأة صاها لزوجها عات انما ارجع الثواب في تصرف وسواء كان عات  
 او عات غلاما ما وهبته من ماله من غير ماله او وهبته هو اياها من ماله  
 بغيره اختلاف ومن جهة المرونة الاثواب الا ان يلحقها الثواب وعات مع الايعام  
 ولو ثبت ماله بانها وهبت له صاها بجمع معي فبها بجمع وحلوله غير  
 مكسفة ولا مضطربة اليه لمرض ولا سوء صحة الاصله له كسج عشرة وعسا  
 تزوج من ثواب الله فليس فيه ثواب ولو قالت اسفطت في الك عفة عات ان لا يطلعها  
 ولا يلمسها ولا يمسها ولا يضرها في نفسها ولا يمسها من ماله بان يفعل  
 شيئا من هذا فحق باجعة فيملو هبت له وهي مصرفة عليه متى فعل ما اشترطته  
 ويمتراج عات في الك حلفت ورجعت في قيمتها فله بن فتوح وغيره **مسئله** ولو  
 تقعع الكلام عات ان اعطته شيئا عات ان يورثها عات عات او العكران في  
 السليم اية لا خير فيه لانه من باع تارة بيعا وتارة سلعا والمشفع جواز  
 وكذا اقرع الخلفاء ان تصرف ثا بن زرب فلان كان بين الصفتين  
 عام فاكش نفع في الك **مسئله** الشيعي من تصرف عات ابنته باملاك من دور  
 ويساتين ويقان ما تاستغلها ويكسج زوجها وعل بها زوجها فقامت  
 تطلب صفتها فممنعها وقال كنت انفق عليك وفالت ان لا ملاك مستغلا  
 فعرضت عشي عات في العلام ولها ايضا خزمة واجرة في نفسها **اجاب**  
 بن العطار له الفياض بالخفة بحد يمينه انه لا يهاوجه العصابة وتحمب عليه  
 كمال الارض طون الحرة وثمن عات من مستغل المساتين والافعية ما عتق  
 لا مكية الخرى ومثله للاشيبيل وزاح لها الفياض بصفقتها والحاسبة عن ميتها

من وجهي صاها في زوجي  
 ثم اوجعتني ارادت  
 الثواب او عات ان لا يطلعني  
 او لا يظنني



ايضا وزاد غير هذا ان الخامسة تكون من يوم الصرفة واجامها عام مسئلة ان النقص  
 على الفين شق قال ولا يميز على الاية الك فان ملاكافال لا يميز عليه واختلف  
 اصحابه واصبح يحلف ويكون عفوفا وان كان للابن اجرة حاسية واخطا في  
 استيجارها ولو خضع عنه في بيته الشيء الحقيقي مثل خدمة البينة المعروفة  
 وغوها ويوق في الك معاله احر اتبعته به اذ لا يجوز له استيجار الصفي ليسفله  
 النفقة عنه مع بشار الاب ولو كان للصبي مال كان افور في منع استيجاره  
**المسي** زلي قوله لا يميز على الاب الى اتم بريحه اذ ارشع في البيت ولو لم تزل  
 محجوزة حلقا مطلقا وهناك ابيها يخل به وامامها يخل به من المحجوز فيمنع لاروة  
 بكل حال وفي مرها **مسئلة** وسيل السور عمن تصرفت به يوزن على  
 ايضا اشبهوا بعض الوثايف الى ابيهم وحوزته وفي الك في صحتها مرضك واوص  
 بشفقة النيا بها شق توقيت ولا وارث الاها في الابن وابنته تحت حياها لهافي  
 حياها وبعضه فيها وبعلت هاها بشهوة فصع حر مانعا واشار الابن وينيه  
 بما تقع جواب **مسئلة** ما تقع في الصحة من هبة محجوزة والاطم من المزج  
 امضاوها واما الوصية في المرض المحجوز بالثالث فيبني قوله مشهور ان  
 وماء كمن من اها لما جعلته ايشار الولع ايفها اما يتلف من فراش الاحوال  
 والعلم منها انما جعل للغان واهل العطفة وربما احتل كعام من لا يجره الانسان  
 لاجل حسنة لها او خذت منها اوص من من تعاد به فيسحق عقيق هاهنا النكته  
 يقع الجواب عليها **المسي** زلي انما فصع الضم والصرفه او العقيمة من  
 في ان الزوج يمتد به في الفاس امضاوه ولان الما جمشون خلاجه واخذ من  
 وصاياها الثاني في مسئلة ثلثه للفقهاء لان يميز في الورثة لانيه او العكس  
 فقال في مسئلة العكس لا يجوز لانه فصع الضرر في **مسئلة** وسيل  
 المازج عمن تصدق يبيت من عاره على ابنته ونصيب من الما جال اليبي  
 والمجاز

امره فصر الضرر  
 بالصرفه لا يملك  
 وهو قول ابن القاسم  
 الحق في اصل

والمرحاض وصحت الصرفة وتوجب العتصم وواراه الورثة المعاملة في الدار  
 وبيعها مع البيت العتصم كور **مسئلة** لا يميز على البيع معصم لان المتصم  
 رضي به الك ولو اعطى جميعا في صفة له يكن له مع مال وكذا الك اعطاه  
 ما جعل عيبا في الباقي لا يفتح منه فان تطوع المتصم في عليه يبيع البيت مع  
 بنية العار وفوتها وجه الاختلاف فيه حتى يخرج عن جميع الرجلين سعيتهما  
 في البيع مضاد الك **المسي** زلي ان يترها في الدواجر موانع وان لم يميز في جماع  
 اشبهت في البيع المصح انه يقضي بها في الكما في وقيل لا شيء له من الك الا ان  
 لا يكون له حيث يفتح بايا فيكون له المدخل على دار المتصم في وسائر مرافقه  
 وهو دليل قول اشبهت في سماع باع شاة من سماع عيسى من جامع اليوم  
 وعما الزومعا في الابعام ان فلان المتصم في قصر البيت خاصة فيل لا يفل وهو طام  
 هاها السماع ومعناه ان لم يفتح دليل على قصره بصرفته يمينه تلافق ما اراد  
 المتصم في عليه وقيل يقبل مع يمينه الا ان لا يكون له انتفاع بالبيت لا بالمدخل  
 من دار المتصم في هاها ايا في سماع اصبح في شفعتهما من ابتاع ارضا ولم  
 يترك شجرها ويحق اخلة في البيع كمنها الما لان يقول البايح الارض بالشجر  
 ولما ان كان فيهما زرع فهو للبايع حتى ينشئ له المبتاع ولو تصدق في الشجر  
 ولم يترك الارض كانت الارض اخلة مع الشجر في الصفة وهو رهنها من رهن  
 ارضه ان غل يسمعا ورهن الخلو لم يترك في الارض كانت الارض اخلة مع  
 الشجر في الصفة وهو رهنها من رهن ارضه ان غل يسمعا ورهن الخلو  
 ولم يترك في الارض في الك موجه لكون الارض والخلو رهنها وكذا في الوصية والبيع  
 وكان يتفهم لانا ان دخول الخلو رهن الارض واضح وفي العكس لم يبرر  
 لانها كذا وفي اخر رهن اليبان مثله **مسئلة** سيل ابو اسحاق التونسي  
 عمن اشترى امارا وفتح ثمنها وتبع كانه اشترى اهلها واهلها الصفي به ناهي تصدق



بها عليه وحازها من نفسه لنفسه حتى اشتراها من العارث بفاضة رم  
 فيها مرمية شح سكتها الي سفين عمة حتى توفي فيها بفعل طلها اء  
 الشياء الولد ام لا **باب** اختله فيها جل اهل العزب ومعه من  
 راتب صفة البرزاي تفتح الخلاق فيها من كلام بن عتاء وابن سحر  
**مسئلة** وسيل بن رشح عن مسئلة حاصلا ان رجلا هلك وترك ورثته  
 روجه وبنته وابن عمه وفتح كان وجهي في صفة عازن وثلاث حيوات سلك  
 عليها حكم الاعتصار وان الام تصرف عليها ايضا بماية مثقال وانه اعطى فيها  
 مبرج ثلاثين مثقالا وانه استغفنه من غلة ربحها سبعين مثقالا ثم توفي  
 ولم يوجه له غير عشرة مثاقيل وثيابا وحليا وعاء عونه فاسا كان وجهه لها  
 سلك عليه حكم الاعتصار ووجهي عقوق الافراراء والقبائل في امة  
 ووجه بظلمه ولم يثبت انه اجتمع ايضا من الغلة ثلثون مثقالا غير السبعين  
 فقام العاصب وانما جعله عا وجه التوليع لاجلته وانه كانت بينهما مناجرة  
 في حياته حل ففتح ام لا وهل تحاسب البنت بما انفق عليها ابوها في الماضي ام لا  
**باب** ما وجهه الراجي في صفة من العازن والحيوات والماعون وهو  
 ماض وهو الحازن لابنته ولا مفضل للعاصب انه اثبتت البينة فيه بالشهادة  
 عا عينه في الثياب والماعون وما في كى انه اجتمع تحت يده من الغلة وهو  
 ماض انه الشبه ان يخل لها في الك من الربيع الموهوب من يوم النجدة الى يوم  
 الاشهاد وامامنا اشهد من الصفة لها وانه ربح فيها وهو سافر لان من ثمة  
 هبة العين اخي اجها من يده الواهب ووضعها عا يده في يد المعايبة الشهود  
 له الك باء الم يكن الافرار وتصدق في الام فلا يصح وسواء علمت بين  
 العاصب وبينه مناجرة ام لا وامامنا في الك في اللوح من الغلة فان ثبت انه  
 خطه واشبه ان يكون اختله من يوم افراى بالسبعين الى يوم ثبوت الك

الكتب

الكتب في اللوح بانه ينفق لها وان ثبت بها احد حلقه معه في مشهور  
 المخدبة ومعروفه ان الشهادة في الخلق الشهادة في الافرار وتغاسبي  
 حاله في عليها في الاشهاد عا نفسه بن الك وهو ليل عجم اراءه في استنها  
 والرواية عن مالك بها ما ثورة **مسئلة** وسيل عن تصرف عا ولده الكين  
 يملك وعازن عور الملك عون العار لكونها تنفع وبها المتصرف ساكنها  
 بها حتى مات هل تبطل الصرفة **باب** صفة الصرفة البرزاي تفتح  
 ها عا المسئلة بوجهها **مسئلة** وسيل عن تصرف عا ابنه الرشيع  
 يخاف عا ووجهي في قرية اخرى بفعل الولد عا الك ووكل من يعزله عن ابيه  
 في ج الك مع الوكيل وحوز بعض الك بالشهادة ولم يكن عويز البينة  
 لكونه في موضع مخوف من العمة ولا يوصل اليه الامع غير روجه وله نحو الثلاثين  
 سنة في عا مخوفه وهو شريك فيه مع غيره فهل يكون ها عا الخوف عا  
 ينفق عنه الحوز ام لا **باب** اء اء اء الخوف بينه وبين عا عا الاملاك  
 في التطين بها ولم يكن حتى مات المتصرف في الاشهاد كاه فيها عا معنى  
 مالي المرونة وعيها البرزاي بع خفة الك من مسئلة اء اما في قبل  
 الحوز ومسئلة اء اء اء الك عا عا في اعني ته ثبتت للفراخ والله اعلم **مسئلة**  
 ابن الحاج الرباعي الكم ان ينفق هبة او يهب قرية فيسافر ما هو اكش البرزاي  
 قوم معنى قوله تعالى وما انتفع من بالاية حكا الخيف عن بعض المعسرين  
 وحكي فيها خلافا عن مالك هل هي ما هي البيع فيها عا عا وهو المشهور  
 او هي المعروف في عا ربا الناحي والنسبة **مسئلة** بن عا عا  
 الاستعانة ليس عا البفها بان يشهدوا بين الناس ولان يضيغوا احدا ولا  
 يكادوا الهب ابا وحكي عا الك عن مالك وكذا الك السلطان لا يكاي  
 ولا يكاي **مسئلة** وسيل ابو محمد عن يحمي الى الرجل الخلع ويرج

اء عا اء اء اء  
 الخوف بينه وبين  
 حوز الاملاك  
 ٦٠ قد لا يرد كابر



عليه الرجل الآخر طعاما مثل الزبيب عليه الفم أو الزبيب والتين والشعير والحبان  
واللحم وبالشفح في بين الناس هل يجوز ما جاء في **لا ينبغي** أن يأكل طعاما ويرد  
فيمنه أن كان مما يبيع ويحب فيه الثواب **السري** لم يحتل أن تكون الكرامة  
عابا لها الخلاق التي تقع فيها وكان شيخنا الامام رحمه الله يقول ان يفعل شيئا  
من ذلك على المشهور فيترك ما يهوى اليه في الموضع الذي وضعه الولد  
حتى يخرج اليه شيئا من الطعام من النار وربما خلت تلك الحارثية او الطعام  
فيخرج معه بما يرد اليه وهما معا وجه الاستحسان والعامة ان الناس لا  
يقصدون فيه هاتين الثواب وانما هو للبركة او لغير ذلك وكيفية ما رآه عليه  
على كل قول **وسئل** ايضا عن اهل بيته من بعض ماله او اودع الكتب  
وقال للمخدوم عنه عن اخي ج الكتاب حتى اموت **فاجاب** بان هاتين  
بالكل ان كان عطية عن غيري ثم وكذا ان كان افرا راسيع ولا يبيع في الولد  
مال ولو كان يبيع له مال فهو جائز خارج عن العطية ويستغنى عن الحيازة  
الا ان قوله لا يبيع جه حتى اموت يضعفه هاتان الفقران ويكمله ولا يبيع حتى  
يشبهه بمينة انه اخذ فيه ثمنا من مال الولد فيخرج المال من تركته الى  
الولد ويحل البيع **مسئلة** وسئل بن رشح عما يصيان في العراق  
ووقع في سماع اصنع كى اهية وكفى الفقير المالك جواز وانما نها  
عنه في نهيته المي وحكى في الك في الاستيعاب عنه **واجاب** ما ينشئ  
عما الصبيان وشبهه فيه تفصيل بما ينشئ عليه مما يوكل دون نهي  
بمنه حرام ان يبيع عليه السلام عنه وعلمته استينار بعضهم دون بعض  
مما فيه اكل المال يبيع فيه نفس من اربابه وهو لا يجل ويخرج عا النفسا  
في الاكل فمن اخذ منه اكثر فخذ اخذ حراما وسئل **السري** ان يبيع منه اثم  
فهم الطعام لضامة او غيرها فلا ياكل الا في رمايات بين يديه ولا يتعدا  
الى جاره

الى جاره في نصيبه اللطيف نفس منه وكذا ان كان الطعام كثيرا او اكل  
اكلا خارجا عن المعتاد لا يبيع من استيق ان رى الطعام لا سيما عا القول  
انه لا يملكه الا بالزجر اذ فلا ياكل منه الا ما حرم في العامة به من باب  
تخصيص العموم بالعامة ولا يبيع منه غير اوليها الا بان يرضى به وعلى  
القول بان يملك بالتسكين يجوز ان يبيع القم وضوها ونحوها هاتين  
الفرقي في شئ من التفتيح ويحتمل الا يبيع شيئا من ذلك كله لاجل انه  
انما يملك الاتباع في نفسه خاصة لا عموم منهجة الطعام من كمال  
التصديق كما في بعض مسائل الجسر وبلغني عن الشيخ الصالح ابي عبد الله  
الرواح شيخ عصره في بلخ اكل معه بعض البادية طعاما يمازى العامة فيجوز  
على البروج البضعة فقال ياسير يقول الناس من راس في اكله راس في بيعه فيه فقال  
له اسكت من راس في اكله ستره فيه ومن هاتين المعنى ما يفعل في الاطعمة  
في بعض الامم اسر الالاج والاعباد من طعام ربيع او حلاوة وفصص بعض الناس  
بها المجازة وعنه ففك لا اكله فلا ينبغي ان يبيع فضلا عن ان يكتسب من  
اكله فان حضي لضرورة فلا ياكل الا في رمايات به نفس صاحبه عا العامة  
ولا يجوز الا في رمايات في الاكل ان لم يفتح له الك ومن هاتين المعنى طعام الاله  
وهو ان يبيع الرجل على قوم او يبيع حل عليه مسكنا فيسكنهم باكلون ويبيع فزون  
عليه في الك الكا ففد راي في جامع العقيدة انه يبي له الاكل قال بن رشح  
معناه انه اجعل له حل تطيب انفسهم ام لا ولو تحقق عجز لصبي انفسهم  
لحرم ولو تحقق طبعها الجاز ومن هاتين المعنى مسئلة الضرورة في قوله من  
مردع لم ينبغي له ان يستسقيه لئلا قال ابو جعفر ومعناه انه جعل له حل  
تطيب نفسه ام لا ولما الك لا ينبغي ولو تحقق احد الامرين لئلا عليه الحكم  
والله اعلم قال بن رشح وما ينشئ عليه لينهوه فيقه مالا كواباحه



غبي، كعانة كمي، والمباح والمكروه، من فيل الجائز ويعتبر فان كان المكروه  
تركه افضل من فعله للنهي الموارء فيه ولم يبي منه لانه خصص النبي باستعمال  
غير الماء ونهيه به ليل ما جاء في صاحب حديث النبي صلى الله عليه وسلم  
قال يا رسول الله كيف اصنع بما عطي من الهدى فقال اخذها والى فلا يهدا  
وخر من الناس ونفسها وقال في بيتها وجبت من شاء، ولم يفتح بابا في هاتين  
الاثني بئرا يا خذ ما شئت من غبي مفعلة **المسألة** زلي ومنه ما يفعل في بعض  
الفرق تركه. آخر في ان الله ينزل في بعض ما يشي، بعض الملوك  
المتفرجين من العناير والراحم عا، وسر خواصه او نفسه، فمن حصل في  
شيء، بقوله ويكون في الك من شيء، مباح فقل ما اخل تحت حاء الفصل  
**مسألة** وسيل ابو محمد عن يقول الرجل كل من ماله ما شئت والطعم  
ما شئت واجل هل ترزله في الك اقلها **جواب** اما ما لا يشك انه يقول  
في الك في الضرر والصحة وحسن النية فارجو ان في الك جائز واما ما يقول في  
وجه الحمل او يكره به في الك فلا ينبغي في الك **المسألة** زلي مثله في العارية  
فيمن تسرح له العارية ويقول له اركبها حيث شئت في جميع وجوهها وتعمله  
تجميع هاء الجمع بالحالة كمسألة الك في باب الولوع انه في الماء خاصة  
لا الصاع **مسألة** وسيل عن يحمي الرجل الطعام من فاكهة وغيره  
لا طلبه مكافاة فربما هو ايضا طعاما غوما في بين الحين ان هل ترزله الك  
باسما **جواب** انه لا بأس به **المسألة** زلي هل مثل طلع المرونة ما يعم به  
الحين ان من الجواك الخضر او غيره وهو غوما فمعه عن شيء الا امام  
**مسألة** وسيل عن اخذ بيتهم رجلا لا يجمع من ثقله الصرفة ويبيع  
من لا ثقل له فقال لهم لاني كوا في البيت شيئا ولاني حوا حتى تم غوما في البيت  
وعود لسانه في الك ورجلهم يسمونوا عن الك هل يلزم في الك فيما بينه  
وينز

منه

الله وكيفية او طلبوا الخ هاء به هل يلزم في الك **جواب** انه اكله منه  
في الك في المبالغة في القول، قال انما ارجع ما في البيت من شيء، و شيء، فلا  
شيء، عليه لاني هاء او لاني هاء، الامان من الكول التي عن، ولا يلزم  
فيما بينه وبين الله الامان، فيوم من بالموافاة به ولا يقضي عليه به وليس عليه  
ان شيء هواء به **المسألة** زلي هاء اغوفوله في هاء ان المعنى وفي لاني ح من  
الامان فيه وانما اخلف هل عليه في الزايم اقلها الخا في دعوى المعروف  
**مسألة** وسيل عن هبة الصبي الكسوة والفضة من الثمرة وشيء  
في الك **جواب** انه لا يجوز هبته لانه الكول الغير، **المسألة** زلي الخا  
في **مسألة** الوصي في مثل الكسوة من مال الشيخ جواز في الك لان يقال ان هاء  
هبة و **مسألة** الوصي صرفة **مسألة** وسيل عن جعل هبة لرجل  
ولغيره، اخرج في الحكمين ما عطا، منها **جواب** ان في شيء عليا وانما  
نور في نفسه خاصة ان يصرف حاله فلا بأس ان يعطي منها الغير، **المسألة** زلي  
مشيه اليه مع نية تعينه الا ان يكون له يمينه له وفي ليله قول انما جعل  
الفاضل ان سوق الاضحية بنيتها تعيينها كالفد اياها اسما فها بخلاف  
انما انواها خاصة فيصح به لغا في هاء وان كان كذا في قول بن القاسم ومالك  
خلافه ورفع سبل بن رستم عن اخراج صرفة وميز بعضها لمسكين بعينه  
في اعطى في الك لغيره، هل يلزم منه شيء من تعيينه اياه بالقول بخلافه من اخراج  
لمسكين كسرة فلع يجرى لان هاء، لم يبينها بقول ولا جعل بخلافه ذلك  
وكذا من كلفه عا به، صرفة لغيره، فيعين بعضها لغيره شيء اعطا لغيره،  
في الك وكثير من فرق بينهما هاء ا مال لغيره، بخلاف الاول كما وقع الجوز  
بين الا ولين **جواب** ان سعى هاء المعين ما في نواه ولم يمتله بقول ولا  
نية فيكي، وان ثقله بقول او نية فلا يجوز صر به عنه وضمنه له ان فعل وكذا



ما جعل له تقديراً من الصفة سواء ومثله ما أخرجه للمساكين ونحو ذلك  
 دون تيسيل بقول ولانية فيكي له رء له مال ولا يحرم انتقضي بل خاص حاله ان يثله  
 بالنية خاصة وجه له فاجر ابا النية والعدل الا ان يقول هو معني للقبول والرج  
 وكما انه لم ينع له وعن بعض المتأخرين في حين طلبه سائل هو عنه لو فقه قيل  
 الناس فاح في ما عطاها المسكين آخر شيء جاء الاول وطلبه فلا شيء له غير  
 ولا شيء الا بالقبول لانه وعد وع برخله في شيء مسئلة وسيل ابو محمد عن  
 تركه فيه عارجل ولم يقل المحبان فقلت الا انه سمعه ثم لم يزل ما حبه العيني  
 عنه وقال الخاتم نقل فقلت فليس لك شيء واجاب جعل السكوت حياء  
 قبولاً وتعارض به محض ما المرونة قال فيها ومن وهب عينا له عليك ففرد  
 له فقلت فبخر واة افلكت سفك وان قلت لا افلكت العيني بحاله مسئلة  
 بن عات يوزان يتصرف الرجل بشجرة حايطة له او اعوام كثيرة ويكون  
 القبض لها بقبض الحايطة في سقيه والحاج عليه والنظر فيه وغير الواجب  
 عاء بعه الحشا ورفان كان لا اعوام فتعقبة للسفير والحاج في المرة التي  
 لا تنصرف فيها عار بها ويتولى في الك للموهوب له فاه الطلعت الثمرة انتقلت  
 الي مسئلة زلي ما عا اي قبل فوله في عا يا حوا والسفير في الك عا الموهوب  
 والمعمر عليه الزكاة ان بلغ حظه ما فيه من الزكاة ومعناه ان كانت  
 في النخل الثمرة واما السنين التي لا شيء فيها ففي عا الواجب وفوله في صرفتها  
 لو وقع الارض واشتت ثمرتها عشر سنين وان كان الموهوب يسفيتها  
 بما به لم ينع وهو غرر ولو كان الواجب يسفيتها ويفوم عليها جاز وانه  
 وهبها له بعه عشى سنين وتفتح منه انه لو حوزها للموهوب وكان السفير  
 والخزنة عا يري انه يح له الاصل وفيه نص عليه بن جتوح وفيما ساعا الرهن  
 الذي يتولى النيابة في العمل المرتفع والثمرة للرهن احر وبالفوة التحويز في الرهن  
 واجاها

واجاها شيخنا في مختصره عا الخلافة في حيازة المستاجر ووقعت واقترعها  
 بالاول فبا ساعا الرهن كما تقدم مسئلة بن الحاج في جامع المتسقي  
 الباع صفة الطوع تجوز لكل احد من غني او فقير مسئلة زلي يري  
 والواجب عاء والا فوجي عياض النية يا كل عا بينه احد العلمين لاسيما ان كان  
 يلخص خلاف ما يظن فهو كذا كلين السحت كالمراية يري الفقر والصلاح لباخل  
 بن الك ما لا يجعل مسئلة وعن بعض المتأخرين في حين اراء ان يتصرف به  
 تطوعا فاعترضه بن الك فليمنع عا صرفته ولا طاعة لعا في الك ان تكون  
 محتاجة فيفها اولى مسئلة زلي يري فوله عا عمن عا قال تعالى وصاحبها  
 في الع نيا مع ووالا يحيف مسئلة وسيل السيرة ايضا في مثل عا عا فيمن  
 اراء ان يغلو في جنازة من وجته وارجاه عا امه الخروج معه ولم يرد عوة الك  
واجاب له الخلو باهله ويحب عا ما استطاع مسئلة وعنه ايضا  
 في ارض يري للمساكين وهي دائرة بين الجناء يصرها رجل ومنعها من غني  
 وقال انه من المساكين ولا يختص بها من غني من المساكين لاكن يعطيه  
 الك عا غلتها مسئلة زلي يري خذ منه انه اع اعرس ارض حيس وراة  
 للاستيحاء بن الك فلا يكون له عا الك ونزل وقال انما يعا الك لبا كل هو  
 وغني ومعنى شركه في الجلوس عن الشيخ الصالح ابي سعيد الباع ولا يملكها  
 وتكون كما قال لانه فصل كونه من كونه غني في الغرر المذكور وسالت  
 شيخنا الامام عا ياتي الى الموت من الفتوح ويوعه ون به مثل ان يقول ان بلغت  
 لك ابلعير وانا كذا ما يضع به واجاب بانه ينظر الى قصور فان قصير  
 نوع الميت تصوف به حيث شاء وان قصير الفجر الثاني يكون عن فليح وع الك  
 اليهم وان لم يكن له قصير نظر الى عا الك الموضع في قصرهم الصفة  
 عا الك الشيخ وكذا ان اختلفت رية الولي فيما يولي اليه به عن الفتوح



نظي الرضا الشيء فان يكن حمل على العادة في اعطاء الك الفقرة واولا هم  
 الصبي زلي بن النعمان سعيه فيمحلان او صراحة الوصية بها كان اليه  
 عن الوصية الى غير شيء يكره فيها جان ولست نقول ببن الك الا انه يزعم ان الوي  
 لا يجوز بها وصي اليه به ابن سعل عن بن لياة يمكن ان يكون هناك اللعنة  
 لمالك وهو الافري ويمكن ان يكون لسكنون في النواحي واما اكان وصير  
 باوصي احد هما ما اليه من الك الى اخيه جازع عن عبي بن سعيد واشتد  
 واباه سكنون وسما له بن جازع عن الوي تجلي عن النظم الى رجل  
 انه قال في الك جازع وبتزل منزله فيلوا راء العوة في نظره قال ليس في الك  
 له وقع خلا منه الى النعمان وكل الصبي زلي بن جازع من هاهنا ان من حسن شيئا  
 وجعله عاير غير شيء اراء عزله فليس له في الك الا بموجب نظره والفاضي  
 انه افهم احدا عاير شيء فليس له عزله الا بموجب ويؤول نظره في الصورة  
 الاولى ولا يرجع اليه وفيها انما العتق احد العتق كمن حصته عن الحصة وارا  
 شريكه التفرغ عليه شيء له وارا العتق فليس له في الك خلاف حكمي  
 الصبي في الحاجة احكاما في اراء الحكمم الاستفال لمة الك وكان يتبع لما  
 العرف ان مسئلة العتق حوله من غير ما عزله ومصلحة الحكمين ليس له طالب  
 معير وثلاث بشيخا الامام وكان يخفج عا حبه من بسببسته ويقول من  
 نظره له عزله وهو عتق صواب لان نظره الحكمم افهم من نظره الفاضي في حبه  
 فلا يتصور عليه فيه ما عا حيا كماله التفرغ في حيااته وبعد مماته  
 عن غير ان نظره عليه احد من فاض او غير مسئلة بن سعل قالوا  
 في رجل وصي عا ابنه الى فلان وعلان بعد ما مات منهما او عا بالباقي منه في  
 فثبتت مسئلة احد هما والفاضي ان يوكلا مع الباقي بالخرا ما مونا ولا ينبغي  
 لان المعنول لم يعمه ولم ينج مسئلة وفي احكام بن راء انة اعزل الوصي

المسئلة

لسفلة فانه يكشف عما يرى ويفسر افرا وانكارا جان ايا من الجواب والمرو  
 عن مالك انه يجعل السوط عا المرعا عليه حتى يفر او ينفي وعن اصنع انا  
 ايا من الجواب جملة قضى عليه لصاحبه بما يرى فيه مع بيسته ونظري فيما  
 باع من الربيع بما باع من ربيع مرغوب فيه بقي اية من الشئ فسبح واعتذر  
 المشتري عا البايع بالشئ يربح ويرجع هو في مال الا يتام ان شئ انه اخله  
 في مصاحبه وقاله بن لياة وغيره مسئلة قال وانه افلع الوي نفوسا ار  
 التبع وبنابه في ملكه فانه يومر باحضار ما لتسل فانه احضر الزم فيملا العثم  
 يوم حده من مال ما فيمة الدار فايمة فيقال مائة وما فيمنا منقوضة  
 مع نقضها الحاضر المفلوع فيقال حسن بنفي حسيه فيوع بها للصح  
 مكانه وما زعم انه اقله من نقضا فيسبح عليه بالحق فان احضر  
 والا حلفه عا ما يرى فيه من تلغ او بيع شيء فيمته مع فيمة الصح ولا  
 يبيعه باكثر من الفيمة فيوخ بالشئ جان اخله في بنابه وهو فاني  
 الحين بهية احتلاف فيل يترك ويوخ فيمته وهو قول ربيعة في المرونة  
 وفيل يفلع من مكانه فانه في الخاصي وهما امثلة وفي المختص عا الخاص  
 اجر الفلع والصح وهما عا الاشئ من المرونة مسئلة زلي ونزلت  
 بالغير وان مسئلة في رجل عمل عسالة واطاف ساقيتها الى ساقية له باع  
 بمرت باراه حتى لرجل فوجبه وفيه الك الحق بامر يقطعها وتخيبي  
 تلك الآثار واجاء الاجرة من عنده حتى يسر شيء بعينه الك حست تلك العمالة  
 او اكثرها عا السور فاعين الى ما عا عليه وروعي في هذا اخف الضمير  
 وبخ الك ابي شيخنا الامام رحمه الله وقال قد التقي تفتضيه الفواعل البغية  
 والعلكية وتفرقت قبل هاهنا بن سعل ويجوز ان يحكم عا الوي سنا ما  
 عدم وصيه عا حاله يوم نفق ويشق في الك من ماله حتى يعود كما كان



في عتق بن ابي زيد من جمع جوار رجل كلف ان يتيه ابو جهم وهما اقول عيسى  
 بن الفاسم وعيسى وابية اشعب عن مالك وفي سماع بن القاسم في خليج عيسى  
 تحت جوار رجل معه مائة يملكه بستانه فباعها بمائة اشعب ونظي  
 من روايته من باع شاة واستثنى جملها باستثنائها المشي عليه جلد  
 مثله وفي النواحي عن بن كنانة ولا ينفذ بيل العيسر ولا يسنون فيه حوائث  
 وهو ربيعة لتقيم العيسر ومن كسر خشية من اهل العيسر او عيهم فعليه  
 مثلها ورع البنيان كما كان خوفه ان يورثه منه الفيمة فتحويل الحار  
 كما كانت حبسا عليه وتقرمت مسئلة ان ترك الوصي جناح المحجور  
 وكسبه واهمل عمارتها حتى تبور ويستكان عليه فيعتق ما نفى  
 منها كمن باع اليه اية وعلقت بتركها بالاعلى حتى ماتت وعليه  
 فيعتقها مع الاعمى وامتنع عتاقه في وصي باع فصا عا يتيه فباع عليه عتق  
 وقال بعتته بغير وجه يوجب البيع ومبلغه كذا فزعم الوصي انه باعه خوفا  
 من السوس وفتح شرع فيه ولا اعني عليه فيعلق الوصي بما افلح وما ينفقه  
 من العرة فان اشبه عليه بالسحر فان حال سجنه اطلق مسئلة بن  
 الحاج للمعتب الفياض الوصي بمعية فتر ما ترك الميت ووفقه عا جميع  
 التركة وان لم يكن وارثا للميت وان انشى بغيره فعليه وبعي بيته حله  
 ولا يورث اليميز وان كان الوصي الوصي اما بيع عليه فاختلاف وسئل  
 بن رستم عن وصي عا المحجور له وله فطلب الوصي او الفاضي في نسخ عفو الاملاك  
 مما تصرف به عليه او غل او كانت له وسأل كسبه الوصي عن التركة لاجل انه  
 وارثه بصير اليه المال بغير عوى المحجور هل له الك جوار ليس لولي  
 اليتيم كسبه وصيه عما يرى من مال ولا خصومة ولا اخذ عفو نسخ اصوله  
 وعا الوصي ان يشقه ليمتعه فيما يرى من مال فان ابان في الك اخذ الحاج  
 بان يوفى

اعرف اذا ترك  
 الوصي جناح المحجور  
 حقه فانه  
 عليه فية كمن باع  
 وصي في اطلاق  
 في اطلاق المحجور  
 الفصل في ما يوجب  
 من السوس

اعرف فيما  
 يختص على  
 وصي

بان يوفى بعين مال اليتيم اليه رلى مسئلة بن الحاج فاع معتب وعائنه  
 فاع لنفسه لا جوارثه ولو قال معتبا قبل منه الك وتقدم له في سائر الحجى  
 انما اجاز المشقة والمحجور شفعان ومخاضات وانما اختلس المال وقال خفي  
 عليه من الوصي انه يوجب سقوط عشورته بعرأوته ولا يؤمن عليه فيسقط  
 اشراقه وكذا الاختلاس له من المال ولا يبيع ربا عا كى ويجعل مع الوصي مشروفا  
 غيره مسئلة وسئل ايضا عن عتق في وصيته ان فلانا وصيه عا بنيه ونعمه  
 الى ابيه ونه كى التاريخ ثم عا عا اخى امورا واسفله وصيا عا بنيه ونه كى في داخ  
 انه ناسخ لكل عتق تقرره وتاخر به الاول بغير شفعان فهل ينسخ اسنائه  
 لو صبه لعل له ما كى في العتق الثاني من تحميم النسخ او لا ويكون النسخ  
 راجعا لتلك الاشياء التي لم تكن في الثاني من الاسنائه النسخ كوروا جابت  
 اخذ اليه كى في الثاني شيئا من اسنائه الايا بالاول ولا ينسخ العتق  
 الثاني الايا بالاول ويجعل على النسخ راجح الى الاشياء المذكورة من عتق  
 ما كى في الثاني بان النسخ يرفع الحكم بحكم غيره واما ربه لغير حكم فلا  
 يسمى سحا وخور جوع منه والبطال له ولو قال في الثاني من كل عتق تقرره  
 ليطل به جميع ما تضمنه الاول من اسنائه وغيره مسئلة وسئل عن اوصى  
 بعق ائمة ونه كى انها حامل منه وافربوطيها فقبل تعتق من راس المال  
 ان لم يضمن عملها وتكون الوصاية في ثلث بقية المال لماع كى من كى عملها  
 او تكون فيعتقها ميراثا من الثلث وتكون الوصاية فيما بجمع الك منى  
 الثلث لكونها الوصي فعمل كات كذا الك ما جابت انها تخرج من راس المال  
 وتكون الوصاية في ثلث بقية ماله كات عنق انها غير حامل منه او شك  
 في كى الك الحكم سواء لان ظهور العمل الجمل للوصية بعتقها فاشبهه ما لو  
 استغفرت كى او ملك فتسقط وتعلق الوصاية في ثلث بقية المال ولا خلاف



في هاء او انا الخ لا في عا علمك في ثمن ما يرجع به مما استحق بملك او حتى يه دل  
 في حل الوصايا في الثمن ام لا مسئلة بن سعد في رجل اوصى ان تعق  
 مملوكه وتعلم ثيابا له باعياها وبيع با في ثلثه لبي اخيه ش اعنق الموصي  
 تلك المملوكه في صوته واعطاه تلك الثياب فانه يخرج في قيمة المملوكه  
 وفي قيمة الثياب من ثلثه ويصير في الك مبرأ ثا ش يبيع با في ثلثه لبي اخيه  
 عن الاشيل في ح ثلثه لبي اخيه ولا يخرج منه قيمة المملوكه ولا قيمة الثياب  
المكرزلي ونقد ان من تصرف شيئا او وصيه ش لم يخرج حتى عا ووصا  
 بوصايا حل في ثلث هاء، القيمة كمال علم به وهو في سماع عيسى من  
 المستخ جة وبه اقر بن عتاي او ينظر بان كان يجعل مثله ابطال القيمة بجمع  
 الحوز في جمع مبرأ ثا وان كان لا يجعل في حله حل في حله الوصايا وفي ثلثه في ثلثه  
 العفيه الامام رحمه الله في تركته واختلافها فيها فقال بخصم هو كمال  
 ما حل به مبرأ ثا عليه هاء، المسئلة في ح الحكم عا ما حكمته مسئلة  
 وسيل بن رشح عن اعني في زوجته ب في مرضه المتصل بوفاته وهو حامل  
 فحل ب عملها ورجع عن كفي من وصايا، بسببه بعل يكون اقراره عاملا  
 بسبب ظهور الحمل ام لا اجاب الفخار ان علمه بالحمل ب اقراره  
 بالعين وجمع رجوعه عنه الى وفاته موجب صحة الميز ورجوعه عن كفي  
 من الوصايا بسببه من اول ما يستل به عا في القيمة عن اقراره  
مسئلة وسيل بن عمن اقراره مرضه المتصل بوفاته لبيمة في ح، الوصية  
 ان لها عشر عشرين مثقالا ولم يرجع عليها شيئا فتوفى واه عا الورثة  
 انها في حضنته واثبتوا عليها نفقة حل وصيته مسطرة له عواهم  
 ام لا اجاب ثبتت لها المداير وتكمل عور الورثة ولا ياسبوا اليتيمة  
 شيئا مما اشتهى المكرزلي تقدم لابي رشح في طلاق السنة من الشرح اه مال  
 لابن

من اقراره مرضه  
 لبيمة عا عور

الابن على اربعة اوجه احدها ان يكون عينا فاما في بيع الاب او عرضا فاما في بيع  
 او استهلاكه وحل في حقه اوله بيل بعد الى بيل والاول لا يخلو ان يكتب النفقة  
 عليه ام لا فان كتبها لم تخرج من ماله الا ان يوصي به الك وان لم يكتبها لم تخرج  
 من ماله ولو اوصى بذلك والوجه الثاني ان يوجب العرض في تركته وان كتب النفقة  
 عليه حوسب بها وان لم يوصي لا ياسب لاثنا وصية لوارث وان لم يكتبها حوسب  
 بها الا ان يوصي بجمع المحاسبية والوجه الثالث ان يكون استهلاك المال وحل  
 في حقه فياسب الاب ككتب الاب النفقة عليه ولا الا ان يكون كتب لانه  
 في الك عا في حقه واشهد له فلا ياسب بهما انفق عليه المكرزلي وهاء،  
المسئلة في ح عليه قال والوجه الرابع ان لا يكون في المال ولا حل من وسوا كان  
 عينا او عرضا بعل مثل ماله اكل عرضا بين ولا يفرق بين عور الابن والاب فيما بين  
 من محاسبية فيما انفق عليه وعن بن قنن ان كان للاب مال وانفق الاب من  
 عنه نفسه وانما مال ابنة بما حاله ش ما عا الاب وارث الورثة محاسبية الابن في الك  
 بان قال الاب عن موته حاسبوه ولا تخاسبوه فعمل عا قوله بان سكت ومال  
 الابن عمن فلا ياسب بن الك وان كان عرضا حوسب وان لم يكتب فلا ورواه بن القاسم  
 عن مالك ولابن يونس في ارضاء المستورطي بية اخرى فانظر في مسئلة وسيل  
 عمن استنح النطفي في ثلثه لرجل ينظر فيه مع الورثة فيحل الثلث وفوقه عا  
 معين وغيره، كما في الوصية وكان في التركة شقص من ربع اشترك بيه  
 بعض الورثة وغيره ثم با شتر الشريك الوارث في الك النصف وتوزع ثمنه  
 الورثة ش الحل عا غلظ ووهم وفي بيع من الربع اكش من نصيب الميت للمولى  
 ونبت في الك ووجه له الرجوع بالثمن في التركة اذ لم يخرج سائر الاشياء  
 بيع الزايع واخذ من كل واحد ما يثوبه وبها ما يقال الثلث من الك وفي ح  
 كما عا في حل يرجع بن الك عا الوصيا ام لا اجاب لا يرجع عا الوصية شيئا مما

اذا كان  
 اوله يكتب ومات  
 واراد الورثة  
 حاسبوا حوسب  
 عليه



ينوب الثلث من الحصة غير المبيعة التي راعى ما نصيب الميت ويرجع المبتاع  
 عما من وجب في الموصى له من المدينين والوصية منه فيمن لم يجد منهم وفيما  
 برز على المساكين على مزج بن الفاسم ورواية الثانية نعتف عنه **الكرزلي**  
 طاهي المرونة في كتاب النكاح انه انفق الوصي النكاح في الاتقان انه لا ضمان  
 عليه وعزاي الوصايا الاول انه اشترى نسمة واعتقها للوصية ثم طسها  
 بن وفتح فانت الرتبة وفي كتاب بن الموار خلافة وفي وصاياها الثاني انه اراد  
 استاجي صبي او عبر الحج على مزج بن الفاسم في فصح كذا الك وهو على خلاف في  
 المصنفه يخلي وكذا الثاني انه اخطأ في الحكم في مال على المشهور بخلاف  
 الخ ما وقع تقسيم في الك **مسئلة** بن الحاج فيمن اوصى في مرضه بثلثه  
 لله في اوصى بوجه ورتبه الوصية فقامت يمينه عليه شحها على السماع  
 بن الك فلان رشح تح شحها في السماع في الك ويلزم الورثة اليمين  
 انهم لا يحلمون الوصية **مسئلة** بن عاتق في الواضحة فيمن قل ثلث مالي  
 صرفه على اطلاق عشت اومت جاء معا ورثة الموصي انه اجاه ما لا يجد الصفة  
 وقال الموصى له لم يجد شيئا يعني في الك اختلاف ابن رشح والاصح ان له  
 ثلث جميع المال يوم مات الا ان يعلم انه اجاه شيئا منه بعد الوصية له فلا يكون  
 له منه شيء ولو قيل انه يكون جميع ثلث ماله يوم مات على حكم الوصية وان علم  
 انه اجاه بيمينه الك لقوله عشت اومت كان قول الا ان من اوصى بثلث ماله  
 لرجل فله ثلث ما اجاه بعد الوصية وفي الك بخلاف ابن اسحاق (الشح لزوجه  
 نصف ماله او جني منه في صرافه ثم بعد مرة اجماعا انه اكتسب حقا او ملكا  
 غيره وانكر في الك المراهة والراية في اخيه المجهول الا ان من ماله كله ولا يمينه لواحد  
 منكما ان المراهة لعاه الك المجهول المسمى من ماله الا ان حتى ثبت هو اكتاب  
 له الك بعد في الك ولا خلاف في الك **الكرزلي** معلوم المزج انما النكاح  
 في الوصايا

في الوصايا يوم الموت لا يوم الوصية وخي ج عن هاء الاصل قوله في وصاياها  
 من قال في وصيته ان مات فكل مملوك لي مسلم حتى وله عبيد مسلمون  
 ونصار رشح اسلم بضم قبل موته لم يثبت منكم الا ان كان مسلما يوم الوصية  
 فيحل الفضية خارجية الاحقية واعني ضحا للتوابع بما فيه منافعها  
**مسئلة** وفيه من افرج بن لعن يجب اقرار له به فكله المقر له ان يخلو  
 بين القضا. فتكل عن اليمين بالوصايا في خلافة انه فيمكن ان يكون فيضه  
**مسئلة** وفيه اجماع بثلثه افرج فقال الورثة فيما اوصى ابونا مال  
 لم يعلمه قبل موته وارادوا اخراج الثلث مما افرأ به ان اياه علمه خاصة  
 فعز بن زري في الموصى له بثلث اثبات انه علمه والاصح ان الوصية لا يمين  
 فالوثة الورثة انه علمه اوجه خاصة مثل ان يرى ما لا يشك لانه علمه اولم  
 يعلمه مثل المجهول في علمه في غير بلر وما المشبه في الك يحلهم للاشياء  
 في المشكوك فيه انه علمه وتقررت **مسئلة** الواضحة **المسئلة** في من لم يست  
 كمسئلة الايمان انه اجاهه لانه لا مال له وفتح ورث ملاح يعلم به محقق الا ان ينوب  
 في يمينه اذ يعلمه فلا يثبت الا الايمان بمحولة في الاحتياط **مسئلة**  
 بن الحاج فيمن اوصى بوصية وله مال غاي في خلق الوصية فيه حتى يلحقهما  
 بيطا في الك **مسئلة** وفيه من اوصى لخاله بوصية فتصح في الخال بها اذ  
 الموصى وماله غاي في غير البلع التبع هو فيه ثبت الوصية والصحة ولا يمين  
 في الموصى له بتسمية التارخ ومعناها في وصايا العتبية وكتاب فضل  
**المسئلة** في من اوصى بثلث ماله يوم مات على حكم الوصية وان علم  
 خلافا **مسئلة** وفيه قال في المرونة قال لا يجوز للوصي المفاضلة  
 والمودع عين اقتسام المال فلان زيام انه انتزاع الوصايا في المال فصح بينهما  
 بان اقتسما بضاع فلا ضمان عليه صنع سجنون وغيره ولان الماحضون اجماعا







اعباره من غير عذر والعرف يشهد ما شرح بحلول وهاهنا حفيظة العفة في عاها اراء  
**الفصل العاشر** في زلواها الخاضع فولهنا واذا قبل الوصي الوصية في حياته الموصى  
 فلا رجوع له بعد وفاته وعليه سبل ان احل الفاضل الوصي لعنه ريثبت له وكان  
 معه شريك في النظم حل جبر الوصي ركه فيما يشته له من العترة فقال  
 انما كان قبوله في حياته العاها فلا بد من الامة ان الرشي يكم شئ يعمل حسب  
 في الك وان كان قبوله من بعد موته حيث لا يكون للفاضل ان يعفيه من غير  
 عترة حسب ما تقدم فلا متكلم لشي يكم في الك بكيه يكتري اليه  
**مسئلة** وفيه ايضا ان كان في الوصية من عاها منعتما عاين بالبا في من  
 منعه فليسر له ان يعلو من غير عترة ولو كان له ان يعله من غير عترة كان  
 فوله الان يعله شئ يكم معني من الرشي يكم لا يعله انما الموصى ياشترطه  
 النية اشترطه في وصيته من عاها منعتما عاين بالبا في منعه فليسر له ان  
 يعله من غير عترة ولو كان له ان يعله من غير عترة **مسئلة** وفيه عن  
 بن سحر وزا ان ثبت للموصي المشترك عترة رجله الفاضل به يكم لا شئ اكم  
 في الك كلام انما ثبت عليهم العلم بما شئ في الوصي في اثر العترة من فوله  
 من عاها منعه عاين بالبا في منعه بالايضا واما ان يكتري عليهم بالشي طه  
 المذكور اقم حين هاها الشط في العترة المذكور فليكم فيه مقال ان شاء وافي  
 طلب عوض منه لا تخرج عاها الك في خلا في الايضا المنة كور **مسئلة** وسيل  
 عن وصية ثبت فيه انه غير فاضل عا الفياح بما كان العاها استنعه اليه من النظم  
 لنيه في اموالهم غير مستفل بها الضعوه واستماع النظم عليه في املا كه  
 من تفصي كها في مروج عا الفياح بما عا في اعن المتصفي في الك  
**واجاب** ان ثبت ما عا في فلفاضل ان يعله عن الايضا المذكور للعترة الثابت  
 له وان كان مع شئ يكم فلا يجعل معه الان يضعف شئ يكم عن الفياح بن الك  
 وان ضجه

وان ضجه جعل معه الفاضل ان عوضا عن حله وجاوع ان يور عترة الاسترخا  
 العترة كور غير مشغل لايها موعن بنفسه بل شتت شتت العترة  
 او غيرهم ان ضجه هاها الرجل الغني يريه الاغلال وما وصية به من اتقوا الفرة  
 وثبوت العترة مانع له البتة وهو موعن وروى عاها ان شاء الله وان يكتري  
 له جع الك حل على ان الامر يكتري عليه وليس بهاها المفقار من العترة يكتري على  
 مثل هاها الالتزام وهاها انما كان العترة المنة برضاها عاها الرجل من بعد  
 القبول واما ان كان في الك في خلل القبول فليسر له اغلال الا ان يكون عترة لا يفر  
 فح رها التزم او دفع الحيلة من العاها ان كان في الك في حياته وثبت هاها ان  
 الامر ان اواحه هما باوجه الثبت هاها حفيظة العفة في هاها الفصل والبا في  
 ريثبت من هاها الوصي انما عزله الفاضل في فاضله ان ييسر له موجه عزله  
 وان يكتري لم يكتري شتت عليه بن الك ان ييسر له عزله الا بامر يكتري عترة  
 ولما انما عترة من ولاء وان كان عترة بامر ولاء باحتياط فليسر عليه اعطاه  
 بن الك وان كان عزله في حجة ثبتت عليه عترة فممن حقه ان يكتري اليه في الك  
 واما عترة الوصي نفسه عن النظم للنيه التزم النظم له فليسر في الك  
 له الامن عترة لانه حق للنيه في اوجبه عا نفسه وفي الك بخلاف الموكل  
 والوكيل لا يختلفان للموكل عزله الوكيل عترة شاء وان للوكيل ان يعل عترة  
 من شاء الا في وكالة الخصام فليسر للوكيل ان يعل بعد انتشابه في الخصوم  
 وللموكل عزله قبل تمام الخصام ولا فرق في هاها بين الوكيل المعوض اليه  
 والمخصوص **مسئلة** وفيه عترة اصبح لو عزله الفاضل الوصي لامر كه هه  
 منه او لعنه رجلا يكتري له فيما عا عاين في الك سماع عاها انتفعه وان  
 جاءه بالبينة حتى يبلغ الايتام مبلغ العترة عن نفسه ولا عن ان اخذ الفاضل  
 منه ما لا يكتري له بن الك براءة **مسئلة** بن عاها ان قال هاها كان له من حق



عن فرائع بهو لحم شخ مات وله غنر بعضهم فراض فقول له في رايك لان القسي اض  
حق من المحذور ولان عليه التزوج عنه اثم اطلبه به كما يبر العفوق وبعض فقهاء  
الشعور يمين كان عاملا للسلطان فخلع الناس او كان فاعرا عاملا او فاعلا  
السيل او سارفا او تاجرا عاملا بالربا شخ مرض وراجه التي مما نال من غن الك  
كله واداء ان يوجب ماله كله عن غن الك وقال انه نلت من اموال الناس اكثر من  
جميع مالي ولا اعل باصحابه فانا ارضا بجميع مالي كله عن غن الك للمساكين فاني له  
الثلث خاصة انا اب الورثة ما قال يعرف عنه في غن الك الوجه واما الوافر فاعلم  
رجلا سما او غصبه او صرفه عنه او اختانه او اختلسه وكان غن الك الرجل  
مطالبا له به ومع عيانه الك عليه كالقريب والصديق الملاطي وكان يورث  
كلاهما يعني افراره ومع يكن لحم شيء لاهن الثلث والامن يعني وان كان يورث  
بوجه جاز افراره وقبل لمن افرلحم به خن واما افرلحم به ان شتم او اتركوا  
غن الك البيع وان افرلحم لا يتنعم عليه جاز افراره ورثه ولما وكلاهما شخ ان اجيرا  
ان يا خنوه فغن الك لحم من راس المال قال وان خن م رجل رجلا ونظر له في ضيعة  
اوجي اله على يديه مال زمانا شخ مرض فغاله انا فغن قلت من ماله كفا او كفا وانا  
اربع ان اوجي به واولد به لزمه غن الك وكان من راس ماله ان مات وفضي به عليه  
ان يح لاه سبيبه مع وب قوي بملا بعمته له وسواء ورث بكلاهما او ولدا ولما  
ان قال لست اعني به ايت نلت منه شيئا فانا اربع ان انتما منه فان اوصى له  
بشيء كان في ثلثه والا فلا شيء له لان يلزمه الثاني ويقر له بامرعي وب  
يلزمه والا فلا مسئلة ابو محمد عن اسنخ وصيته الى رجل في الوصية  
بنات بماتت احدها من بعد خول بنتها بشي وتركت زوجها وعصبة واوصت  
بصفة للفقراء حل يمينها الوصي او الورثة فاجاب انه في توصي للاح  
فغن الك لوصي ليه ان كان مامونا وان كانت اوصى بغن الك للاح فهو اولى

للمصنف زليخة انا راعيا فاعا. النظم بعد موت المحجور عن من له عليه ولاية ومن  
 يقول لا ينظر له فيما ولاه، يرجع الامر فيه الى من يفرض الفاض مسئلة  
 بن الحاج انا اوصى رجل ثلث ما علقه لفلان بتمام رجل اخر بثلثه الى بتمامه  
 الاول بيننا وبينه فاعا له شطرين ووصية ثلثة للثاني وللمرءى بتمام  
 الرابع للمرءى وقت الصلح فيجب رجوعه الى المصالح بنصف ما له مع اليه لانه انما  
 له مع له الى ذلك ليستفتح بجميع الثلث ولو علم بالوصية للثالث لم يجمع  
 عليه بشيء. مسئلة وفيه انا اوصى لرجل انا ابلغ وللمرءى عشرين سنة  
 اطلقه من الحجى فاجتنب من حون وابن الضغاي انه باق على الحجى حتى ثبتت رغبة  
 وابنى الاشيبلي ان شىء تابع به اخ الفاض بن بشير وفضله وانفذه  
 للمصنف زليخة ما كان سحلا قال به افول وقال به ابن الفطان وسال عنهما  
 بن عطاء وقلت له ارايت الصغى انا اضع له الفاض من يقامع عليه شىء كما  
 في اصول ورضى حافل يلين منه بن الك الولاية حق لا يخرج منها بعد بلوغه  
 لاجل الخلاف فقال لا يلزمه من ذلك التعديج الا في الك الوجه خاصة  
 بحال من لم يفرض عليه وهو قول الاشيبلي وهو الصواب مسئلة وسيل  
 بن رشع انا املك وصيا المحجور وبغارة وفرضه الفاض على النظم للمحجور ولم  
 فيه كى فيه تفرض به انه اطلقه من الحجى ولا علم ان كان الفاض عالما بحجى، اولا  
مسئلة انا اثبت ان الرجل المتوفى عنه الفاض محجور عليه فان التفسير  
 بكل ويضاف الى الحجى ان علم بالمسبة او جهلت حاله وان علم بالرشع بالتمية  
 اقول به ان يكون يتفرض الفاض اياه على التفسير خارجا من الحجى مراعاة لمزى  
 بن القاسم واحد فولى ملك المصنف زليخة ان هنالك المسئلة ونفذ وان  
 المرءى عليه اخرج برشع اياه كتب عليه رسوم فيها بحال حجة وطوع وجواز امر  
 وان به جعلالة شرح القلندر حيا من اوصافنا الفتوى بنى الا عتد

اعرب تغريبه  
الفاضل محجورا  
على محجورنا حل



بقول الموثقين وثانيهم شقة على فلان وفلان بما ينسب اليهما طوعا  
 حجة عقليهما وجواز امرهما وأنه لا يرشد جهة الك لكون الشهود لم  
 يفصروا إلى الشهادة بل الك ولو فصد وهما لم يخل لهما الشهادة حتى يكونوا  
 اخبروا من وصفه في الك وعلما ان شيرل ولها ان انصروا الك يقول  
 الموثق على علم الشهود يكون فلان وفلان رشدا في لا يوليا عليهما على  
 حسب ما اعتادوا من العباد في هاء المعن لاكن كان بعض المشايخ يقول  
 انما يكون تلخيصا من الموثقين انهم رجوع في ابي الوشيفة حسب ما فهم  
 واما ان اوقع في احكام القضاء وصعوار جلالا انه جاز الامروا انه في عاهة  
 بانهم يصعدون بل الك الاشجوة في الك الوصف عنهم وحضون فتكون في  
 هاء المسئلة فولين ونفلي في الك لحي و ابن عات في ترجمة وثيقة بالبيع  
 جن من ارض الك ما في الامام هو ظاهر المرونة في العمالة بالظن  
 مسئلة تقع من كلام ابي رشدا وابن سهل وغيرهما عن ابن لياينة  
 وغيره ان ما باع السعيه بحد موت وصيه فيما لا غناء عنه و باع بحس  
 استقصا فكونا في انما اخله في مصالحه فيما لا غنى له حتى يشهد انه  
 باعه فيما لا بيع منه وانجفه فيه وعن ابن عتار افعاله بحد موت وصيه  
 مريضة الا ان يكون عا حال صلاح واستقامة به ليل سماع عيسى  
 في المع يان ومثله في المع في ان الحالة الصالحة تنجح من الولاية قال  
 وبها ان كان بيعتي بعض من اعركته من المشيوخ وكان بعضهم يقول لا يخرج  
 من الولاية الا بالشهاد فاضا او وصي عا الحللة والاول اصوي لرواية  
 اشهد ان شهادة المولى عليه جائزة انما كان عا لا يقال اشهد لا يجوز  
 ولو كان لطلب ماله اذ عا واختاره بن الموار والتم عليه القبول في امارات  
 وصيه ولم يوضح لاحد حكمه حكم من وصفه ياف حتى يلحق رشدا بن  
 عا

برحمة عن المشا وراة ابا عوا واشتهى ووصي فواصي في المالكين لانفسهم  
 زمانا صولاجا وعلهم من رقت يشهد لهم بالرشيد حتى وان شهد لهم  
 به في وقت موت وصيهم وبقي ما فعلوا الك وان يشهد لهم بالرشيد  
 فبحر عا الولاية ابرحق يشهد رشدا وكذا الوماي وصيهم ولو لم يوصيهم  
 ولو لم يكن الوصي في حياته فبصر فوا بالبيع والاتباع ففوق الاختيار منه  
 حق يلفهم من ولايته بان مات وتركهم كذا الك بغير ما في البكر ليل  
 وتمضي افعالهم بكل ما فعلوه من البيع والشراء انما كانا ينظر من حاجهم  
 ووفقت وحكم فيها بقا ابراسي شينها الامام وهاء في ليل عليه مسئلة  
 وسيلن الحاج عن رجل وصي بولته وماله لزوجه ام الولد فثبت سقهما  
 النية اوجب عن لها ورشد اللين فطلبه حقه فزعمت الام ان المال بقتة في  
 محي وانه ضاع باخره اياها فبال يجب ضمانا فبقي في بعض الغناخ بزمها انما  
 بسوقها وحولها في الايام فاجا **ك** لاضمان عليها للمال وفي  
 وجوب اليمين عليهما لا ينشأ خلاف ويعد جيبها افول وحق في حجة في شهادته  
 ان كان عا لا وبشله ابرع بحد اراة نه غير الك وابن رشدا مثله  
**الب** زلي مثل هاء المسئلة في عن بن علوان انه جاء به امرأة كان  
 زوجها فاع معها اولاد منها وكان في مال فبقي له ان بعض اباري  
 اولادها فاع عليها في المال وكتب رسما انها ايسر المال وان من صفتها  
 كذا او كذا وثبت عن القاضي وانها فاع راعا وقال لها تمسك للقاضي  
 فانه اقل شهم عليك كذا او كذا فبما انقول في شهادتهم بقولي  
 لهم ما عنهم بقول فاعا اقال لك هاء المال ففولي له اني شهم عنك  
 اني ايسرتم وانا ايسرته ما بقا عن شي ففعلت في الك بمرحها الفاضي  
 عن سن ولا غير وبع كع عنه انه انتة امولة وبع كع انها تبغى زوجها



واراد ان يرافه وكان ابنه لسيا فقال وجيء لي وكليك فبالحال اجمع الزوج  
 واتبع عليه ان به بر صا اخل به ففعل فقال الغاي بمعاينة الشهود فلما  
 سمع من الك لخلق البني زلي ففعل عليه انه لم يخلان عود الاولين  
 في المسئلة الاولى وان الزوج في بوجه الثانية والافهة ان يات في  
 الخصوم بما لا يخل وفيه وقع النص على انه في حق ما عدا الك لانه  
 في رجة الى تحمية الحق وظهر الباطل وهو في باب التسيب في اخيه  
 اموال الناس في حق مسئلة بن الحاج لا يجوز الوصية لوارث بالاجماع  
 وكذا الك لانه اكانت لغير الوارث والمراة الوارث لانه من الجنف وهو في  
 اللغة الميل وفي الشريعة الاثم والميل عن الحق مسئلة ان الك لخلق الوصية  
 التي في مباح ماله واسمها وفما في ينة انه لم يزل سعيها من عرقه  
 الى وقتها الزمنة الولاية ورجعه وعزل الوصية وفتح غيره ولم يرض  
 الوصية شيئا معاناه لانه لم يخل باجتها مسئلة وسيل الوارث  
 بن عبد الوهب عن توفيق ووصي في مرضه بثلث ما خلفه لغيره فبالتة  
 بنت فلانة اربع مائة دينار عن استغلاله وحلها في اسكتة في ثمنها  
 فطلبت الابنة من الك من تركه ايها فقال الورثة في الك محال في وميل  
 فاجاب مسئلة اقرار الرجل في مرضه لاحد بناته باكل المال يثبت له الك  
 سيما وان لم يكن بالغاي عا مبلغ في الك فانه بن العوان في كتاب المحرر بان  
 في مسئلة الاخوة ما يثبت الى ما فانه ابن العوان لا كذا اثبت المحرر لها  
 ان اباها كان يقول ابن الك في صوته وهو نافع لها ايضا ما في مسئلة  
 وسيل المحرر عن اوصي بوصية واستن حال الزوج واولادها ايضا عا ابنته  
 ثم فتح من سعيه واشتد في مفايه عا وصيته ثم تصرف بثلث ماله  
 وعينه لغوم وجعل من ثلثه عدة اسماء صدقة ولم يترك موصي بها وجعل

الوصية للوارث  
 لا يجوز بالاجماع

اذا اكل الوارث  
 الميراث وما في  
 ثم قامت بنته  
 لم يزل سعيها

عا يبع في رجل ضمن شهود الوصية موصي بها لا يرضع الوصية ففعل  
 ففعل شهودا في التحسين ووصي لاخته غايبا بثلث عشرين مرة طويلة  
 به فافتر عينها من الثلث وتركته رابع وعي وفي فعل للغاي من رجل في  
 امضا التركة لاجل اخيه الغاي وبما الورثة بتحصيها اجملة حتى يعلم قدر  
 الثلث اولا والنظر لزوجها لاسفاهه مطلق الوصية اليها فاجاب مسئلة  
 تعيين الشهود لما اجملة مقبول انما فيكون له غير في عجم التحسين  
 في رسم الوصية واما ما خول الغاي فاما يكون مولا عليه مطلقا وقاما من  
 ينكح له الا ان ينكح له حلة او تم في يمينه واما من جهة الغاي فانه ينكح  
 هل في ح وصيته من الثلث او يخاص بها ينكح من هاهنا الوجه الا ان يعلم ان  
 وصية الغاي يرضع عليها من النفس والضماع فينكح في هاهنا عا حسب  
 الاجتهاد مسئلة وسيل من البرا فيمن رشف ابنته البكر في مرضه  
 واسنعا الا يخاص اليها في ان له ما في فعل ففتى بعهده الى ان يات رشفها  
 لم هو كافي في نفسها وفيما امش اليها فاجاب مسئلة لا يرضع في المحرم  
 لها في البكر بوجه بان اراء الحكم لها في امر من امور الوصايا ولا يرضع من  
 اثباتها بمعاينتها وفيما مطلقا ما اسنعا اليها وجمع الثمن عا ان هاهنا الشهد  
 مكلوب في كشي من الاوصياء كما في طوك في المونة في رجل يرضع اليه البرع  
 بوجه واهل هاهنا الذي كمال استنها نوا في جميع المعاني اخذ الاجرة  
 عا صلاة العريضة ولم ارضى ينتسب يتوقف عليه والافل عا في امة والقول  
 عوارضه ضعيف مسئلة وسيل ابو عبد الله بن زياد لانه عمن اوصي ثلثه  
 لغني يوليها لاولاده الثلاثة ويكون نصيب كل من حتى يبع ابرله الولد  
 فين ايسر منه من الولد رجع عا اولاد اخوته ما كان معه ففعل بطل  
 هاهنا الوصية من اجل شهد بقاء نصيب كل تحت يد الوارث عا لا فاجاب مسئلة

وحدا بنته اسير  
 2 رضى واستن  
 الوارث



الوصية جائزة الا قوله بيفاءت برب فبموصا فله وبيفا برب جميع الورثة حتى  
 غلة الشئ الموصى به يوجب الولد او يوجب منه فيكون كما قال مسئلة وسيل بعضهم عن  
 اوصى بثلث ما غله من اقل الاول مولود يولد حيا لا يمتنع فلانة وجعلت  
 في ذلك موقعا برب الوصي على الابنة المذكورة حتى تنزل من مسئلة فله وجعلته  
 وصيا على تنقيح وصيتها واغاضته مفا مفا ولا يجزئ فيه ذلك قالت  
 احمد ومن غلة متروكة خارج له غلات فيجب ومات الموصية تها في الربع  
 المذكور غلة واراء الوصي ضم ثلثها ليكون بينه مع الاصل موقعا حتى  
 يتزايد مستحقه واراء الورثة قسم الغلة بما فرض موارثهم وان صاحب  
 الثلث لا يستحق الغلة الا بعد وجوده وفيه في وصوله اخى با جاج  
 يجب وفق الثلث من الربع المذكور ومن غلته من يوم ومات الوصية المذكورة  
 الى وجود مستحقه ويكون بينه من امره ان يوفى بينه ما اوجبه مستحقه  
 قبضه من ينظر له من اب او وصي او مفعم فاض حتى يبلغ مبلغ القبض لنفسه  
 وان ايسر من وجوده عامه في ذلك كله ميراثا بين ورثة المرأة واه اكس  
 المستحق للثلث البقاء في الشركة في الربع المذكور واراء والمبا علة  
 لها بقسمة او بيع احب النامي في الثلث عامه الك فان بيع كان ما يخص  
 الثلث من الشئ موقوف ما يبيع النامي حتى يوجه مستحقه فان وجد والا  
 عامه ميراثا ولا يشترطه ربعه اخى لان الغاي يباع عليه ربعه بالموجب ولا يشترط  
 له وسيل عن الك من علون با جاج غلة الشئ الموصى به انه اكان  
 من ما شاع ثلثا با فل كما في عامه الفضية المستول عنها يكون من حين  
 ومات الموصى الى حين وجود الموصى له المذكور ولا اعلم الا في  
 في ذلك خلافا لما ان كان الموصى به معين مثل الابناء بخا ربعها او عينة  
 فيما جعت عن الك من غلة من حين ومات الموصى الى حين وجود الموصى

له خلافا هو في المرونة وفيها من الكتب وفي الك قبل موت الموصي والثلث  
 يعمل الجنان وغلته والامة وولدها بالثمرة للورثة من الموصى له وما  
 اشترعه موته وفي النامي في الثلث بالثمرة للموصي ولا تقوم الثمرة  
 مع الاصل ش ساق المسئلة وقال قال غي ها وهو قول اكثر الروا في  
 في ان الغلة المجتمعة تقوم مع الاصل في الثلث فانظر وهو التام اشتر  
 اليه الشيخ رحمه الله وسيل عن الك من ابنة النما وان ثلث ماله الاول مولود  
 لبعض ورثته با جاج من شئ لم ملك الموصى له قبول ما اوصى له به  
 من حين القبول يكون له الا غلته والحقها في المشهور من القولين وقبول  
 غلته لا يتصور الا بعد وجوه فيقبل له الفاضله ويحكم بما اوصى له به  
 وبغلته حينئذ وبالله التوفيق وبعد وصول الجواب برح عليه السوال  
 او فيجب له وصول جوابي المذكور فيسئل النامي للمولود الموصى له وعوابو  
 هل قبل له الوصية المذكورة فقال قبلتها حينئذ وقبلت له جوابي  
 الغلات فيما مضى تاريخه قبل وجوه وان يلخص صفة الامانة في قوله  
 لما سئل وبما الامر محتملا من قولك من حين القبول يستحق الغلة با جاج  
 لا يعمل بالقبول الا بعد وجوه الموصى له ومن بعد وجوه وقبول والى يكون  
 له الاستقلال لا قبل الك في المشهور من مع حب مالك وسيل عن الك  
 الفاضل ابو عبد الله المصنف في التور وسيل عن الاستقلال من يوم ومات  
 الموصى با جاج الا غلته للورثة في تلك المرة المذكورة بنفسه  
 بما يرضى ووقف بن زبارة الله في اها الجواب موافق عليه ونعم ان المس  
 المسئلة منصوبة لابن يوسف من الوصايا الثمانية با جاج فقال الجواب  
 صحيح ولا يحتاج في ذلك استظهار من وان الولد لا يملك شيئا الا بعد  
 الوضع وتغني الحيات فيه وسيل عنه بعض الفقهاء بما وجهه اخى وهو ان



امراة او صفت بشك ما تحلفه لاول ولد يتزايه لشقيقتها فان لم يولد له ويكون الثلث  
لاول ولد لشقيقتها ايضا وتغطت غلة من ذلك بما جاز حكم حائض الوصية  
للوفاة لان يفر رالمه بوجود الموصي له الاول فان استصحب الايام وتغف  
استصحب حكم الوفاة لان يفر رالمه بوجود الموصي له ثانيا فان ايسر من  
الثاني رجع ميراثا على البرايض ولا حق للموصي له ان وجه اول او ثانيا قبل  
وجوده في الاستغلال بل هو مال للورثة يفتسمونه وبالمه التوفيق  
وسيل شيننا الفقيه ابو القاسم الغني يبي عن اوصى لعقب ولد حيا  
بالثلث فان لم يعقب رجع في ذلك لاختوة لثلاثة ولم تصر على انه ان توفي  
احد الاخوة رجع نصيبه للاخوة ثم توفي احد الاخوة رجع نصيبه لغيره  
ثم توفي الولد رجع خاله بنحو عشي بن عام ما فعل رجع نصيب الاخ لاختوة  
او يرجع ميراثا على الوصية وكيف لو باع الولد الموصى لعقبه ثلثي حصة  
موروثه عن امه اخلا وارثا لغيره وفي ذلك نحو عام ونحوه فاما ان  
الاخوان الباقين للاخت بالشفعة فهل لهما ذلك **فاجاب** بانه اذا  
مات الولد ولم يعقب رجع الثلث لاختوته لثلاثة ان كانوا بالحياة ومن  
مات منهم رجع نصيبه لورثتهم ولم يشفعة ان شاء واوكت **الاجاب** شيننا  
الامام اولاد الموصي لهم حتى وفي الوثائق المجموعة انه اكل العسر معقبا  
ولم يسيول له باستشفة صفة بل انه انقوض في حياة المحسر وفي المحسر  
موقوف لمن يولد بعده قال لا يوقف المحسر في الفترة بعد موت المحسر عليه  
في حياة المحسر الا ان يولد له لانه يمكن ان لا يولد له اصلا حتى يموت فيكون  
توقيف الغلة ممن يجب له من المرحح الذي جعل مودعه اليه في **المسألة** زلي  
وهاهنا نحو ما تقدم في المسائل المتفرقة ان الولد لا يستحق الوصية الا بعد  
وجوده واذا لم يوجد فيستحقه من كان حاضرا ولو كان بعد الولد رتبة

مسئلة

**مسئلة** وسيل الماربي عن قول بعض الفضلاء تمت عن موصي قبل  
ولم يرثه الاغلب بالمشرق وشمعة عدل انه اوصى لصيه له اب يوم وصية  
ولم يترك الا عرضا وحلي لا يفسح ما الحكم في الوصية والتركه **فاجاب**  
ما لا يفسح بياح ويوقف للعاين حكمه وتوقف وصية الصي الى بلوغه فيعلم  
مع شاهدة لا اكون كانت نفقته واجبة على الاب فيعلم لتسفة نفقة الولد  
في ذلك له **المسألة** زلي وحكي بن رشيد شرحه كتاب النكاح ان الولد  
يملك مع شاهدة وحكي ايضا ان الاب يملك معه **مسئلة** بن الحاج لوفال  
في وصيته للرجوع اليه فيما كانت كذا كذا التفسير فانه التوفيق في اوله المحي  
للمسألة زلي نقل من كتابه وتقدم ان شيننا الامام رحمه الله اخذ من قوله فيما  
ان طالق طلقه بنوه الاربعين عليك جميع الزروع واخذه من حبسها ما  
يحمل على الزروع ومن الميراث الفرق من المفقود وغيره فيعلم في ثلثة افوال  
للمفتاح بن قاضي في ذلك وتقدم عن بن علوان ولم يحن **مسئلة**  
وسيل الميسور عن اوصى به ناسير لم يركض صنفها وفي الليلة يوم الوصية  
والموت سكك مختلفة لانهما متساوية النفاق عدل للورثة ان يخطوا ما  
احبوا لا استواء السكك وما اشبه اليه من مسطحات الحق وهو نصيب التخي  
بغلاي مسطحات ولو حمل عليه جميع النصيب لعتق نصيب العبيد في وفاة قبلها  
وهو الوجه لان يفسح ما في كتاب **المسألة** زلي ولم يركض في اخ اختلاف السكك  
ما يكون له والاشبه بما مسئلة اوصى بقوله كل مملوك لي مملوك ان  
مات من مرضي انه يعتق يوم الوصية وبما فيها من الخلق في ايام حتى يوم الزروع  
فيكون ما يجب يوم الموت ثم رايي منقول عن الميسور نحو ذلك فقال فيمن  
اوصى ثم مات بعد مسير وفيه حال السكة فقال يجب له في ثلثة السكة الحاضرة  
بين الناس يوم الموت وفي ذلك انما اوجبه له يوم موت الموصي ليس في ذلك مثل



البيع انما يجب له ما يجوز بين الناس يوم العقب وتقع في مسائل الاكثية  
 والبياعات من الصبي وغيره ان المعتبر يوم العقب لا يوم الحول ولو كانت سكران  
 مختلفة تجوز بين الناس في كل زمان والجار بما في النكاح اعطاء الوكيل  
 منقارها ما فداك اشهد في العقب على الاخ اني ضام قاله مثل ميراث احد  
 ورثته ما به يقضى له بالسهم والتمن كما ان الوكيل ينصبي مما افسى  
 به مما يكون نصيبا يلزمه خاصة **مسئلة** وسيل ايضا عمن له اولاد  
 وله ربيعة من امرأة اخرى وركن اليها من اولادها فليها عطية فيرضى ته  
 الوفاة باشهاد ان لزوج ربيته عفر كذا وكذا ان ياروا انه احاله على  
 مع يان له وابرا ربيته وزوجها من جميع الم عاوي عليها فحق للورثة بين  
 عليها **ما جاء** ان اثبت ما في كيت باقراره وبراءته لايج **مسئلة**  
 وسيل ايضا عمن خسرته الوفاة باعته في لزوجته بخ تانير صرافها وان لها  
 عمن من ثمن فشر باعه لها كذا والابن له الاخير والاولاد ما منه **ما جاء**  
 اخ اعني انه باع من الفشر ما يمكن ان يكون مثل ما في كيت باعته ابيه جاز  
 وان يرحم في الك وورثه وله فبقوا جاز وان لم يكن يميز من يرثه فيجاب  
 عن **مسئلة** وسيل البر في عمن اوصى باخ ارج سبعة تانير بقعة موته  
 يمشي في به خي يتصدق به عليه للفقير افي سبع ليل من اول ليلة مميتته  
 في القبر وما في التوالة وما بها من ثلثي بلا بنت اخيه بلانة وفي الك بجه اخاه  
 كفي واسباب موارثه وعشرته تانير لعلان عايس سلفا فحق ترون قوله وفي الد  
 بع اخ ارج الوفاة يرجع الى الثلث او الى جميع التركة **ما جاء** ما وقع  
 فيه الاستفسار الغالب ان الميت لا يقصو وان ما قصر ان مونة الم من وم  
 في كيت معطى ج من راس المال في الوصية كما شرط الا ان يقول شعور  
 الوصية انا فحقنا من الوفاة اخ ارج الك من الثلث ويرجع الى ما عرجه

من اوصى بصرفه يقتصر فيه  
 عليه بعد موته بغير اخراج  
 كونه واسباب موارثه  
 وعشرته تانير لعلان سلفا  
 وعلل جرح قوله بغير اخراج  
 الى القلم او الى الجرح

البئر زلي

البئر زلي ما في الخلاف في شفعة البعق وفي مرفيعها اختلاف  
**مسئلة** وسيل البر في عمن توفى بالفقير ما فاد الفاض لا يمتد امها  
 مقام الوفاة وجعل عليها مشروفا فبقت المحصل من التركة عن غير وجه في  
 وفا سميت وما طلت وعاد وصفي الربح وزوجتها وجعلتها غمسماية  
 في ثارها انما تاخذ جميع ما تحصل للبنت وتسلم في ار البنت خمسة عشر عاما  
 وحضي المشر في ما سوي الزوجية والابرا والمعاوضة في الربح ثم ثبات الحق في  
 اسنح وصيته الى اخيه في انتم في مرضه الت في توفى فيه واشت ان المفردة  
 فبنت اكثر من خمسماية في ثار واراد تقضي جميع مطلقا لوفوق العقب على  
 البنت فيه جعل له الك **ما جاء** ان اثبت وصية الاب في حق الم اصل  
 ولا اثر لمفعول الفاضل معها فيما جعلته المفردة مرة وفي اوجه ثبوت  
 الوصية من قبل الاب وفي كيت ايضا انها حتى تنال بال تانير المذكورة على  
 ان تاخذ ما تحصل وفيه خدي وقعة يعي معاملته باسنة وعاد وصفي ربع  
 الشيع لنفسها الوفاة هاوم يني كيت المسوخ لها في المعاوضة واذا كيت  
 قضيتها من التار المذكورة ففيه رمن الت تانير لا يطلع اجل فيه مع ان الشا  
 وقع في صفقة باسنة **وسيل** من البرا عن مثلها في السؤال الا انه اراح  
 فيه ان الاخ قال في يلغي الا ايضا الابح تفرعها ووفوق المفا سمة بفالت  
 الوصية في اسفحت عفة في الوصية الخ في نعم بها الى الان فاثبت الاخ مل  
 نفع وقال ابعها زوجة عز لها وافا في فلا يلين من بسبب ها في الوصية  
 وهو انهم منها في حق الشيع وافوم **ما جاء** اخ اخيه خلاف الاب وافيع  
 غير ولا فاع حويه وهو مرة وفي بغني خلاف فان جعل الاب وخيف النفس في  
 والتلف في الشيع ولا تاني حاضرك في الفاضل من يتولى الك ويرجع الصي  
 ان خشي فان كفي وي في ما كان سمع ام المضاء وما كان في المساء مرة



وتما انظر ما لم يجرى ما ينال في النظم المصلي فيسقط نص به وفوله في  
السؤال المراءى عفر في نكاح محو رجا كلام رجا لان النساء لا ينفق النكاح  
وان اراح انما اخذت لمن عفر نكاحها من النكاح فحين مقامه وعوضه  
ع من اقامها واستغفاره هو الوجه والتزامها للجمع المسمى ما في  
نظام لان هاء الزوج ان تزوجها ما مال ورثته وهو ملكها وملك النظم  
لا يغال القرمه غي وان التزمه الوجه عا ان ياخذ هاءه الانواع وفي  
مبايعه ولا بيع من بين شر وطعها وشي الوجه مال يتبعه ولو بالقيمة  
فيه كلام ولو اراح ان هاءه احاط بها بالميراث بظاهر رجا وفول غي  
بمن الوجه كان تسمية جميع ملكها معطاه ويخضع على الزوج فان رضى  
عفر والا انصق والحج من موثق بفتح لصيانة الحقوق الخنية وجي بها  
ع المناهج الاملاعية يكتب مثل هاءه الصور ويوقع من الخلل في العفر  
الشرعي ما هو عنه ممنول فيا لها من زلة قال ما بجها اثارها ولا تنسل  
وزارها **الب** زلي وفعت مسئلة رجل اوصى عنه سبعه بثلثه للفقير  
واوصى منه بمعينات لغرم مخصوصين من غيب ورج ويقت الثلث للفقراء  
والمساكين واسنح النظم في الثلث لرجل فثبت موته في سبعه تراك  
وثبت عه ورثته ويقت التركة في حق الورثة واصحاب الثلث بعد ان  
محل النظم في الثلث ما بين بيع الشرع العيز ولم اخذ اهل الوصايا او طابع  
واهل الحي ان كذا لك فمع رجل بوصية في فيها انه اوصى للفاعع بعاء  
جميع ثلثه وانه ينسخ بعاءه الوصية ما تقدم له براءت انا والناظر في الاحكام  
الغنى عية وهو المصوب واليه النظم في الثلث ان ما جاء مضامعا عوييه  
من اعماء الوصية المعينة يرجع عليه بها مستعملين بمسئلة انا النظم  
الوجه التركة عا الايتام شح طي اء بن وغوها من المسائل التي يجز فيها  
المختصر

المختصر انا اخطا وهاءه اخذ من مسئلة الكتاب لان اسنح النظم هذا من  
الوجه لامي الفاض وهو اخذ **مسئلة** وسيل البرقي فيمن اوصى لام ابنته  
بمال ان هاءه عا كجالة ابنته الى ان تنى وج ويرخل بها حل يمكن منه لان اء  
فا جاب **ك** الوجه تفكيها ان من صحت لها الوصية والا انسى جعت ولها  
بن التي افضل ما فعله قال ما عا امنا عا المشي ك ما عا انا فضه فبها تفصيل لا يحتاج  
اليه لان ومن هاءه الملوقة وج ما املك من ائمنه وصيته الى وصيته عا الا  
تنى وج فتنى وجت فمضى وصيتها ومثله ان اوصى لأم ولها بالفا عا الا  
تنى وج تاخذها فان تزوجت اخذت منها كما جاز ان تعطي الهاء لزوجها مالا  
ع الايتام وج عليها وان كان مالا لهما الا انهما عنهما انفسهما من الاستماع  
بالنكاح لا اخذها عفا بها اخذ فمضى رجلا رجعا عليها بما اخذها وفي التمر  
بعضها كى اء الوجه ومثله الحرة اء الاوصى لها عا الايتام وج وان كان معاوضة  
فبها نظم لانها تاخذ المال وتنفق بالخيار بين ان تترك المال او التمر ويغفر  
لها مهونارة يبعها ونارة سلعا وفع تفكك عشر بن ستة شح تنى وج فيوخذ  
منها المال وفي السليمانية فيمن وضعت من صرافها عا عجم خلافا فبان  
مطلق رجعت بما وضعت عا عجم في هاءه من اصل معاوضة التي رجا  
**مسئلة** بن عبد النور من اوصى لحيه بانه باحسن الافوا ان هاءه النظم سمع  
الاقامة من اهل المسج **الب** زلي قال النظم وفيل الحجة ان اهل المحلة الذين  
يجتمعهم المسج او مسجد ان لطيفان متقاربان وفيل ان كان في ارضية  
جامعة سكن بعضها فبهم عا اصلها من اء رك القسم منهم ولو سكن  
فيل الك يوم ولا حق لمن استقل منهم فبيل الك وان كان يسكنها وحده  
كان الجوار لمن واجهه وهو معه في السكنة المستقل بعضها ويجتمعهم  
النظم الك دخل وما وراء الك مما يلي بالمتمل وحيثاته ففك يفهم على



احي ارحم ولا يفسح لزوجته ولا لمن تلمزته نفعته من ولده ويحسم كزكان بالموضع عن  
 امراته اذا كان حيا او يورث عنه عليه السلام انه قال ارجعون ما ارجاؤكم يشيب  
 وقال الذهبي ارجعون من كل جانب ومعنى بعض اهل العلم من سمع الاقامة  
 به وجاروها في التخيلا بارتضاء الشيخ **مسئلة** وسيل من رياء الله عمى  
 اوصى ان يجعل بين اكله خفقة فانه لو اكل منه او اكل من اكله في ثوبه  
 واما عية حسنة حل تقيته وصيته ام لا واذا لم تقيته وفيه عمل في الكحل  
 ينشروني ج ام لا **فاجاب** ان تقيته وصيته ويجل اسماء الله تعالى  
 عن الصنيع والتجاسة بان مات فامرا لا عية خفية واما الخفقة يجب  
 ان ينشروني ج ام لا طمع في المنفعة بها ومن من كشف حسنة الميت ومقته  
 والاطلاع على عورته **للكرزلي** وقعت حادثة المسئلة بتوسر يحيى شيخنا  
 عن بعض اشياخه فيمن اوصى ان يجعل اجارته معه انها تجعل من اكله بعض  
 الخسل ونحو ج ام لا راء واه فنه وحكى عنه فيم انها تجعل عن راسه بوجوه  
 بحيث لا يطلع لها شيء ويحل بينهما من التراء بحيث لا يطلع لها شيء من رطبها  
 الميت وفي بعض التواريخ ان بعض فقهاء الاندلس اوصى ان يده من معه ج. الله  
 من الاحياء وانه جعل الكبر وكفة الوصية اخر ان يده من عالج مكتوب فيه  
 لا اله الا الله محمد رسول الله ومعلق الك وهاذا عن قريب لان قصره الفلاني  
 والبركة وفي اجارته رواية بن الفاسم الاستجابة وكتب اياك للكار ومبايعتم  
 بالنايبر التي فيها اسم الله وهاذا اخف ومثل ذلك حبيطة تكون عن راسه  
 تليه من فوقه لا يمس بها الك عنده ولو كتب الفاسم حجارة فوق الفريها في  
 الله واما الفرمات والوعك والفتيك والشهاجة ولا يضي كون في الك  
 عجاور اللقي وجا في الفاسم بالامصار عليه وفيه تفرع حكمه **مسئلة**  
 بن الحجاج عن بن زري فيمن اوصى لمسيحة معين فانها لا تنفع في مصالحه  
 وحكمها

كاه

وحكمها حكم العسر **المسي** زلي وكذا كل ما عي من نفعته وسبقا  
 رسمه او من شأنه ان يصي في عيه فيه كصبي وحجارة وابواب وضوء الك  
 وهو مثل ما يعين في الجحاه وفيه عريه مما يلحقها والعسر والنسب وحكمه  
**مسئلة** وسيل المار ب عمى تصرف ما اني ابتها بدين وانما لا يبيع  
 في حوزة الك لعم وجبعت له وثاني الدين ففرض الك لعميه على وجه الجارة  
 للصرفه المذكورة وكل ذلك في صحتها ووصف ايها البشير المتكوري ثلث  
 ما تخلوه جرحا واحدا بيمينها ابتها واليد اليسرى وابنه اخر فقام الام سر  
 يستوفى في الصرفه والوصية فنارعتة اخته وقالت انها نصرت اخي ارب وهاذا  
 الام معاجرة للابنة المذكورة مرة طويلة لا لتنفيعها ولا لتعلم معها عية  
 في ابتها وبنيه وسيا كفة معهم ايام حياتها وشعبه شاعرا ان ما فعله  
 الام عن الصرفه انما هو ايشار لا انها ليقضها في ابتها ولمعاجرة نجاوه الك  
 مشهور فحل نفي حادثة الوصية والصرفه ام لا **فاجاب** اما ما يقع  
 في الحجة من هبة جنة فان الاضي من المتأخرات اما الوصية  
 بالثلث في العرض المحروق فيقولان المشهور في ما عاكي من الشاهدين  
 الى ما عاكي فالعلم بعاقبة انما يتلقى من قران الاحوال والعلوم الضرورية المأخوذة  
 من قران الاحوال انما يؤخذ فيها بالحذافى العارفين بالغة العلوم وربما  
 اختلج عاكي لا يبر في فصلها بالوصية هذه الاحسان الى من فرض له جزا عي  
 خة منه لعا واحسانه اليها اوج ما من تعلمه فيمن يفي ان تحقق حادثة الشكنة  
**مسئلة** وسيل نياي اليها عمن اوصى في مرضه المتصل بوفاته بالولاء  
 بلان وعلان ولم يترك في الوثيفة صخي هم ولا كبر هم وكيفية ان يبر في صخي هم  
 الامن قبل الالب الموصي ولم يلحقهم عفة الايضا حتى مات الكشفي عنهم حل  
 الايضا عامل ام لا وهل يقبل قوله الالب بصخي هم ام لا وهو كشي الوفوع



**فاجاب** ينظر الاول الى الان وبعد رستم من علم بالتفكير انهم في سنى  
من يوصى اليه نوالك وان لم يتحقق ولا شقة الشهوة عليهم حين الوصية  
فلا يولى عليهم بل الك النية اشهد به **الاج مسئلة** وسيل الى الجاس  
المرونة عن غاي ما ثبتت زوجته عن الفاض ان زوجها وكلها في حياته  
وانها وصية بعد وفاته وانها تزوج انتها منه قبل البلوغ وبعد حكم  
الفاضل الك وجعل بعد ما مثل ما ثبتت مع الزوج مثل سنة ونصف ما خلت  
الماء عن عفة نكاح انتها ولم تنكح في العفة هل الاء حي فتروجها  
بالوكالة او ميتة فتروجها بالوصية ولا شقة احب بنهما في الغيبة  
الزكورة وفي اشيع موته وكفى بما حكم هاء العفة **فاجاب** هاء  
عفة مستغل سواء كان حيا او ميتا وفي جعل وكيلها في حياته ووصيا  
بعد وفاته با شقة ما لو كان هو الحقول في الك هاء كذا الرواية وفي النفس  
شيء ان الوصية ويجعل قبل بلوغها وبعد وفاته لقوله عليه السلام  
اليتيمة تستأمن في نفسها الا انه ليس في الحرث ان اياها الوص لا احد  
ان يزوجها قبل البلوغ والفاء يخص في العفة تام لانها جعلت ما اطلق لها  
الاء في حياته وبعد مماته هاء كذا يخص **مسئلة** وسيل للحي عن  
اوصان تعين زكاة ماله او يخرج طعاما عنه فيج الكفارة ما عظم لمن  
لا يطيع هل في اهل ولا يطيع بالمع الفروع او الوالي **فاجاب** لا ارى  
لهاء ان يعطى كانه الا لمن هو من اهل الصلاة ومن شك فيه فلا يعطيه  
وان جعل اجنه ولا اعانة وكذا الكفارة والامر سواء ويعطى الوكيل من  
السبع المعتاد عندهم كان اكثر من هاء او اقل ويجلي في الاء **مسئلة**  
وسيل من رعي اوصان في ج من ماله ثمانية فحين شيعها وهرام  
كثيرة واسنة الوصية لا خوته بها عوامن التركة في اسرع وقت فخر الوصية  
واخذوها

واخته وهما من الايتام وفي من ممة ملك فيها كشي من العفراء عن الشرايع  
ولم يخ جوالهم شيئا فحل في حوى بل الك وفل يقوم محتسب عليهم وهو  
يقول منهم ان فالوا ما عندنا وبرقنا ها **فاجاب** ان الاء كفى لهم عنده  
في ابقاها هاء المرة فهي حرة لانهم ظلمة ويمكن المحتسب من القيام  
ولا يمنع من الك ولا يفيل فلولهم اناء بعد الايامية في الاء مع او برارة من  
فان **مسئلة** البى زلى لانهم ففتم رانهم لم يبي جوها في وقتها وفي  
تعلقت بتم معهم ويحتمل الا يفيل مطلقا كما تقدم للسيرور لعم اما تم  
والفاء علم **مسئلة** وسيل للحي عن اوصيك مرضعا يتلق مالها  
الاجني وما تات من هاء المرض ما حاط بهي التماز زوجها وامها واخوتها وبعد  
مرك الحق الموصى له ان الوصية قالت له انك تركه الفلن عا روي بعد موته  
وقال له الزوج هاء امك نعم واربى اء خال الضهر على لاجله انه وقع بين  
وبينك مشاجرة وعداوة ولو كان كما قلت الان لنتكته بعد وفوع  
المشاجرة يتما وشقة شاة ان ان العرثة والوال الموصى له قبل الصحة  
انخلي انه لم يقع بينك وبين الزوجة مواهاى وقال للماحل في قال الزوج ومن  
ان يعلم الموصى له انما قصه في الك ومع الك والباء للشاقة ان يورخ  
اليوم النجى زعم ان الموصى له نكل عن اليمين فيعلم هل كان قبل الصحة  
او جعلها بما الحكم في الك **فاجاب** الوصية لمن بين الزوج وبينه  
مواصلة وهو موسر فيها تقعة وانما نكل الموصى له عن اليمين حية سقوطها واعرب الورقة  
ورجو عا مي انا والشحاة بالكلول ولنى الك كان قبل الصحة بها  
شعاهة صيحة ولا يضى عمن التاريخ وصقة الموصى له في الزوج زيادة  
في قوة التقعة وان الك كان مواهاى قبل الك ولا يضى هاء العرقة  
علا **مسئلة** وفي الوثائق المجموعة لا يجوز لمقدم الفاض في النكاح

وصية الوص  
وارث الوص  
وتصرفه عليه  
الوصية له  
وارث الوص  
اعرب الورقة  
عنه من الورقة  
اول



الشيخ ان يوكل بن عاتق في الاول من ابن سهل خلافة ولابن يحيى زعماء الافضى  
 ان كل من ملك حقا عا وجه لا يملك معه عن له عنه وله ان يوصي ويستخلف  
 عليه وفي الك كالحليفة والوصي وامام الصلاة وكل من ملك حقا عا وجه  
 يملك معه عزله فليسر له ان يوصي به وفي الك كالفاضي والوكيل وان كان  
 معوضا اليه وخليفة الفاضي المفاد لا يتام **المسألة** في زلي وتبعا وكالتة للضرورة  
 جارية عما مسئلة نيابة الفاضي **مسألة** وسيل النقص عن توفيق وترك  
 بنين صغار او زوجة متروكة ائمة منهم واجازتها عما ائمة مو  
 وصيها وفهم اخاها لعنفها كاحدا فتوفيق الائمة بحد اليه خول يطلب  
 ورثتها وزوجها بنفها واصلها فقال الزوج في جعت النقص الوصي الوصي  
 والنقص فلما خرج الصراف وجه فيه اجازة العم اء هو الزوج بطلبه الزوج  
 بعين اء في النقص لا يء معننه اليك وانت ك تبع معه لزوجك لانك انك في  
 اصل الوصي **فاجاب** **مسألة** في خول سفره عن الزوج النقص ويجعل عا الك  
 ويجعل باله انه ليس عنه شيء وسيل والعتان تشوير المرأة بالنقص لا يجسه  
 وصي ولا غير بل يرغب في الزيادة فيه فلو حبسه وصي او غير في جعت في  
 في الك قبل الموت وفيه يشي به الزوج ولا يصل الي الوصي او جعل خاها يشتر  
 لها **مسألة** وفي وصايا النواصير فيمن تصرف بثلث اء له في موضعه  
 وفيها طوي وخشب اء في الدنيا بطلبه الحكي ثلث في الك ومنعه الورثة  
 فقال لا شيء له في الطوي والخشب وروى عنه ابو ربه فيمن اوصى في ثلثه  
 في السجيل الى العا والعا في خشب وطوي ملقا اء في الدنيا بها وان كان  
 شيئا نقضه منقضا ملقا مع منه شيء وان كان اءا جاز به لئنا بها فيمما ع الك  
 ويخرج ثلثه **المسألة** في زلي الجارية عا ما قلنا في اءي يتبع وفي مسئلة  
 اليسوع وعما ما قال ابو جعفر العطار انه اءا كان موضعه هناك او فم يرح

ان يكون

ان يجحد انه المتخصص في عليه وان يء له موضع فلا يدخل الوصي وتقع  
 اء الوصي بارضا او وصي بها او با عا كل جميع ما استصل عليه من شيء وصي  
 وغير الك **مسألة** في عاتق عن الموتى ان اوصا بوصية في يد اسي جاز  
 للموصي ان يستأجر من الوصي من يخرج الاسبى ولا يكون في الك الا امر معلوم  
 مثل الشتمين والثلثة عا اء في من مع اليه اءه وما وجب في يد الاسبى  
 وان زاء عا الا اء له شيء الا ان يشي طء الك عليه وان مع المال  
 الي الفاضي فليخرج وج الاسبى جازا اءا كان ثقة ما مونا قال والائمة بالرهق  
 في الك منه اءوطه قال غير ولا يء في اء حتى يشي عن امر الاسبى وصيه  
 وانه عا به ومع ثمة اءة من اءة اء ولا غير **مسألة** في خا في  
 سبل بخصم عن حضرة الوفا في قيل له استصل فيسكن ويء رواعه  
 مرارا فقل لواله استصل فيلنا فقال نعم اءا اء الاستسلام فقال اءا استصلا  
 ان شاء الله تعالى **مسألة** وفيه عن نيابة اءا اءا الوصي عن اءل  
 الثقة ك يجب ان يعطى معه سوا واكش ما يجب في الك حضور العول للثقة  
 الوصي لتكفي له براءة مع ان له في الوصي مع في اءان الوصي لخم وامرك  
 فيثقة تام جاز **مسألة** في سهل قيل في القاسم عن بيع الارض على  
 بمر وصي هل تباع منها اءا او مسأومة فقال كل ذلك جاز اءا كان بيع سماء  
 وها في المسئلة من قول مالك **المسألة** في بيع الوصي للأصول الثابتة  
 هل هو محمول فيها عا الاسبى اءا اءا غنى عن اءا في **مسألة** في محمد  
 عن حضرة الوفا في اءل لبعثي اءا اءا اءا اءا اءا اءا اءا اءا اءا اءا اءا  
 والاخوة في كور وانا في فتركوا هل يفسح عا الوء وسر او على العا اءا اءا  
 ان كان القاركون ليقو فم اءا سبلوا عا الك والعمل عا قولهم فان يء  
 لخم مفصرا وتغير مسأولهم ففسح بالسوية **مسألة** في ترتيب الوصايا وتقم

اعرب اذا كان الوصي  
 من اهل الثقة في بيت  
 ان يء له سراء

من قال لبعثي اءا اءا  
 حضرة الوفا اءا اءا  
 من اءا اءا اءا



بعضها على بعض من ضيق الشك الذي زلزل وفتت في المرونة في الصوم و...  
الوصايا الاولى ونحو ذلك من امهات المال كخير للناس في هذا الشأن في ترتيبها  
على مشهور من هذه المالك فبعضها ما نقل عن القاضي في محمد بن الوهاب  
واختاره بن زرقون وهو **مسألة**

عراق المي يفرج الوصايا المفسر **مسألة** ويقلو في القريب في صحة الجسم  
وقيل هما بيتان حكمهما معاً **مسألة** وقيل بتدبير ميراث في الحكم  
ولن ضيع الموصي زكاة ما نفعه **مسألة** قيل ما يجرى في النظم  
وكما زان يجرى الظاهر **مسألة** وللقل وجهان لا وجه ولا حصر  
ويقلو هما عبارة الخلق توجب **مسألة** بكفاءة الموصي عن الصوم في الوص  
ونحو القفال العاقبة تضمنه **مسألة** وما نقل الموصي وهو في السف  
كما ينقلون الفخر شرح وصاته **مسألة** بعق النكاح في ملكه يا اخا الوص  
مع المشتري في ملكه ويل معناه **مسألة** ليعتق عنه النكاح من اللات  
وما اعتق الموصي بتوفيق حبه **مسألة** كشمس وغوا الشمس من اجل حبه  
وان كان عتق حبه ماله موجد **مسألة** فعليه في العتق قبل ان يقض الفس  
يسوى له عنده الحصار حقيقة **مسألة** عنه احكمه باصاح في موجه العلم  
وجمعه مع ما كان عتقاً موجد **مسألة** ليعتق من التأجيل في مقتضى الوص  
في اكم مع الموصي به لكتابته **مسألة** وما كان بعد المال يعتق بالظن  
بيع ون قبل المشتري لعتاقه **مسألة** بل ان يرضى عليه ولا حصر  
ومن يعز الحج الموصى بفعله **مسألة** وقيل هما ميان في مقتضى الحكم  
بها في الجاه في نظمها نظم لؤلؤ **مسألة** فيه ونكه نظمها صحتها بالاولى

**مسألة** من العتق والتزويج والولاء والمواريث  
**مسألة** وثبت في الصحيح عن ابي هريرة عن النبي

عنه

يا الله عليه وسلم انه قال من اعتق رتبة اعتق الله بكل عضو منها  
عضواً من اعضاءه حتى يرحمه يرحمه الله الخ فان كانت نافلة عضواً فيقال  
ما فيها لها ايج وجوه العلم ببعض الاعضاء ويرفع عن بعضها وفي التزويج  
عن ابي امامة عنه يا الله عليه وسلم قال ايما امرء اعتق امرأ مسلماً  
كان فكاه من النار عني كل عضو منه عضواً من امرء مسلماً اعتق  
امرأتين مسلمتين كانتا فكاه من النار عني كل عضو منهما عضواً من  
وايما امرأة مسلمة اعتقت امرأة مسلمة كانت فكاه من النار عني في  
كل عضو منها كل عضو منها قال حب في حب صحح عن يمين مسئلة  
وسئل بن ربيع هل عتق النكاح والانش من المسلمين سواء باجاء  
الاكثر ثمناً اعطى اجا لقوله عليه السلام افضل الرفاء اعلاها ثمناً واقلها  
عنه اهلها مع بيعه ولما انما استوى الصنفان في الثمن والغلبة في النكاح  
عنه افضل لها خصه الله تعالى وفضله عليها بالامامة والشهادة والجهاد  
ولو استوى العبيد ان والانشيان في الثمن فالافضل اعطى اجا بلا خلاف  
في هذا وانما اختلف في الكافرا ان كان اكثر ثمناً من المسلم فقيل الكافر  
افضل العموم الحرث وقيل المسلم ومعنى الحرث مع استواء الرفاء وكذا  
عتق الكفار والاكثر هذا افضل من غيره او انش بن ربيع فان استوى في الفضل  
بالنكاح في قول ان عتق الانثى افضل لجل نكاحها في عتقها منقعة ولا مفرقة  
في الكافرا لاجل ان عليه ان اعتقه المسلم وعما من يرا عليه الجنية معتقه  
افضل من الانثى لان الجنية اعم نفعاً للمسلمين من نكاح الامة التي زلزل  
تقدم حريتها التي منية وهو يقتضي ان المسلم افضل من الكافرا وان النكاح  
افضل من الانثى وانما كان النكاح كافر والانش مسلمة يتعارض الامران  
ويكون حجة في افضل الرفاء عما ما مخصوصاً بجماعة الحرث ويكون حجة



تساوي ما بين الوصيين والله أعلم وما حي من الخلاف في الكافي مع  
المسلم نقله الشيخ من قبل عن مالك الكاظم افضل وعنه اصح عكسه فاما  
ما واجبه الرضا وفيه اشترط الاسلام فيها نظري مسئلة وساله  
ابوالمحمدي في الشيعي من مقالة عمق عفرى لعملوكتها عفا قبل وماتها  
بشقي وشي طت فيه ان تعرف او ابقت او تخلصت فلا عتق لها بسبب ما  
في كافي ثم ارجع بيدها بمنع من اجاز وحله عا العتق الموحل كما في  
عليه بن الخطاب وغيره ومنع من جعله خلافا لاحتمال ان تباع اليوم  
وتعتق غدا بموت السيرة باب لهما عا العتق ويبيعهما ان كان  
تعرفها قبل ايجاب كافي لقوله عليه السلام المسلمون عتقوا ولهم  
ان ثبت تعرفها وما في كافي معه وفقت حتى يبيح شقي كامل وهو صريح  
فيكون لها يبيعهما وان ماتت قبل الشقي او مرضت مرض الموت اعقتفت  
من راس المال ولا في العتق لان الكراي ان تعرفها كان من الحرية بعد ليل  
وجوب كافي اخرج منها من الشقي ومن مرضها المتصل في رواية عيسى عن  
بن الفاسم وجوابه هو عا هاهنا الرواية التي جاز العمل عليها وعاد قول الشيخ  
بالتبني يعتق عبر قبل موته بشقي انه يعتق من ثلثه بعد موته فيجوز  
لها يبيعهما ان ثبت تخلفها المشي وطا لا عتق الا بعد الموت وفيها  
قولان اخر ان عني هاهنا مسئلة بن عا اشترط عليه فضاء  
ماله وان كان ارجح انه لا يعتق ان ابو حق يمنع الا باع التي ابو فيها راجع  
في المرة التي شط عتقه بعد ما بالمشي ط جاز عامله السير مصدق  
فيما يتركه من عا الك ولا فضاء عليه فيما ابني اشترط ان الحرية تجب  
بانقضاء المرة خذ بها او مع غيرهما مسئلة وفي الوثائق المجموعة  
في شقي يكتفي عبر وامة اعتق احد هما نصيبه وفتح كان اعطى في العتق  
او الامة

الا لامة شقي ما به يلزمه ان الاعتق نصيبه الاكثر من الشقي او القيمة  
وهو قول مالك وشقي لثا فاني جن الك وبع الكانه سيل عن رجلين يبيعهما  
جارية فباعت ثمنها كثيرا وكان احد هما يبيح للعتق وفيه فقال اعتقها  
علا يلزمك الا القيمة فاعتقها فبيح كذا الك لملك فقال عليه نصيب الشقي  
التبني كان اعطى شقي يك فيها فقال مالك ان عا حب المصاكن ماله والعتق  
كانا مقبلا وضيرو في التعقيب ان او فقت هاهنا القضية في رجل كانت بينه  
وبين امراته امة والعتور المنسوبة لملك قضى بها عامل الحرة وحسن  
مالك بعلمه والتبني قال عا هو المصاكن ماله هو بن ابي حازم مسئلة  
وسيل بن رستم عمن عفرى التبعير للاعتق ان كانت اخيرة لها فبذل  
في الك بعف في التبني ير لها الا جاز الك شقي امنت وارجع حله فلها عا الك  
باب ليس لها فيه مجال الا ان تفتقده في السران تبنيها لعل  
تتوقعه من السبي غير حق وانها ان امنت فبقي امنت وتعلم البيعة توضع  
ما في كافي يعني حق المسئلة زلي طاهر كلاع بن سفل ان الاستر عا اي  
في التبني عا لا تعتقر الى معرفة السبي بخلاف عفوه بالامضاء ان كاي بيع  
ونحوه قال فيه من قال متى عفرى العتق لعين ما في انما اعتقه خوفا  
من ان اكى عا يبيعه او لوجه يبيح كافي وانا عني ملتزم اعتقه معز بن زري  
ينبذه في الك ولا يبيعه العتق وكذا الك ان قال ان طلفت امراتي فلامنة  
فانما افعله خوفا ان تؤخذ عني من جهة السلطان باشييا الحلبي بها وانا  
عني ملتزم لطلاقها شقي طلفتها بعث في الك يلزمه الطلاق واصلها عا  
ان كل من استر عا في شيء تلوع به كالعنق والطلاق وشبهه بربح  
كالجبر نفعه الاستر عا وي يلزمه ونحوه في وثائق بن العطار قال ويزور  
المستتر عا فيما عا كافي من التوقع ولن يبيح في شقوق الا مشي عا الك



ولا يجوز الاستعارة في البيع لأنه حق للمبتاع وقد أخذ البائع فيه ثمنه الآن بغير  
الشهود الأكفاء أو التوقيع وكذا أن استقر على الحق أنه إنما جعله مستتر فيها  
للخفية عليه وأصل حاجة أماني سماع بن القاسم فيمن برعير إلى العدة وفروا  
سير فقال لما خرج البائع فاني كان فالك للشهود قبل أن يقول  
لغيره نفعه فان قيل الاستعارة في العدة نفع لأن سببه لها وهو برار  
العدة وفي الحبس بخلافه لأن السبب فيه لا يجرى بالجواب **ان** عن الحال  
أن لزوم ما اشهر به على نفسه أنه لا يلزمه متى جعله وفيه اجمع عليه الشيوخ  
**مسألة** بن الحاج من سائر بني ثلثة جوار على ستة أعوام أو نحوها  
فوقع امره في القاضى انهم أماني أولاد وان يقر حاجة إلى الانفاق وما  
يحتاج إليه النساء من أمور الرجال وثبت عن القاضي ما عتق الاشقيان المعتبرين  
الولاية ثم قدم السير وطلبه استقر فافترق واشترى كل واحد منهما فله وفيه  
أمر ما يقوم بهن ويرسل اليهن في كل وقت مع أناس شتى **جواب** **مسألة** **ان**  
عني الرجل عن نفعه أو ولده بالاستعارة أن حكمه حكم الحراري  
العلوم الشتى ونحوه فان لم يثبت استعارة فعلى عليه لأنه إن شئت فقل  
انفاق من رجوعه وحكاه بن حسان عن اشقيان وثبت واختلاف فيمن سواها  
المناخى ون فقال بعضهم بطلان الرواية وقال بعضهم لا يعتق بغيره عن  
نقطة عن بخلاف الحرة وصرح من يقرأه المسلم من كثره عن نفعه ولعله  
بالراجح على القاضي في المسئلة المذكورة أن يجرى في المحكوم عليه بالبيعة التي  
شترى بها نفع ويحكم ربه فيما شترى به عليه البيعة من سائر  
فضول المسئلة ويمكنه من طلب ما يهوى واستيفاء حقه فان اتى به  
نظري له واللامضى الحكم السابق وهو سبيل الحكم على الغاي من أراجا الحجة  
التي زلي قوله وما يحتاج إليه النساء من أمور الرجال إن أراء المتعة

نفع نفع للمار به أنه لا يملك بغيره **ان** كان يجرى في النفع وأنه غاي على  
قاضي حكم في ذلك **مسألة** وسيل بن رستم عن معني قوله عليه السلام  
في حديث بريرة لهايشة واشترى في لعم الولاء فان الولاء لمن اعتق وكيف  
يجب أن يامر النبي صلى الله عليه وسلم بشمط حوباء حل وهل يصح أخيه من أخيه  
بغناء الحر فكان من أراء شراء سلعة أو ترويح امرأة فشرطوا عليه شروطا  
في اعتقها ثم أنها لازمة وعلى حوبط لانها أنه يجوز ولا يجرى بها وحسب  
لو علموا مع أمانيها الماعنوا الك **جواب** **ان** تنفق الرواية  
على غناء اللقطة وأن يجرى بها فاشترى وأن يجرى بها فاشترى عنه مالك وجبرير بن  
عبد الحسين وفيه كمال عن مالك عن يحيى بن سعيد عن عمرو عن عائشة  
باسقاطها فقال اشترى بها واعتق فيها فانما الولاء لمن اعتق ما من من  
اللقطة فليس الحكم له بها النفعي نحوها عمة وما شتى نحوها جلبه عليه  
بغليك وركك فلينبوا مفعلة من الفار ومعنى الحرث خذ بها واشترى في  
لعم الولاء أن حكمت شتى لكونها ما علمت أن الولاء لمن اعتق ثم  
قام قبل الحكم أو بعده خطيبا فقال ما بال رجال إلى آخره فكان على الوعيد  
وتأول بعضهم واشترى في لعم له عليه لانها تارة كذا قال تعالى لعم  
اللقطة له عليه وقال وان اسماح فلها له عليه وفيها التاويل نظري  
فان في امره عليه السطام لهايشة باشتى له الولاء ليل على أنها لو شترى  
في يكن لها وهو لها بكل حال **جواب** **ان** لما امرها بشي كذا لانهم  
أراءه وان يكون لعم فبغاء باشتى المصالح ما تقتضيه الشرع بمائة درهم  
قال ومنهم من تأول انهم علموا ان الولاء لا يجرى لعم بل يجرى لعم من غرورا  
لعم وهما ما سمع انه لا يجرى أن يامر عليه السطام بفعل ما لا يجرى وليس في  
الاحاديق ما يدل على انهم علموا قبل غناء أو ما مسئلة من أخيه منه جوار



شراء السلعة الى اخص المستلفة فهو اخذ مرغوب عنه لا يبيع فوله  
 ولا اعتقاده وهو من باب الحريضة والفتنة والخلابة التي ممة بالشرع فقال  
 من غشنا فليس منا وقال لا اجل مال امر مسلم الا عن نصيب نفسه وفي  
 الحريضة المومن اخو المومن شخ قال يبيع له ان غاء او شهد فواجب عليه  
 اعلامه بان الشرط لا يجوز ولا يخشيه بتركه فيبيع البيع البكر ليل طام  
 للتغايير في البياعات ومسئلة النبي ما غاء اخي جوهر فيبيع جوارها غاء  
 وانما يبيع غاء غاها من ذهب الم اقيم من ايمتها وعن ابي عبد الله الخليلي  
 بعموم قوله عليه السلام الخ من النسيئة وفيه ولا يبيع المسلمون وعامة  
 وجل اهل المرفق دخلوه عاما فخصوا عوان المكايسة في البيع والمشاخنة  
 فيه والله اعلم مسئلة بن الحاج عن زهابة كان يبيع عوان ربيع المبر  
 عن خلفه واحدا من الامور النسيئة في كى ابو عمر عنه مخرجا يبيع  
 عايضة رضى الله عنها المبررة الي سى تعا البكر ليل في العلوية وغيرها  
 لا يجوز بيع المبرور في المواربة ولا هبة ولا الصرفة به عن رواية محمد بن  
 بسير المبرورة بالزنا وكثير في الجاق والمبايع وان رضى وان كان يبرل غيها  
 وتوعى غاها نوبها بخلاف ما تقدم لان لباية وتاوله بن رضى بعل عايضة بانها  
 رات بطلان نبيرها بكونها رات قتلها بالسبي واما الكخر من قولها رات  
 تعجيل العنق في متعها منها في مة الغافل المبررات وقال ابو عمران لما سئل  
 ما غاء الم تغفل عايضة المبررة التي سى تعا والسماح يقتل قال لعلها شكت  
 هل هو حي او لا فتورعت عن قتلها قيل المبررات افرى بالسبي فقال اعطيت  
 لمن سى لانها سى سى بها المسمى زلي مثلته حكى بن الحاج عن عبد الوهاب  
 من سى مع مثيل الف عمل له سى فلا يقتل لانه ليس سماح كما لو بيع راحم  
 ليقتل له اسبابا ولا يقتل بايع الم راحم بل الغافل قال وبيع بفع لمالك حكى في السبي  
 النبي

النبي يقتل به ومعلم لا يصح ما يبيع حر او امراة الشايعي ففقد احتياط فيه وقال  
 لا يقتل حتى يفرانه فعلم من السبي فعلا هو الكفر البكر ليل ورايت لنفسه  
 انه يفعل الفعل النبي يعرف فيه من المبرور وجه وهو البغضة وقال بعضهم هو  
 النبي يحب يفعله ويختار برب يفعل المبرور لا يحب خاصة انه تقدم لان له  
 ربح انه جائز وسيلان ان ساء الله تعالى مريد بيان فيه مسئلة وفي مسائل  
 بن زري في امراته عفرت عليها وشقة فيها مملوكة لها انها مولاتها ففادت  
 المملوكة بهانة البليطة تزعم انها حرة ورعت السنين انها لا تبيع  
 الفرى من المملوكة والمولات ما فى ابو ابراهيم والثلوث انتاجه وقاله  
 بن زري يدل على ما غاها هو اليه ان المولى لا يبيع الا ما حى ما يبيع سماع عيسى  
 عن بن القاسم عن مالك فيمن قال في موضة ثلث لموالي وفيهم المبرور والمخاب  
 والمعتق الى سنة فقال اما المبرور فلا وصية له حتى يعتقوا فيه ثلث الميت  
 فيمن خلون مع مواليه الذين كانوا في حياته ويوفى نصيب المعتق من الواجل  
 والمكاتبين فمن اعركه العتق اخذ ومن مات قبل ان الك رجع الى من بقا  
 وفي المجموعة لان وعي به خل امهات الاولاء فيمن اوصى به للموالي او تصرف  
 به عليهم ولان الما جشمون والموصى يعتقهم بجمع موته وفي بعض الجواش  
 لان العتق ان فوله مولا يوجب الحرية ونحوه ان بعض من اعركه من شيوخه  
 قال ان تسميته مولى عنى غار وان كى لا يوجب له حرية والاولاء ان الله  
 يوجب حرة لقله تعا وان خفت الموالين من ورايه وقال عمر اكتب الى  
 العبي والموالي يبيع المحرر ولا يبيع المولى ابل الما الاى البكر ليل عن  
 بن القاسم في ولايتها من اقام يينة ان هاء العيت مولا لا يعلمون له وارثا  
 غيرهم لم تتم هاء الشفعة حتى يقولوا اعتقه او اعتق اياه او يشهدوا  
 على اقرار الميت انه مولا او على شهادة يينة ان هاء مولا قال استحب ان يفر



على البينة / يقضي بها حتى يكشعوا عن ذلك واللم يقم رعايتهم حتى ما تنوا  
 قضى له بالمال وبالأولاد وهو باق بما ما فيه ثناء عن بعض شيوخنا وهو يقضي  
 الحجة لاكن قول بن القاسم في طلب لقطه اعتقه تتعيم حل هو مولد عناء  
 اذا ادعت الامعة او مولد بالانجي ارسلت في احكام بن سعل عن احكام بن رباح  
 انما حجة من موضع  
 عن القيت بين رجل رباح عن انها حجة من موضع سمته وان متعلما اعلى  
 سمته وان متعلما سبها  
 من ذلك الجانب فسيها وكم من وجع بينه انه اشتراها من تلك الناحية التي ذكره  
 من هذا الزمان ومع ذلك  
 من هي بيرة انه اشتراها  
 فاقول ان البينة الروعة  
 من ادعاء  
 ايها رباح في الناحية والناحية فبما من نساء تلك الناحية وفيه قال سحنون بقاء  
 الان في ذلك اختلاف لانها في افرق بالرق فطليها البينة بل البينة عام من ادعاء  
 الحرية انه حين في ملك الرقيق وفيه الرق به وكان عبر الا على بيت بما قاله صاحبنا  
 لعمامة الزمان ولست ارأه وعن بن زري اخ اكلان العجم من بله يباع الاحرار فيه  
 وهو ما ش معلوم بطل السيل الايمان عام حجة ابتاعه مفرها كان ملكا له وبالد  
 افتوا في فتنة ابن جهمون اليسى زلي ووقع في عتقه الثاني من حار صفي  
 حيازة الملك وعي فكما رته له وخرج منه اياه شح كبر رباح على الحرية فلا قول  
 له وكذا الك ان ادعاء الحرية في صم وفيه نقض له فيه حوز وخزعة بقوله  
 عيب وان كان انما هو متعلق به ولم يعلم له فيه حوز فالحي مصروف واخذه منه  
 شينخا ان من زوج بكر اغت نظي شح ما في بيكت وزعمت انما يتيمة رباحا  
 وزوجها انه لا يقبل فولها لانه كان يجوزها بموالا وبه واخذه منه ايضا ان من  
 ام عال ولانة زوجته مصرفته او كخ بته وهما عن طاربي ان لا يقبل قوله  
 الا ان يفهم بينة انها تحت نظي وانه يجوزها حوز الزوجية وحينئذ يثبت  
 انها زوجته وبها كخ احكي الموثقون انه لا يبيع افراها ان اكلانا عن طاربي  
 حتى يفهم البينة بذاك او فنت مسئلة في احكام بن سعل جلي عليها

مسئلة

مسئلة المرونة وهي تنازع يهودي وغلغلام اسلم واخرج من عن اليهودي  
 رباح على الغلام انها اخذته منه وانه حي ابن حي وانه لم ياراه الحي ورج عنه امسكه  
 حتى صاح واخرجه القاضي من عنده وقال لليهودي هو عيب اشتريته من اهل  
 طليطلة من اربع سنين فحيه في ذلك ان يوجل الغلام فيطاعه عاه من بيته  
 عارحي له شيء ويستأنا عليه فانه اخص محبه وطلب الغلام بين اليهودي  
 في انه يمكن عندها معنى الخومة والحي به ولاكن الا على وجه الملك له وجب  
 له الكفاية احلها امر القاضي ببيعه وبيع ثمنه لليهودي قال به بن لباية  
 وغني بن سعل كان يجب على مسئلة المرونة ان يكون جواب الشيوخ في مسئلة  
 اليهودي ان يقولوا ان كانت خومة الغلام له معلومة الاصول التي في كتاب  
 اليهودي في صف لليهودي واراها انما عولوا في تصديق اليهودي على قول  
 الغلام انها اخذته منه على ان حيا علموا اقرار بالخومة وبيع معهم كشفه عن طاعة  
 الخومة التي اقرها ولعلها الايام اليسيرة او الاشهر وهاهنا لا يجب ان يبيع عليه  
 فيه بالرق بل يجب ان يكله البينة من عي ملكه وفي كتاب بن سحنون وغني  
 من ارج انسانا من ارج شح قال الاخي انا حي هو مصروف لانه قد يكون له عليه  
 الخومة الاخي الوكان بخومه فقال انا حي صرف لان الخومة ليست اقرار بالرق  
 لان تطول الخومة حتى يخرج عن حجة الاجارة بطلان ايمن معنى ما في المرونة  
 انما الك في الخومة الطويلة والحرة الحرة مع انه لا يكاد يغني عن الحي ان  
 الملاصقين ابتاع جارهم لعمولك فانه الم يبي في الحي ان ولا سمعه احل  
 موضعه بكتبه في ع عواه طاح ويكله اثبات ع عواه والابطال وان ار  
 اطلوا انكار الغلام له عوى لليهودي واعلموا عوى لليهودي في ملكه  
 له فكان ينبغي ان يكون جوابهم لا تسمع عوى الغلام حتى ياتي بشبهة  
 او الخي حجة عا رواية بن القاسم في رسم المتاع والحيوان في العبد يبيع عبي



الحرة ويترك بينه غايية والجارية ترعى ذلك فقال لا يفعل قول العبد الا ان يأتي  
 بالبينة وامر بشبهه فيه وجه الحق بان اتياه رايته ذلك واستحق في الجارية  
 ان يوقف صاحبها عنها يريه وعن خرمه العبد وان كان مامونا امرا بالعب  
 عنها وعن العامين وجاءت بامر فويش في المشاهدة كالشاهد العدل ووقف  
 على امرأة وجاء فيه الشهود بين والثلاثة وفي الواحدة عن اشبهت سأل من  
 غاب مالكا عن عير ما حرة وان له بينة بموضع كذا فطلب منه السبع  
 حملا وحق في ذلك ان جاء بلطخ وشبهه بما يمكنه بعد حمل السبع  
 فان يأتي بحمل سجن ووكيل من يقوم بامر وكتب الى الموضع التي فيه في  
 وهاهنا اثبت السبع ملكه اياها وحرره له وان ثبت في الكحل بينه  
 وبينه لانكار العبد الرق وكل هاهنا خلاف ما اقبلناه في مسئلة اليهود  
 ونزلت بان عمة الرق صاحب المظالم مسئلة اععت امرأة انما  
 حرة الاصل وانما من تاجرة ولما بعها اهل موافقة ايلما شرجع وفالت كذا في  
 وانا مملوكة فقال طابرة لا يسمح رجوعها لانها قد استغفرت في بيعها  
 بع عواها وليس لها ان تفرق نفسها وفالت طابرة يسمح منها وتبعا مملوكة  
 وهوراء وبه اقيمت واختاره القاضي بن بشر ووقف في احكام بن زياد  
مسئلة من هاهنا المعنى انت امرأة تزعم انها حرة واه عارفينها رجل  
 فوضعها على يمين من حق انظر في امرها شخ اني رجل بعد ايام في كذا انما  
 مفي بالرق الذي انتم فقالوا ان كانت محمولة الاصل فرارها بالرق الزم  
 لها وجاز عليها وترج اليه بعد الاختار من جماع بن القاسم عن مالك  
 انه يسمح تزوجها الان بخلاف انما تترعت من شيء تخافه بالرق في  
 واستحييت وخفت ان يقول ليست كالتي اتفق الشيوخ عليها قال لانا بن  
 عار وفلت في جوابه ان امكن الكسوف عن امرها وكتابك الى جهتها

الى

التي سمعتها بصفتها كان حسنا ورعا حقا عن كذا عواها شخ في تارة بن  
 حفصون ونزلت مسئلة بفرطية ايام بن السفاح امرأة مملوكة فامتنع  
 الحرة وانما البينة لان من سبقة وشبهه عن شاعده ان عا عينا انما  
 يعي بانها بسبقة من سبعة اعوام تنص في الحراري وراح احدهما وانما  
 حرة وقال اخراعي لعلان النية في ابنة الابن لا اعني حل في هاهنا ام لا  
 وقبل شهاه تعما واعني الى مالكا بل يمكن عن مع مع محم في شهاه  
 والطفه من الرق وفي كذا حكمه ان اهل العلم اقبلوا بذلك وخاطب  
 المحكوم عليه فاضي طليطلة بن الحشا ليعرض عا بايعها منه وفي المحكوم  
 عليه طليطلة ان بايعها منه بطليوس وخاطب له بن الك فاضي بطليوس  
 مروان بن محمد فوصل اليه الخطاب وفيه هلك بن السفاح وامتنع القاضي من امرائه  
 وقال احكام بن السفاح في ناهية عن عندي بكتب الى فرطية مسئلة  
 بن عقاب بان الشهاه علامة والحرية ماضية والحكم بن الك ناهية لاهم  
واجاب بن الفطان احكام بن السفاح في هاهنا اوصي بمرجوعة ويجب  
 نقضها لانه من اهل الجور والعرا والشهاه ناهية انما يشهد وابانها  
 حرة واجاب ابن مالك الشهاه بانها تنص في تنص في الاح انا ناهية  
 عن عاملة وفي تنص في الابن تنص في الاح ارفال له ولو قال انها حرة فحينئذ  
 وكذا الوفا لا يفي حرة معتقة نفي ايضا بسمها المحتق بان سميها وفي  
 الا عار اليه ولورثته مسئلة وسيل بن ابي الد نيا عن كذا اليه صهي  
 بكالي ابنته فقال لا مال لي الاربعي ونصف ركة وافام عا كذا كذا  
 فقال صهي لك وصيف وخام فقال الزوج الوصيه في والجماع حرة وفي الك  
 عضة شهي فقام الصهي مختسبا عليه فقال ارجع بالحرية ان الامة كانت  
 ولم في الوصيه كذا في ته با طلفت لعلان الحرة عا كذا وافام شهاه



في التخيير واسترعاى شهادة في الولاية منه ولم يثبت الاستيلاء منه باعيا  
ام ولد على هوذا جرح او لا وكان ما في الاعتذار في مجلس القاضي وفي النواحي من  
خطبة من رجل ابنته او سماع سلعة او سبل يبع عن فقال هو في شئ قال ارجع واعتذر  
ان ابن القاسم قال يقبل وفي العتق اشكال الا ان يتبين ان من ساء منه ممن عاى  
منه وقال بن حبيب في العتق لا يقبل منه **واجاب** يقبل قوله انه اراء التخيير  
لان العتق في الايباع عن مملوك ومن فله منه عتبه وكثير من العوام والنواحي  
يقول عتقت عن شئ يقول اغاسيل انه عتق او اعنته بعت موته وانما ابنت  
ولاية الامة منه قبل منه ما قال واما الاستيلاء فلا يقبل فيه الا الشاهجة العمل  
المبرر وصحته ان يكون متيقنا خالجا عن مغل عارفا بحريته الشهادة اي  
وتعملها وام ايها ومعاني الالفاظ وما يحل عليه نصا وظاهرا ومفهوما  
وهذا اجيب ما يحل عليه عتق العتق عا من بصوله ومن طول الامس  
وفريه لما يجر في طول الامر من التضييق لاسيما اذا كان العتق يتضمن  
فصولا فلا يقبل في ذلك كل شأه **اليس** زليخ في بن سفل انه انما في  
الاستيلاء عا هناك اولا يوم بها الشاهجة الامن حفظه في عتق بعض المقيمين  
ولم ينسبه غير في جوابه عا هناك ايتصل الاختلاف والوقاي وما قوله انما  
ظني وجه لقوله هو في ايله ما عتقها وان قال له انت في اليوم عتق  
للأية وان قال له انت في اليوم من هناك العمل وقال انما ارجع عتقه من العمل خاصة  
من الابن صدق في ذلك مع يمينه ومن عجب من حال عجز او شئ منه فقال  
له ما انت الاكها وقال له تعال يا بني ومعه شئ من هناك الحرية وقال انما ارجع  
انت تعطيني مات في معصيتك اياك كالحق فلا شئ عليه لان محله في العمل  
ولم ير عا عاش فقال هو في ومعه شئ من الك الحرية فلا عتق عليه فيما بينه  
وميز الله ولو فامت عليه يمينه في عتق انما اعلم ان السبي في معزل الك القول

عن نفسه

عن نفسه ظلم ولو قال لعين انت في الزوجة انت طالق وقال نوبت الكعب  
فلا يقبل قوله ولا ينوب واما البينة فيماله وجه ويقوم من مسئلة العاشر خلاف  
قول بن الخطار وغيره انه لا يفتق في الاستيلاء عا في الاحكام الى مع في العتق  
وهو كالعتق وافا موافق قوله انما اعلم ان السبي في ظلم ان الاستيلاء عا في  
العتق لا يقبل حتى يجر في سببه من ظلم او غير وعقده الطلاق والحبس والحكم  
كلام الموثقين خلافا خلافا عتق الانشاء ان كالبيع والعتبة ولا يقبل  
الاستيلاء عا حتى يجر في العتق مسئلة وسبل الكا رة عن فتح خارج البيع  
وغا في انه اشق لها من ناحية الجمال لها عت الخارج في يتعا وحرية ابوها  
ويجر في من لها في حيل نفوسة وغا في ان هذا جماعة يجر موبها وان برجل  
حاج من حيل نفوسة وملي في المكي في انه يجر بها حرية وابوها كة الك  
وغا في انه يجر جماعة ولم يجر في يجر ولها ايام وارجع سبلها السبورها وان  
الاقامة تنفي به **واجاب** انما عتقت في الاجتهاد وتغوي سبلها الضرر  
من طول الوقف وظني ان الشاهجة لا يجر رعا تركيته ولا يوجب شأه  
غيره فلا يمنع صاحبها من السبورها وان با عها هذا اشق ط ما شق به  
فيها وان كان الكشتف عنها يات في الزمان القوي في حيل نفوسة اخ في  
الى الك واذا اوجب تمكن صاحبها منها استحقاق انه لا يعلم في يتعا ان ابي  
الاجتهاد الى تخليه مسئلة وسبل رشت عن صبي توفي وترك امه  
وشقيقته وأخته للامه با عت اللام انما حامل فقل يفسح مال الصبي او لو انا  
يا يفسح هل يوم الزوج با عت العا لا وهل عت لها باللات قال عنها او تترك  
الى امانته وكيف لو ظني العمل با عا العتقة ان في الك بعد الموت وخالف اللام  
**واجاب** ان انا عت اللام العمل في القصة فان ثبت انها حامل حينئذ  
بشهادة النفس ثبت له المهر ان وضعته لا كشي من ستة اشقي وان لم يثبت



حملها وهي من قولها خاصة ثبت معنى انه ان وضعت لافل من ستة اشهر ويسفك  
 من اثم ان وضعت لافل من ستة اشهر الا ان يكون زوجا ميتا او غائبا بحيث  
 لا يعلم عرج وصوله قبل رجوعه ولا تصدق المأنة ولا زوجة الحاض في وضعه  
 لافل من ستة اشهر يكون عايق من تلحقه لانه يصدر في وجوب المأنة لمن  
 تلحق به ما يبر عليه من عرج وطيه اذ لم يعلم طرفه بعينه البرزلي تقدم ان اطلق  
 في عتقها الثاني من عتق ما في يمين امته او مملوكة وهي حامل حينئذ مما انت  
 به من ذلك العمل الى انقضاء حمل النكاح في اومدة بي ولو كان لها زوج ولا يعلم  
 ان بها حملا من يوم عتقه ولا عتق حائضا الا بما وضعت لافل من ستة اشهر من  
 يوم العتق كالموارث اذ ما في رجل مولا في امه بعثت منه من غير ابيه وهو اخوه  
 لأمه وان وضعت لافل من ستة اشهر في يوم موته لم يرثه وان كان لافل ورث  
 ولو كانت الامه طاهرة العمل من زوج او غير عتق ما انت به ما يبرها ومن  
 اربع سنين فالغير وهو ما وان كان الزوج مرسلا عليها وليس في يمينه العمل نظري  
 الى حد ستة اشهر وان كان غائبا او ميتا بما ولدت له الى انقضاء حمل النكاح وهو حي  
 وقال اشعب لا يستحق الولد بالشك انتفى فلما حرها يجوز ارساله عليها ولا يومر  
 بالامساك الا بما اشار اليه اشعب ليزول الشك وقوله هاهنا الاربع سنين وجب  
 كتاب العدة لخمس سنين وفيل السبع وفيل اربعة او قيل لافل من ستة اشهر عن ابن عباس  
 حكا من نواع الجوهري وقد رايته فيه وهاهنا ان كانت طاهرة العمل نظري تمامها  
 وسيل عما باعه صاحب الموارث لميت المال بتمام من اثبت عن القاضي ان هاهنا  
 المبيع لغيره فرائسته وانه حي غايب فهل يفسخ البيع ويوقفه القاضي للغايب  
 ام يفيقه بيع المتاع فاجاب لا يمكن القاضي الغريب من الخصام عن الغايب  
 الا بولاية منه ولا يمكن يمكنه من اقامت البيعة واثبات الحق وتخصه بالتمسك  
 مخافة نكاحه البيعة البرزلي هاهنا احد الافعال في انه لا يحكم للغايب ويجع  
 عليه

عليه وفيه خلاف يقوم من فسختها ويعيوبها انظر المتبقي باع المكن عا  
 احد الافعال ارفع الغايب وفتح باع بيت المال ففتح انما يخرج عن الخلاف في  
 بيت المال هل هو وارث او حاكم فعلى الاول تجوز عا مسئلة طريدي وارث يجزى  
 وفتح باع المحبوب وهي في الاستحقاق وغيره وعا الثاني يفيض البيع بانهم انما  
 باعوا نظري الغايب محمول باعنا طريدي اباها حقه في ضمن خاصة كاللفظة انما  
 بيعت مسئلة وسيل ايضا هل لا يحل الموارث الخصومة لبيت المال في شيء  
 حازه رجل يبيع عليه لنفسه ويقيمون البيعة عا انه لميت المال فاجاب  
 لا يمكن من الخصام الا ان يجعل لهم ذلك وان اراد اثباته وتخصيه لبيت  
 المال ومن خصومة من هو بين يديه ذلك البرزلي هاهنا تجوز ايضا الاول  
 هل بيت المال وارث او حاكم وعا مسئلة الاخذ لبيت المال بالشفعة وفتح  
 الخلاف في هذا بين زرعي وغيره وهاهنا تجوز عليه وهاهنا انما جعل ذلك لهم والا  
 كانوا لو قيل لخصم يفيض عن واحد له مسئلة وسيل عتق توفى  
 وتركه ينفذ وتركه اكثر منه يباع بعض ورثته نصيبه منها لو يكن يدين  
 مثل ما لو تركه ارا وولد بن فباع احدهما نصيبه ارا قبل اخراج الدين  
 هل يجوز بيعه ام لا فاجاب ان سلم له الورثة يبيع نصيبه واد والدين  
 من بقية التركة مضافا قول بن القاسم وروايته والاخص عنده انما فيه اختلاف  
 في بتمام البيع انما يطابق النص في علمك وليس هنا بلحاظ حفيضة البرزلي  
 تقدم في بعض المسائل انهم انما افسموا بعض التركة وانفوا بعضها للدين  
 والتركة كثيرة انه لا يفي في ذلك بالقسمة وكنه ذلك ههنا وكذا في انما  
 تحملوا الدين من ذلك على الاخص من المتخلف مسئلة قال القاضي معنى  
 قوله لافل من ستة اشهر لانه لا يمكن ان يبرها ما طورها فاجاب في الحري ونزل باب  
 لافل من ذلك لانه يتصور في كل اربعة ما طورها فاجاب في الحري ونزل باب



التشريح انه تخرج في ضعف ما خلق فيه ويوضع في صغرى ما يتحرك فان خلق في  
 خمسة واربعين يوما تخرج لشدة اشتق ووضع لتسعة وان خلق في شتى تخرج  
 في شتى يرق وضوح في ستة ويحمر الاطوار في الحاق الولد بها في القوا في الحياطة  
 بما جاء في صور في زمان اكثر لحق به او اقل لم يلحق به **باب في كتاب** الكتابة  
 بعالة قال الفراء في العدالة يفتح العا. السجا. الخلفية كالشجاعة والنجابة ودر  
 وبكسرها الصنايع كالنجارة والفصارة والصياغة والنجابة ويضعها لما  
 يلحق كالسجالة والبضالة والزجالة وعاء لغة اكثرية لا ملحمة **نكتة**  
 الغرناجية اعقر الموى على السماع بتفوله ويحذرون ان اهل الاحاطة بوارثته  
 بلان والتسلف ويحذرون بتفوله الورثة على السماع لغة لا يعور السماع في عدم  
 الورثة **من مسائل القضاة والعشيرة والنجابة والفرمان**  
 عظم الله امر الله ما في كتابه وعما لسان نبيه عليه السلام في حديث حجة الوداع  
 المشهور وفي النساء عنه صلى الله عليه وسلم قال والنبي يفسر في فضل  
 مساج عن الله اعظم من زوال الدنيا والاخبار في ما في الباب كثيرة وهو احد من  
 العلماء التي اجتمعت الملل على بعضها واختلفت في الغائل عند اهل تفصيل  
 توبته ان ادعى ما قولين عن مالك وحكى بن رشيد في المفردات عن بعض السلف  
 انه كان يتعبد في السابيل وان تبين له انه لم يقتل يقول لا تغفل توبته فان تبين انه  
 قتل يقول تغفل توبته وهو حسن من العتور واختلفت في اقتلها ما حل جو جارة  
 له اولاد واختلف ان لغية حيا وعما عنه انه تغفل توبته انظر المفردات في  
 مسائله وسيل بن رشيد عن عمن ما عا رجل سمعه من اهل قرية معينة في حجة  
 وانه عا مدني العمدة العمدة وان وثبتت له مائة مائة مائة وورثته وان  
 احد الفاسر به ما بوه واخوه وامر الله عا عليه انه بلان وانكى القتل واعتر  
 اليه في المشهود ولم يبعه مع وجهه من يشق به الى القرية المذكورة ليكشف

هل

هل يتسمما احدهم بها في الاسم ولم يغيره **باب** بانه لا بد ان يشهد  
 شهود التسمية عا من المرعا عليه او تشهد بينة عدلة ان المرعا عليه  
 هو بلان بن فلان من اهل تلك القرية المذكورة في علمها وافرارها عا نفسه  
 حينئذ فيثبت هل في تلك القرية من يعرف بها في الاسم لا الوثيق في العرف  
 الاخر انه اقرانه بلان بن فلان العلاني ومع يصرح بانه من اهل تلك القرية فان ثبت  
 عنك انه من سكانها او اقر عنك عا نفسه افرارها في ما وثقت من الوجهين  
 الكشوف عن اسمه في القرية المذكورة انه يشهد ان يتسمى بذلك الاسم  
 وفي الكالتسب غيري وعين عن الجمع عن جميع ما شهد به عليه جماعة في  
 وجه للاب والابن المذكورين الاستفاد منه بعد الخمسين يمينا يمين القسامة  
 وسمعتها عا الاب والابن ويقول في يمينه كل واحد منهم في مقطع الحق  
 فاما مستقبل القبلة بعد العصر يوم الجمعة فاجي يدعاه القضاة بالله النبي  
 لا اله الا هو عا النبي والشهادة لغة قتل عا او يمين اليه اني وانا بالحي ح  
 النبي اصابه به وما في منه عا سبيل الجمع بقي حق ومثله يقول الخ لانا يقول  
 قتل اخي ما في اكملت الخمسون يمينا عا ما في كسل اليهما برمته فيقتلانه  
 بالسيف قتلا فيحترقا ما احكمه المشرع من القصاص في القتل والله يخلصنا  
 ويحينا برحمته **مسألة** بن الحاج القسامة يجب عن من يسب عدله شروط  
 اربعة متفق عليها وهي قول الميت في عنة بلان يثبت قوله بشهادة  
 عدلين باكثر الثاني ان يحضر الخ في رجلان عا بلان شح يموت بعد ايام منها  
 فيقول ولانة بالله النبي لا اله الا هو لمن ضي في بلان او من حجه ان حجه  
 ما في وليا ويستخفون القتل الثالث الشاهد العمل عا الاجعان يعملون  
 بالله ما شهد شاهدنا الا بحق وان بلان بن فلان ضي في وليا حتى اهلكه  
 الرابع افرار الرجل عا نفسه بقتل العم كما قطع ولا اعلم فيه خلافا **باب**



الخطا فلا يخفى الاشباح من الحمار شحانة عدل عامرانة الضيف ويومى به  
 ايام في العرونة وجوبه وحق بن الفاسم ان مائة الحمار وح بلا فاسامة وان عاش  
 حله واقتروى عنه انه قال ليس فيه الايمان وليا به مرة واحدة لهو حله ولحم  
 حية الحمار السام شحانة الواحد غير العدل وحق بن الفاسم لافسامة  
 خلافا للشعبي في روايته وبالأول اخذ جماعة من اصحاب مالك وروى عن ابن  
 اللقيط عن السواء لوثة الضيف والصبيان والفرغ من العمل وروى بن وهب  
 شحانة الضيف لوثة وروى اشعبي في امرأة الواحدة والرجل في العمل لوثة  
 ولا خلاف ان شحانة امرأتين يجمع معهما وعن ربيعة يجمع بشحانة المرأة  
 والتخمين الموازيح يخلق قوله مالك واصحابه في الصبي والحب والتخمين انه  
 لغو الصابح قوله في عمنه فلان وليس به اثر فعن بن الفاسم وجمع بن يار من  
 اطار كذا في جوفه وح من عا رجل ان الحمار من يمين بهانة التسمية في  
 حياته المرما ويفسح بها بعد موته وعن بن كنانة لابن يمين بهانة ولا بعد  
 موته وعن بن الطاهر يمين جمع الموت لحياته والتسمية بخير حمار ضعيف  
**السرلي** وبتركها في العمل اليوم يتونس وكذا نقل عن اهل الاندلس من  
 قصة اللولوة الغريبة بما عرك وهي مشهورة في هذا المتأخر ون قال ووجه  
 ثامن وهو ان يوجه بغير رجل معه سيف واهل قتل وعليه اثار القتل فها هنا  
 يوجه الفسامة فانه الجلاء وعن عبد الوهاب ومن المورث روية صم والرجل وعليه  
 اثار القتل مثل ان يراى اثار القتل وهو يفي القليل وثيابه بالدم **مسئلة**  
 بن حنيفة قال فلان بن فلان وهو مضطجع عا فواش يعظما ما يقول ان فلانا حمار  
 في راسه وخرجه عن الاكل فانه العطلوب برمه فقال فلان لست اعرف هاهنا  
 الغايح علي بهانة الحمار ولا اعرف شيئا مما عا علي ولا انا من ناخذ هاهنا  
 المصحة جواب **مسئلة** اثبت قول المرما وبه في احاديثها هي غني بيبس مما  
 لا يشبه

لا يشبه ان يفعلها بنفسه ان يتماهى في السجن حتى تطم حمة الك ما او وانه  
 فينظر عن ذلك الجواز شعبي اجوبة اخرى انظرها شح قال وها حكام من سهل  
 التاية نقول ان الزمان فاسم ويبيع لهانة الحالة عن لارفة عمر ولا خشية  
 تفنعه من ركوب الباطل ولا كن تتوسط لهم فمن جاءك وبه حمار مخوفة  
 با حمار الحمار عليه حتى يبع الحمار او تميز حالة يبع بها طلاقه ومن  
 جاءك وليس به حمار وهو يبيع ضيفها مولما بلغ به مبلغ الخوف عا نفسه ولا سب  
 لها في طلب الغايح بيعة عا عوا فان ثبت تعدد العمل عليه ولا مع وبع  
 له في البيعة بعركه وان رايت حماره في الك عا ما يضحى لك من قوة ملا  
 ثبت عليه ومن جاءك يبيع خفيفا مما يضحى انه يفعل بنفسه فامسك به  
 سبيل حتى به حمار به قاله بن لباية وجماعة الكفنيين وعنه هم وقاله ايوب  
 بن سليمان الا في المرعية الضيف المولى غني الظاهر او الحمار الحبيبي وكان  
 الك يشبه في الحمار عا عليه فانه يعسر ويومر المرعية بالبيعة عا عوا  
 وان لم يشبه عوا فكم قال اصحابه **مسئلة** وفيه اصبح رجل مقتولا  
 في براشته فعضا ابنه الى الوزير فبعث ثقبه الى دار المقتول فيه خل فوجم منه بوا  
 فيه نيف عا ستمين ضيفه يبعين وتامل المار فبع يمين اثر اللزول ووجه  
 ثيابه فها هنا في بعض اركان الدار وسكن اقلامه مرمات في غيبة وفي سراويل  
 بعض ثيابه نزع فاستلطفت فالت واحدة فتنعز هاهنا فقلته واعفاه  
 غني وفالت كان خفيفا بالقتل ففنا احوام وولاه ساكناء معه في هاهنا  
 المار هو الاكبر واهن ضعيف الا عضا ضربته ربح فقال الضعيف لي في اللصوص  
 فقتلوه ثم رجع فقال اما قتلته لنفسك وان اخاه الكبير كان واقفا خلف باب  
 البيت وثبت موته ووراثته وان ابن اخيه احق الناس بالقيام به مع ابنه الضعيف  
 فاجتنب عا فانه لا قتل على من في العار من ثيابه وان فيه الا ان عا كل واحد



الفسامة انه ما قبله ولا ما لا اليه ولا شاك فيه ثم يقال سمعتم وقال في هاتين الحقتين  
مسئلة تشبهها ويوبى هذا السنة والجمعة الانعام عمن بها عمل ولما كان  
قول المرأة في الآخر راحة فقلتها واعداها عليه نحن محتملا انها اعانت  
بقول او فعل لم يكن عاملا في قتلها ولا انعام نقل هاتين الايتين اليها عليه بالسوء  
وغيره ومنه عن من ذلك والمسئلة التي اشار اليها التي لم يسم عليها عمل في هاتين  
بن لباية في متعبه فيمن خرج من دار فدخل فيها فوجدها في الك بوجه وايقظها  
فتلا بسم الله وبعثه في كتاب التفرج لان الجلاء اذا وجد رجل مقتولا ووجه  
في رجل معه سيف او في يدك شيء من الاتي القتل او شيء من الاتي القتل وعليه انار  
القتل فتقولون يوبى الفسامة لا كونه عتاة اتبع بن زرع فيما يشبهها واتبع  
العمل ويوبى ما في سماع بن الفاسم في امرأة تزل بها رجل فماتت بها  
وانتقم من قتل مالك عن ذلك وقال وليها انتقمها به من وجه لا نستطيع  
بنته فقال يكشف عن امرها فان كانت عني منقمة فلا حرج علينا فيلزم انتقم  
فان لا ارادة الك قال بن الفاسم والفتنة تحبس ولم يعمل تجسسها لعلها  
يتبين عليها شيء واعتنى بن الفطاني وابن مالك بان لباية الضعيف الفقام بالامر  
ويوبى نكح لقوله طي في اصوص وقتلوه يجمع الوزيران فيقول الناس لم يصب  
عن عاترين عتاة وبحث للمبتسرين فبانوا من اجتماعهم في هاتين الحقتين  
وتعييما بوضع الحكم يقتوي ابن عتاة مسئلة وفيه فضيلة بن بلحيس  
وقتل زوجته وعاد الك ان بن بلحيس سكن بزوج به رغبة من امره الناس نحو  
الاربعة اشهر ثم اصبحت منه بوجة مكشوفة وعائتوها كذا الك وطلبوا اثرا  
في الحار حلقها احم او تصور عليها فلم يجدوا شيئا ويشهدون مع ذلك  
بمعونة زوجها وانما يزل معها منعهم ابدا في هاتين الحقتين بغيره العارضا  
معها حتى وجروها بغيره الحالة واشتوا الوفاة وعة الورثة ومن يتحقق له

حما

حما وان بعضهم صفي وحضه الروح المرما واعني في جميع الواقع الا انه قال  
ما قبل ولاضي عا جاب بعض الفقهاء بان يقال سمع الزوج موثقا في الكيل  
مضيعة عليه في السكن زمانا طويلا حسبا يوبى اليه اجتراحه رجاء ان يقوم  
في خلاف ذلك الخ الخ فان طال حبسه ولم تقع رتبة وبها حاله فيفسخ  
حينئذ في مفتح الحق خمسين يمينا انه ما قتلها ولا شارك في حياها في حياها  
والله حسبه وقال بعضهم بل يفسخ بعد طرده العسر وليها الجايز الامر الا بعد  
مع رجل او رجال من عصبة في مفتح الحق بخمسين ك ومضى ملا من الناس ان  
كان اخوها غير بالغ في ذلك الوقت عا عين الزوج وبخمس بالله التوبة لا الله  
الا هو لفته قتلها عمرا يعلقون بن الك خمسين مرة وانما لم يبح جاز الا على  
من يعلق معه حبس الزوج حتى يبلغ اخوها ويقسم معه المسئلة ولي اختنا ومع  
في هاتين مسئلة بن عتاة السابعة مسئلة وفيه من رماحي باط  
امراة فبحولة فماتت من ساعتها ولا يعلم لها موضع ولا ولي ورثه فوجدها وقالوا  
لانتم به هاتين بغير عمر او خطا فيعشش شقي او نصف فسال المحبوس النكح له  
وقوم منكم لها نقل عنه والشهوة غير عمول ما جابوا ان اللوث مختلف  
فيه فقالوا الشاهد العدل واللييف والجماعة غير العدل فاما طال هاتين  
ولم يأت وليا لصواب الا خة بقول من يقول بالفساد غير العدل وانما كان لا  
يرجى فيهم تعديلا استحسنوا خلافه بالله عارضا هاتين الرمية ولا كان ما  
قال الشهوة وقاله بن غالب وان اخته يان اللييف لوث افسح عليه وكات الدية  
عما قبلته ان افام بن الك ثابت النسب وقال بن عمر العيز مثله الا اللوث به  
عقر لييف ومن بن لباية ليس فيها شيء انه لا تكون فسامة لمن لا ولي له  
وانما تشبهت بشهادة عمه ليز والتا في عا اليه بن غالب من الاشتغال باليمن  
بان ارام يمينا واحدة فانه ما لانه مع الا بخمسين يمينا فانه لم يكن لها ولي لم يكن



في حفاضة فاما اسفطت الفسامة سفله رءى عمن طلب بها وقال ابو بن سليل  
اللوث اللقيط واليسنة عني الفاطمة وهو الخبيث اصله موهاه وعليه اعمامه لا  
رواية بن القاسم انه العمل فان لم يشهد له احد المراهة وليس في القسطنطين ولا يواو  
يرثون معا كما لها فاما لم يكن لها ولي خاص حلف المحبوس خمسين عينا ما رماها  
عمران شخ تكون الزينة عا فله ويحس حتى يحلفها ولا يكمل عا عسل وان شئت  
لها ولي حلف الايمان وفي رواية يحيى عن بن القاسم فيمن يقتل المسلم عمرا ولا ولي له  
ايحوز للامام العفو عنه قال لا ينبغي له ان يحد بدم مسل ولا ان يستفاد له بكتا  
يستغلق المحبوس بن الحاج انه اقتل رجل بمينة عملة ولا عصبة له لم اريه نما والتد  
يقضيه الواجب ان يعفى السلطان ولا ينبغي في العفو ومثله ضم لان رشة  
شخ ذكرى رواية يحيى بن القاسم زلي لعله لان في الوجوه واما قوله لا ينبغي فمقتضى  
في الرواية بن الحاج ومضى اللوث عن مالك شاهة عا اقرار المقتول وشاهة كانت  
بينهما وتعه به وهو خلاف قول بن القاسم في العتية لا يفسح مع الشاهة  
عا قول الميت بن المواز اختلف قول مالك فيه ويقول بن القاسم اقول بن عا وفي  
النوام عن بن المواز ان شهده عماله انه قتله غيلة لم يفسح مع شهادته  
ولا يقتل عا الا بشاهة بن ورائه ليجري بن عمر انه يفسح معه مسألة  
سبل بن رثن عن رجل عا في العا والخي وكثرة الروع والناض مشتغل بالنظر  
في تسميته واستغلاها من مفرمة النقصه ليمر له زوج ولاوله وكان بمكة حجة  
عالية بسند جيل خارجها ارفيها يوت يسكنها الضعفا عن النساء والرجال  
من غير كراهة ولحم باب عتوه عا الرار والحجة والحجة باب بانها فاما الاراح  
احد احوال الحج فلا يصل اليها الا بغيره يقع له الباب وباب الحج وكان في  
ينكر رايه بالتصديق بين به ليل ونهارا ورما بات عنده في بعض الليالي وفيه  
مستغلته وبأخه الفاضل يحيى عا بن بعلما كان في ليلة فتح له الدار الخارجة  
والداخله

والراخلة وبخل على عاثة في مواسمته له ومساكنه وباع عنده واغلق الابواب  
عا العاثة فلما اصبح ضي عليه بعض تلك الدار الخارجة ليوقع الصلاة عا عا  
فلح يجمع احد شخ شوا بالضي عليه في قول الضم انه عليه النوم ولم يجمع  
احد بعضه بعض فرائته باتي فضي عا العا بشرة فلم يجمع احد ففلق باب الحج  
وبخل فوجد مكتوبا عا بانا ووجه خا انه معنوعة فتح رجع كل ما فيها من  
ناض وشاة وضى هما من اثاث الحج ولم يبق الا ما فقل حمله وفتح تسور عليه  
من ضي الحج مما يلي الجبل لقصور حاليها فسيل اهل الدار عمن باب عنده  
فاخي وابن خول البقي عجم خا وجه من عنده ففكان البقي ففلق الك  
يجمع برجل من اهل الشري في خلوات من الارض ويخرج معهم فاما اذا لم يجمع  
لحد الضم واخلاف ما كانوا يجمعون وفي هؤلاء الرجال خن زوج اخته معوه  
بعدم الخبي فعي عوا الى الك البقي فوجدوه ففخلعوا ولم يبق ففعلوا  
شيعا وكذا اخته وبقوا في قرية لهم هناك وفما كانت اخا البقي جاءت  
صبيحة الك اليوم بكى لبعض نساء الدار الخارجة وقالت ان سالككم احد  
عمن بات فلا تخشوه ولكم عشي ناسر وفي اخا البقي وخنته ومعا في العا  
بعد ان فررا بعض ضي عا في يرفع منهم اقرارا وتعيين فلم يقع الحكم بها  
**فراجاه** النبي اقول في هاهنا النازلة ان ينبغي ولادة احد رجلين ويفهمون  
عليه ويستفون م م م انا اثبت ما عا على لعائت في الصحيح من توبة الاثار في  
صاحب المقتول بخي وهاتما اللطخ افون من السبي الواقع بخي وفي رواية اشبه  
سيل مالك عن اللوث الموجب الفسامة فقال الامر الذي ليس بالقوة ولا عا لم  
فهاهنا اسفه والاصل في الفسامة ايجابها بالشبهة التي يعللها الخن صرق المربي  
برليل العا في الخن كحور بالقياس عا الاصول من الحجازة وارخا السبي ومعنى  
العا والوكا وانظر تمامه وخالفه ابو عبد الله بن الحاج وابن ان الله يقضيه



الحج عن النبي المستقيم بالرم بالشبهة المذكورة اطالة السجدة الحادية  
 ثم قال رحمه الله في الاحتجاج بما في احوال سجن هاغ من كنهاته وما يلحق  
 الا لشبهات المذكورة وجه خلاف كل واحد منها عن الغضا. **سجنه** ما جنته  
 القاضي في مفتح الحق فحينئذ انه ما قتل ولا امر بقتله ولا شأحه قتله  
 ولا شارك فيه ولا اعلن عليه وانه لم يجر مما نسب اليه ويرى في اش ايمان  
 الفسامة ويحيى به محبته ما اخذ من قاع المقتول ولا شأحه منه ولا غاى عنه  
 لا بما قليل ولا كثير ولا يصح اليه منه شيء بوجه من الوجوه وانه لم يجر مما نسب  
 اليه من ذالك فاذا اخذ خلا سبيله فان نكل عنها بقى في السجن حتى يموت  
 فان نكل عن بين المال وحقق ورثة المقتول اخذ المال حلجوا واغنى موه المال  
 وان لم يحققوا له عور وجه عليه غنى المال ولا تنقلب عليهم **مسئلة**  
 من الحاج من ملك عليه مائة مائة وسبعمائة سنة وها كذا كان في المرونة  
 والظنه لان المحتجون والخاص ان العزم لا يملك الا بحد الفسامة بل هو فاسد  
 لو كان بوجه الفسامة ولم يفسدوا بلخصه له انه لا يلب عليه هاغ الذي  
 والسجدة في رجب ان يضي مائة وسبعمائة سنة مثل ما لوثت عليه القنلة  
 بوضع العفو **سجن** في ليل المرونة يشعل لابر الحاج قال ومقتت عليه  
 انه قتل رجلا عمرا بينة او باقرار او بفسامة فحج عنه او سقطه عن القتل لان  
 العزم لا يتكامل ان يضي مائة وسبعمائة سنة المسئلة الى اخرها وكائن وقتها بالقرآن  
 واحتج بقاها بما عزم وصول العفوية لها فاذا اوقع العزم قبل الفسامة  
 واقتضى شيئا لا يامع فيها فهو هاغ فان عفو عنه في باب الافرار يرجع عنه فانه  
 يسقط عنه العزم كالزنا والسرقة والافرار بالرجوع واليه اشار ابو عمران ونقله  
 بن عات عن محمد **مسئلة** وفيه رجلان بينهما عداوة ومخاصمة الى ان طعن  
 احدهما على الاخر في سوا المستطاع عليه عا الكاخي وقال ضي يني ولم يلحقه اخيه  
 اثر

اش وزعم النابغ ان له صيدا يشتره عناية الضي شرجع عنها قبل حج الحاج  
**سجن** بلا سجن عا المر من بالعم بثل هاغ الترتيبة لضعفها وان شفعه الصبي  
 بل الك **سجن** هاغ عا ما جى به الحمل من هاغ المسئلة وعما ما في المرونة  
 سجن المتهم وغيرهم بن سجن وفي نفسه بن مزني عن عيسى وبن عا بالضي  
 كاه وبالمسئلة ان مات منها قال تعالى يدركه موسى الاية قيل ان عا ان فلانا  
 ضي به وعن ضي به يموت وليس به ارضى به في شيء من جسده قال يعمل ما تعمل  
 وتكون فيه الفسامة عا استنتجوا عن اصبح من قال سفيان ولان سماعا ومنه اموي  
 ومات افسح عا قوله ووجه الفدوة وفيه سماع عيسى لا فسادا في هاغ الا  
 في الضي المشهود عليه والاثار البيضاء من الجراحات من حيث كسبت الراصع  
 فيمن في ذالك امراة طعنا فلما علمه تغيا لمعاه وايضا بالموت مكانه  
 فاشهد ان امراته وخالقتها بلانة به فعل يفسح عا قوله قال نعم اري الفسامة  
 في ذالك وان لم يقل منه اموي وهو كذا الضي وضع يكتفون قوله بلان قتلنا ان لم  
 يكن به اشي فيفسح عليه ولا يكشفي كيف قتله وهي رواية بوجه عن مالك  
 ان من قال بلان ضي يني او قتلنا بالفسامة فيمعا في العزم والحكم والاري  
 مسئلتك ان يفسح عا امراته او خالقتها باغا يقتل بالفسامة واحدة سنة عاضة  
 وتضي في الاخر مائة وسبعمائة وما فوله شهادة الصبي ضعيفة بها عا من حيث  
 المرونة لانه الرجل العزل وعن ربيعة امرأة واحدة لوث وقاله يحيى بن سعيد قال  
 وكذا الكل من شفع فيه النساء او الصبيان او اليهود او النصارى  
 او المجوس من قتل بمعا اوضى او جرح ولا عجز في عا شهادتهم في مثل  
 هاغ الحج ولو كان من حيث فيه الفسامة **سجن** في جها التي عا شهادته  
 الصبيان ينفخ وكذا الصبيان المباح والامام اح والجمامات والجامع للضي ورة  
 وعن مالك في رجلين خطي عليهما ثلاثة رجال بغيضة يعملونها ومع اخرهم



صبي فلما غابوا عنهما سمعوا وقع الخشب وبكاء الصبي فابتهما فوجد  
 الخشب في الارض والصبي في جحر ابيه في الموت وما من من سمعته انما شجاعة  
 فاطمة تجب بها للربة عما عوا فلتج وان لم يشعروا بالمعانية **مسئلة**  
 بن عاتق عن ابي زيد عن ابي عمار عن رجل انه جحر حواشيه ولا ينفذ حتى يجرى  
 ما يصح اليه فان جحره وعما عنه فلما بلغ للسلطان ان يستعمله انعم به على حواشيه  
 حلب خلا سبيله وان لم يحلق او اقرى اياه به فيما احب وعليه قال وان افسى  
 المحي وح ليس حواشيه في جحره او شبه علي فلا يشبهه عن السجن السلطان  
 الا ان يحلق انعم به على او يقرى او يبا من اليمن والابلما به من اليمن او الناحية وعن ذلك  
 ان اعماع عليه ولا ينفذ ولا يلج ما يتجاف منه الموت فلما به من سجنه حتى جحره  
 اعز لان الفسامة تجب فيه وعن اصبح للاسجين الا يشبهه اولمخ وليس الجرح  
 كالنفس اذ انما عن بلان يستحق الفسامة بموته والاولمخ يستحق شيئا ولا  
 يسرى الا يشبهه اولمخ بين **مسئلة** بن الحاج عن القاضي بن زرع فيمن اقر  
 بغيره فلان ولانه ما من من ضربه فلا يقتل الا بفسامة وفي سماع سمعون من  
 الحيات قال وانما وجبت الفسامة لان الضرب محقق والقتل غير لعلم ما من من  
 غير سبب الضربة بشار اقراره للمخايوجب الفسامة **مسئلة** وفيه انما اقر  
 بالقتل ثم قال اقررت لوجه كذا مثل قوله ان العامة ان من اقر بالقتل يضمنه  
 القاتل وحرفه العامة قبل منه وحلفه فمسنين من وضرب مارية وسجن عاملا  
 انظم الاشهر ان **مسئلة** بن عاتق عن ابيهم من اخيه في تهمة قتل فاعتق  
 بغير ضربه ثم اخرج القاتل عن يراومهم فزوا جاء بسلبه فلما اخذ القاتل قال  
 ما قتلته ولا حتى رايت من قتله قتل ولا يشبهه انكاره وعن ذلك السارق لان حكم  
 الاقرار رفع ثبت عليه ولزمه فلا ينفذ رجوعه بجره اقراره ولا ينجح عنه ما  
 لزمه من القتل كالمال بغيره ثم ينكره واختلف قوله في رجوعه في حواشيه الزنا

بعد اقراره به فقال يقتل لانه حواشيه فقال لا يقتل **مسئلة** والاولمخ  
**مسئلة** بن عاتق عن من اقر بقتل فاختاروا حتى في جحره ثم اخرج  
 للقتل فقال انما اعني في جحره من الضرب فاعو به لانه ان اقبل رجوعه  
 فمجد ولو عفا عنه لم يكن عليه سجن سنة وجلع مائة **مسئلة** بن عاتق عن رجل  
 ما في سجنه فتجاف ومن اقر بقتل من السجن وما يوعى او سجن او قتل او ضربه اقبل  
 وعن ذلك كله اكرهه فانما من اقر بقتل بجره والاكراه فانما يصح حتى يستقر  
 فانما من اقر بقتل بجره ان اقبل عليه الحجة انما انما يجرى به صفة وعين  
 للسنة وجره الك والالم يحلف في طرح ولا ضم لان ما كان من اقراره اول مرة  
 فمن انقطع وحاشا اكرهه اقراره حاشا وان اخرج السنة او القتل في حال التفرق  
 لم اقطعته ولم اقبله حتى يفرض الك امنا ولو جاء ببعض المقام لم اضمنه  
 ما نفا ولا اضمنه للربة في القتل انما جاء بوجه بجره **مسئلة** بن عاتق عن شيخنا  
 الامام لا يلى به ولو قلنا انما القاضي طوع لانه فيما ثبت بغير اكرهه واما الوثبة  
 باكرهه والاكراه عام لان تضع قرار تقتضي حلفه ما اكرهه عليه وعما قول  
 سمعون ثبت عليه الحكم مطلقا لانه قال لا تطعن المحقق الا حاشا **مسئلة**  
 بن الحاج عن رجل جرح رجلا وادعاه الى قرطبة فمسنينه فاضيعا وخرج المحي وح  
 الى الك ابلح الحلب الشجاعة فزاع قاضي قرطبة في الاجل ثم ورع خطاب  
 في الك القاضي لصاحب قرطبة انهم يشغل للمحي وح الامة لا تقتضي حكما ولم  
 يرد المحي وح فحكم بن رشيد بتخليق المرعا عليه وتسميه من السجن **مسئلة**  
 وفي الوثائق المجموعة ما رجل على رجل بالعضة ثبت ان المرعا عليه كان بغير  
 في الك الوقت عن موضع الحكم ما سقطت التسمية وتبين حجة المرعا وان  
 ثبت المحي وح بشا حجة عمه او شاعره وان كان في حجة ثبت ان المرعا عليه  
 كان في الك الشعار عصى او بوضع جميع من العشي في ثبت التسمية ووجبت الفسامة



والقولان ما في الجرح وكذا يكفل المطلوب ان شعبة علان بمعانية القول لا يجر  
 بشيء مغيبه الا ان ثبت انه كان اما ما لاهل الموسع ويشعر بجاهة استنطق  
 شعبة الشهود بمعانية القول لان اهل الموسع لا يشعرون عليه كثر تقع وعزا  
 ان كان فقيها يسمع عليه وان شعبة عليه اربعة بالزنا يوم كذا وقبله الحاج  
 وثبت انه كان بموضع بعينه في سفر الحج الا ان ثبت انه كان اما ما لاهل الموسع  
 في ذلك الغار فان ثبت سقوطه عنه الحن والاشياء الشهود التي من شعبة وا  
 عليه بل ان شاء الله **مسألة** زاي وعاد حكام بن سهل في مسئلة القتل  
 قولهم ليعتدون والقاضي اسما غير وكذا يجر عليه مسئلة النكاح وصرفها  
 لم ينطى الى قولهم ويترجح فيها القول الاخر وهو اصل محتمل فيه **مسألة**  
 برالحاج من مخرج رجلين في كذا ان احدهما اسسكه والاخر قتله وهو بمنزلة  
 لو اخرج من على رجلين فتكون الفسامة وتنتحل الثلاثة الاقوال ان يقسم الورثة  
 على واحد والقولان المشهوران **مسألة** وسيل بن رستم عن علي بن رجل  
 وقع سقطت تشايداء واه عا انه ضربه عبيد بسيل المطلوب فقال رما في قبره  
 عبيد فطارت من الارض فجلت عليه فسكت في ذلك بحم ان استجس كذا الك  
 لعبا وقال المضمون تخرج **باب** الخ في اقول به ان له الفصا صيا في  
 به الجاني بحم يمينه انه عارما بالانجر الغبي لعب **مسألة** زاي رجل فوله انه تخر  
 لانه صار مغرا من عيا وعتله افا اقل ضربه ولم يقل عمل ولا خطما بها افروا به  
 من العجم والخطا حمل عليه وكذا مسئلة من حمل على ابة فهلك فقال اهل بيها  
 او اكل اها فيه وقال الباخر عدا عليها القول فوله واما فوله بكار في يديه  
 فهو اعني ابا يضي به لان الرمية سيقا منه وما خفا في الك من حيا الثاني من  
 فوله ولو اصابته الحمل ثم مضت هاهنا الرمية الاولى حتى وقعت في الحرة اجريته  
**مسألة** في المتعهم بالجم **مسألة** زاي تقدم الكلام في المتعهم وغيره من  
 كلام

كلام بن سهل وغيره ومسئلة بن الحاج الا ان في كلامه زيادة قال الحكم في امر  
 المتهمين بالجم الشيعات المذكورة اطالة السجن في الحدية وروى عن  
 مالك ان من لخص بالجم ووفعت عليه التهمة ولم يتحقق ما يوجب الفسامة  
 ولا يجرى ما به ويجبر سنة لا كفى الجبر الطويل حتى تميز براءته وثابة عليه  
 الكثرة وكان يجبر في الجم باللح والشعبة ويحال عليه حتى ان احله  
 لينتمون له الموت ولعل في خلال ذلك ما يوجب الفسامة ويخرج من قوت تهمته  
 اكثر بان طال هاهنا السجن ولم يكفهم الا الشيعات المذكورة وفي ذلك كل  
 واحد منهم انقضا بحكمه فحكم اجتزاء القاضي في مطلق الحق فخير بمجا  
 ما قتله ولا اامي بقتله ولا اشارك فيه ولا اعلان وانه لم يجرى مما  
 نسب اليه من قتله ويترجح ما في ايمان الفسامة او يجرى ما في الك يمين انه ما  
 اخذ ملك المقتول ولا شيئا منه ولا عا منه عن قليل ولا نصي اليه شيء منه بوجه  
 من الوجوه وقوي به مما نسب اليه منه فانه احل على سبيله فان نكل عن ايمان  
 الفسامة سجن حتى يجلو وان نكل عن غير الحال وحقق عليه الورثة اخذ طعوا  
 وغيره مو ايا وان لم يحققوا غير من كوله **مسألة** وفيه ترمية المراء على  
 زوجها بالثلم لان له ابا بها ولحوام الامعات من الموم تقتضي انها كغيرها  
 والاول احسن لليلة المذكورة فان اخذ بخلاف قول بن الحكم فينبغي ان يجرى اعلا  
 اهل الترمية يجرى ح اول **مسألة** ايام بن ابي حمير فامر من رزق الزوج ان يتوارس  
 قبل السج واجبت ان ابن حمير لم يسمع منه بن عات عن بعض الفقهاء سمعت بن  
 من من يقول في المراء ترضعها زوجها انه لا يقع عليه يمين الك الفود لانه يجوز  
 له ان يرضع بها ويما ان الله له ان يرضع بها فيه حيث قال وعطوا من الامة وفيه ياية  
 من في الك الذي ما يتعل بالمعروف وقال تعالى اوجعي موسى ففرض عليه فلما ابيح  
 له رضع بها فيه سقطت عنه ترميتها لان الله تعالى لم يزل يرضع فيه فانه يكون احله



في ما جاز ولا يكون الفداء اليها مرييا لها جاز من قوله عليه السلام امره والحرور  
بالشهادة من مزير ومما اعطاه من ميثاقنا التي من جملتنا عنتم من احد  
العفة والعلم وعن جرحيب اجاز الله للرجال في النساء عن النشور وانما افلا  
زوجها عينها او كسها او شبعها عن رضيه بها الصابحا بحلوله الك غار  
اللاه لانها ص عليه ان تخرج من بها ملك يتبعها فبقا عينها ومنه فاك المشاور وانما  
احب الرجل زوجته والمعلم صيا في نيا استغفا الله في فيه بلكن اولمض بها  
م يكن عليها شيء وان ضي با بعفنا عينا او كسها ضي سا بعليتها الغفل لان بطمها  
ما ال كالم يوغن لهما فيه وقول الصالح في الله في مقبول **الذي** زلي اصل حاة  
الباء ان من فعل فعل لا يجوز له قتال امره الى العطب ولا ضمان عليه وان اخلا  
في فعله ضمنه بضمنه انما اقتضى من الجرح قال امره الى الموت او انه حاب محضو  
واخر فلا ضمان عليه ومنه ما في رواهنا ان امره انما يقتضي في العمل ان زاحا وعلى  
المعتاد ضمنوا وعن الك السطار في كسح السادة انما اتجاوز في كسحها ضمن  
والا فلا وكذا في المكتبة السادة ومجل الرابع ايضا **وسيل** الغاييس قتل  
يوجع الرجل امراته **واجاب** بان جوازها بعفا في كتاب الله وفي ما تقدم  
من الآية وكل شيء يجب عليها ان تطيعه فيه ان كان موديا حفو فقا وساما  
من كسها به زاحا عليها عليه بقدر ما تقبل هل عليه ان ضي بها انما بافلا  
عينها فتقو من الخطا عمله العاقلة ان يلحق الشك ولو انك في ملاءم علماء  
عليها فلا بد من سماعه في الادل واليمين ان لان اع به لا ينجح من اوله فان  
اح ما عليها ما لم يسمع منها ولا في في الاخير ونها في الصحة والسلامة  
م يقبل قوله وينبغي ان كانت حاة صفتها ان يلحق ما يركض عنها من يوشق  
به من الادل واليمين ان فكلن ينجح عليه بسله وان لم ينجح في المخور وهي  
بليغة فان شاء فما سكت عما مابها ويوجع بها ان خبالها بما مودنا ولا يتجاوز في

احه لعا كالمعلم لصيانته سالما من الغضب والحكمة لانه يوجع بها المطمئنا وفي  
احكام بن عمر كتب عن قضاة بن طاب اليه في المرأة نكاحا وبها اثم الضي في شت  
بصالحات النساء بحسنها تزوج ضي في روجعها له فيبعث لزوجها ويسجن ويكس  
وربما قال لي اننا انما نرضي ونبيك **واجاب** انما اشد انما انما الضي بماء  
ويصح الجرح ان صياحها فانما جرح الرجل وكذا الوك يثبت عي انما الضي في  
خاصة لان عي استغفا الله ليل على ان الصار لعا لعم ولا لجة لعا فيه  
من انما الضي وان اشكل عليك امرها ضي امره تشق بها عي امرها واجل  
الزوج يفتق عليها فانما اطالت الشكوى مع اشكال وفي الصالح قوة **مسألة**  
وسيل الغاييس عن الباء يشكوا بان ولز الكس ينفه ويغني امه بالولد  
انما الحنك وملك امره فقد ارتفع عنه نظي والى وبقاها الولد بروا عيه  
فعلبه ان يوفيهما ما الزمه الله لهما بقوله وفرضك الآية **الذي** زلي  
كنز لهما بن عي زان قوله انما الحنك الخلام فله ان يزني حيث يشاء في باب  
الحكم للاله واجتج عليه عن مالك وبن شاذان شيئا للامام الى انه عام في باب  
الي والحكم قال وانما اشكوا الوالد بولد فتفر عليه الآية ويعجز عن الحقوق  
لانه من الكيان بما ان ينجح عا الولد بقول والده فلا يجر ان كان والده من اهل  
الصالح ويؤمن عنه الميل الى عي ومن زوجة عي امه ونحوها في عي في الولد بان  
اباء لا ينجح بالكس ولا سبيلا الى سوء الظن فتحو وان في عي عليه الاحكام  
يخبر ان يزايه ويغفقه الناس ويغني القلوب عنه ويراعى الجاهل والسبع فانه ان  
كل من اهل الحرور فينتج وان كان من اهل السبع والربا الله  
الحاكم بالامر بحسن النظر وزجر عما تمع عليه به بينة الاشكوى الباء وري  
واله يكون السبع صفة والولد حليم فيعتز عليه لشيخته فلا يقبل عنه ولا يلجأ  
فيه ويرجى حتى يكف انما ولكي حاة الرصة مقنع **مسألة**



برالحاج في امرأة اشهرت في صفة فعلها وحيث لم تكن في العار تشكو اليه  
 التي احاد يحسحان زوجها في حياء الك عا سبيل الاعتذار والفصل الموجب  
 للنفقة واشهرت انه منزها عليها حامد في الموت قبل ظهور برحما بقوا المطر  
 بها ويشهر عليها في ذلك وعما في الحيا اداء وتعفى عنها من التي احاد التي لم يكن  
 ان يعملها بنفسه بتاريخ الثاني والعشرون في حجة شح توبيت في الصاء من  
 والعشرون منه وكتب رسم تضمن معايشها ستة قبل ظهور برحما من  
 التي احاد المولى بها وانما المرمية وورثت وادناها شح كتب رسم تضمن  
 وفاتها والحيد في اثنا البنتها وورثها المم ما عليه ان وجب له من اثم  
 واخوها لا يحسحان زوجها بر عفة الترمية المذكورة عت لا يعلم مستحق  
 الى الان ثم كتب رسم ان احق الناس الفياخ اخوها وابناء لا يعلمون عصمتها  
 افرع لها منضم ولا من يشترك في فقه من تحت هاتاه تصفع كفاي  
 عفة الترمية والرسم الثلاثة المتسبعة وقد علم من الولا ان يملكون  
 الفسامة ويتمكنون من غير محرم او جزاء فيسيفرون منه بعد الاعتار  
 عفا عا واذا اوفعت الفسامة قبل للمم ما عليه من اثم **لا جواب**  
 ترمية الحيا عا زوجها الى الصعف ولا يفاخ عليه الفوم بها لجواز ضي بها  
 باللاء في لقوله تعالى واضي بوجوه وفيه من الضي ما ينصل بالموت فيتسفق  
 في ميتتها اذ فيكون هاتاه الضي مما ايسر له الا ان تكون فالتق في ترميتها  
 ضي في سبب او ربح او سكين وبها التي اح شاحل فله الك لانها لا يمكن  
 الانسان ان يفعلها بنفسه فيكون الترمية عاملة بحضرة الحرمو عليه ان امر  
 فان مكرملو صفت فيجب عاملة ايضا اذ اعني في الشتموه المرمية وانه الك ما  
 عليه ووجهه بصحابة التي يتنص بها وتفوم مقام العيان ما اثبتت الترمية  
 والعفوه الثلاثة المستسقة بجره نوجه الفسامة للولا ويجعلون  
 عا

عاصفة ايمان الفسامة لفتح في ح بلان الموصوف في هاتاه العفوه ويشي  
 لعفوه الترمية وليتنا فلانة المرمية عليه عا سبيل الاعتذار والجمع الذي  
 فيه الفصاح التي احاد الموصوفة وفتح مانت منها ما في المستكملوا  
 استحقوا القتل ان وافقت صفة العفوه وصفة للمم او اعترفت انه الترمية  
 عليه زوجته بعد الاعتذار اليه في السكنى والحد في ح حصر الحق في  
 امره وامامه انه فان ثبت استحقاق عا مع معاوصة وامامه انك له سواء  
 انقض منه او عفا عنه وعليه بعد العفو ضي في مائة وسكن سنة وان عفا  
 في الك ولم يتوجه عليه فصاح فله المم اذ بعد ان يحلف خمسين يمينا  
 للتحفة فان ايا سجن حتى يحلف فانه بن الحاج **السبي** قوله انه اكان  
 الضي في سكين الى اخره هاتاه امثل ما تقدم في الضي في الضي بالروح والحصا الى ح  
 يشي عا الك ويحتمل ان تكون هاتاه الترمية مع عا فون في الطار ويجفل  
 ان يكون قولنا ثلثا الترمية اليضا والجرح الكيس التي في عا بالحصاة انه  
 لا يجعله الانسان بنفسه او الخفيف التي في فعله الانسان بنفسه **مسئلة**  
 وفيه من وجه مع امراته رجلا يقتله فقال بر حبيب يفاخ منه وعن بر الفاسح  
 عليه الزينة في ماله لعن را الغيرة وفيل عا عاقلته وقال بن كنانة لاء به عليه  
 وهاتاه الخلافة او جرد في يها يمينه عا الك وهو في **السبي**  
 لحام حش حلال بن امية وما خرج ملك في الموطا من حش اللعان لا يقتل  
 وظاهر حش عا يشة المرأة الغيور لا تعفوا اعلا الوا عا من اسفله حش قيل  
 انها اذ اقتلت زوجها لا تقتل به فالرجل اذ رلان من هاتاه حاله كالمجتمون  
**مسئلة** وسيل البر في عمن خرج الى المحرمية الحاجة شح رجع لموضع  
 فلم يعلم له خبر وشهر جماعة من عامة الناس ان بينه وبين رجال من كورين



عراوة واشتد مواعيد بقتله وشعر واجاعة اخي رانح سمعوا سماعا باشيا  
 انه ليس له فائل الا الرجال المنة كورون **باب** انه اظن في فراخ وفوت  
 حادثة التهمة فيطال سجن المتقير به مع حتى يتم ارجاع موته ويعلف  
 بعون الك كل واحد منهم خمسين مينا وغلا سبيله **الشيء** في تفرغ للخي  
 ان السماع الباقية لو كانت بوجبة الفحامة فانه اقوى السماع هنا وجبت التهمة  
 بما قوله **مسئلة** اجاب الى جيب عن مسئلة سبل عنها بان قال عور الفاعل  
 بالجمع عمل على ثلاثة اوجه الاول ان ثبت ما بوجبة القتل يعني فسمامة كقول  
 الفائل بالقتل عمل من غير خوف ولا اكراه او اقامة شاهدة من علم معانية  
 القتل او معانية الضي وانما في المقاتل في حكمها القتل من غير فسمامة والثاني  
 بوجبة القتل بفسامة كشاهدة بما معانية القتل او شاهدة من يقول الميت  
 في عن فلان في شهادته ليعيب الناس خلافاً مستحقور وما يجمع لوثا  
 وجود رجل مقتول ويقر به احد معه الة القتل او خارج من موضع القتل والمخا  
 بالجمع جهل به توجب الفسامة وان لم يات بشيء من الوجهين اثر بها بوجبة  
 اللعق والشبهة وهو الوجه الثالث باختلاف فيه مع من الفاسم فيزاد  
 عما عوا العام بيينة غير عاملة ويذكر في ان هاهنا الامر كان باشيا  
 بجل بسجن وما في رسته فقال شهادته غير العمل كالعدم بان كان  
 من اهل الرعي سمعه للسلطان اليوم وغو وعنى مالك من اللعق به موفقت  
 عليه سجن العام رضي بملية وعليه السجن المحول ولا يجزى ما خراجه حتى  
 تظهر براءته او ياتي عليه كشيء وفيه كان يحبس باللح والشبهة ويكفل  
 سجنه حتى يتم ارجاع موته من طول السجن وهو احتياط للماء وفيه عنها  
 وهو مقتضى منه في قبول قول الميت في عن فلان دون سائر العقوف  
 وانظر

وانظر تمام كلامه بما مسئلة المستول عنها **مسئلة** وسيل اليه جيب  
 او ان اليه عن نايبة وقت من رجلين جاء احدهما وبه منقطة ثلاثية قال  
 ج حنيها طان بعضا كانت في يدي ما حني فاعتق في النايبة وانكر الضيبة وشهد  
 ما عني ابيه عن **باب** ان شهد الشاهد ان النايبة وحضور سليمان  
 وانفصاله في حيا بحفله عما ضاربه والمتمجم معه والمتمجم عنه وبه الضيبة وعز  
 لو كانا طامعين وفعت بينهما شريعة عما غومل تقدم وعنى بن حبيب عن مطر  
 وان الما جشون انه اتفق في المنقطة ثلاثي فاما عما احد الجرح عما رجل معين من المقاتلة  
 انه جرحه فالا سواء عين ام لا بحفله عما جميع المقاتلة وليس ان يقتصر من احد  
 بحينه الا باقامة شاهدة عما الك وعنى بر الفاسم مثله بهاء ان كان من احد  
 الصير في حكمه كما تقدم وان كان رجلين خاصة اجتمع سائلين وانفصلا واحدا عما  
 ج ح بحفله عما صاحبه وان لم يثبت شيء من هاهنا فيعني في عور ان وجبة بيته  
 اقتص والاحلف السبل عليه **مسئلة** وسيل بن الضايك وهو من طلبة اللعق  
 عن نايبة ج ح بين طامعين من فطى صفا فسر واقترعوا عن ج ح احاد ج ح واحد  
 ولم يسمع ضاربه **باب** في كتب له في هذا ثلاث من ايت باوله ما اجابه اخ القترق  
 الطاميعتان عن هاهنا الجرح من حضي النايبة ولم يسمع الجرح غير ولا فائل  
 لا امره حتى يلقى بها ما ولا يحلف ويكون له عقل الجرح ان كان محروما ولا يضي به  
 سخوة في الايام شر رجح عن اشياء يطول في كى هاهنا **مسئلة** ايضا عن  
 الجرح سما جرحه ما من بيينة قال اختلف قول مالك بينها وبرورين وهب  
 اة اثبتت النايبة بعد ان حلف الجرح واقترع وفوت هاهنا الرواية لشدة  
 العرج في هاهنا الزمان ولا ياتي تاع الا شئ ان الايمان وعنى في مسئلة في  
 ثبوت النايبة بعد ان وافق الطاميعين عن هاهنا الجرح وجوب جايبة  
 وفيه اجبت عنه فيما مروا في اكلان عن الجرح حين سبل عنه بلا يضي في اخيه







المعينة بمقتضاها إما لا خلاف فيه بين العلماء في كونه رزقاً لا يحتاج عاماً  
في حقه إليه شيء قال في آخر كلامه ولا شك أن العفو أولى من الفوق لما قيل من أنه لا إغناء  
منه فإنه أصح أن العفو أولى بالجماع وحيث انتظر الصغار **المسألة** في ما ذكره من  
العفو ولا وأخت في الأليات والآثار صحيح لا خلاف إذا كان الولي هو الخاطب بن الركب  
وأما ما انفرد الولي في الحال فلهما فإن يقول الفصاح من أولي كما أنه أقل من غيره  
أحد يلحق به بالفصاح من أولي من العفو سلفنا أن العفو أولى ولم يذكر في هاتين  
المسئلتين من العصبة كما أنه أقل من غيره أثبت الجمع وله عصبة وأولاد صغاراً في  
العصبة بالتميز بين الفصاح والعفو على أخت الرقة ولا يتطهر الصغار وأما أثبت هاتين  
في الجمع المحقق وحيث ثبتت فيما إذا كان لا يثبت إلا بالفصامة لأنه يكون له قبل  
في باب العفو من التبع يثبت عليه الجمع ويحلون من غير ذلك ما فيه صلاح الصغار  
وأما قياسه إياها على ما في الحقوق فيجب نظري لأن الحقوق بالقيمة غالباً حتى يبلغ  
الصغار بخلاف الرما في حق الموت قبل ذلك فيمطل الجمع فيما وقع في ظاهره  
الرواية المصيبة إليه أولى في النظري والاستحسان **مسألة** في شأن رجل  
مع أخ قضى به بسكين فقتله بحاجته شحوة قبل منعه وأحد وثبت موت الفتل  
وعده ورثته شقيقان وأم وأخت وإن أحق الناس بالقيام شقيقاً وولدوا  
من بخاصة القاتل على عذر إليه فلم يأت بشيء ما بقيت بأن يقول الشاهد المقبول  
أن الضم كان عملاً وتجب الفصامة على قول بن الفاسم أن الموت هو الشاهد  
العمل وجاز في توكيل الجميع وإن كان لا خلاف للفسام في الفصامة لجواز وجع أن  
شاهد آخر فيستغنى عن الفصامة **المسألة** في شأن رجل مات في الجوار لا بد  
من اثبات الموت وعرة الورثة ورأيت لبعض المتأخرين اختلعه أثبت القتل  
بشاهد من أهل موطن يثبت الموت مع بن الفاسم أن الفصامة ساقطة حتى يثبت  
الموت وعن يحيى بن عمران الفصامة واجبة وإن لم يثبت الموت لا بقوله بالحكم  
بالتصويت

بالتصويت واعتلوا الزوجة وعن بن الفاسم لا يجعل السلطان حق في شقة جانيها  
بلغ أصلاً الاستثناء فذا بالفصامة وموتة بن الركب واعتلوا زوجته وأم ولدته  
ونكحت وقيل يقتل قاتله بالفصامة ولا يحكم بالتصويت في زوجته ورقيقته وأهل  
والأصوب في الفصامة بالعدل لا بغير شهود الموت كما في **مسألة**  
وسيل بن رشيد عن عمن ما يحار رجل وشقه جماعة في عفر الترمية عامه أن قتله  
بسميل المحم ما عن ذلك قال خشيته أن يرجع هاتين أبيض علي وفيها هاتين عن  
جماعة بالعاط مختلعة ومعاني مقبولة **مسألة** في شأن ما ذكره من العدل  
بطلت الترمية لأنه لماء من عا غير أولاد فيه إياه ولا ينفذه اعتلوا في  
في كمن إمراراً من حوش فاع يلحقه واعتلوا عن إمرار به بوجه في فلا  
يقبل منه نظري تمام كلامه في الحجة **مسألة** في الحاج من سفار جلاسما  
فتبين وثبت في الك يمينه أو أقرار بالواجب سعى السام في عامه فإن يزل وثبت  
وتحقق أنه جناح في فيه الاجتهاد يقوم بحجج لأنه غير شح من وما يمين  
القيمتين في مه السام في من السمية وهو القياس مع اللاحق واستحسنه  
بن رشيد **المسألة** في شأن رجل مات في حاش عن بعض شيوخنا أن امرأة سقت رجلاً  
سما يفتي منه لونه وتجنح برأ عليها السمية قال عن لة من ضربه في من  
رجل في صوة وأمر عليه ما يفتيها وإن بقيت منه عنتها وهي حين من الاستقنا  
والحق في رأيي في المراك أن من فعل بطلا في شأنه لونه انعتان بالغير وإن  
بافتقار فيها أحمد بن زياد بالدية وأختها من مسئلة المرونة المنكورة وهو  
الصواب ووجه الأول قياساً على ما في الجراحات التي فيها حكومة أن يقوم  
المجروح كأنه غير صحيح ثم يقوم بها في الجرح وما بينهما ينسب من السمية  
ويؤخذ من الجاني ويقبل فيه لشأن من أهل المعرفة وقيل الواحد كما في في تبيين  
بعض من الحكومة اجتهاد الإمام ومن حضره ولما في هاتين عن بعض غير



القول الاول وعلى الخلاف حمله ابو عيسى ان وعي التبعين حمله بعضهم ويبيها من قول  
رجل اسلم قلبه فقال شيخنا وكفى الوفاء اليه طعاما مسموما وفيه الفوق  
**مسئلة** من رواية بن القاسم عن مالك في جراح المرونة وغيبها يافى  
الغيب يقتضيه وعن اشجب لا يعافى بشي وزاد ابو عمران يحكم في العمدان  
بوجه الفاضل ان شاء اولياء المقتول اقتضوا وقتلها ولها المرونة عنده  
انه لا يوجب الفاضل في القتل اقل الاية الفري خاصة فانه لا يوجب اجتماعهما  
عليه واملاحي احاط فيجمع عليه الامران لان فيه حق الله تعالى وهو فقه ومه  
ما حرمه عليه وحق العباد من القصاص الا ما من حرم من قوله عليه  
السلام الحمد وكفا راي لا يخلو سواء كان في حق الله تعالى ففيه كمال الزنا  
وشبهه او اجتمع فيه حق الله تعالى وحق العباد في القتل فتجوز هاتان الحجة  
عليه والله اعلم **مسئلة** وفيه عن اصبح وعيسى لا يفاء من الاب بانيه  
اذا كلبه اخوته وانما يفاء منه ان اكله بنو الميت او ابنته **البس** راي عاين  
في القول بان الجدة يقطع في مال ولد ولد ولد وهو قول اشجب وفي القول انه  
يقتل من لة الاب في هاتان اوجه اليه ووطي جاريته فلا يفاء منه بطلب ولد  
بل يفاء منه من كلب من جده غيبهما وهاتان ابيهما يفاء من الاب فيه  
لا يفاء فيه الحية مغلظة **مسئلة** وسيل بن ابي جعفر عن رجل وامرأة  
باتا جميعا والى جنب احدهما صبي ورا طفق بمات الطبل من الثيب الواقعة  
على وجهه او غيب في الك **باب** ان تبين انك يقتله ولا مات من تعليه  
بلا شيء عليه وان شك في الك طام كل من شك منهما شمس بن مقار بن  
**البس** راي ان مات من تعليه يبي غير ما كتب انما انقلبت المرأة على ولدها  
فقتله فبنيته على ما قلته **مسئلة** وسيل ابو محمد عن اخيه صبي مرضا  
عمره في الارض رمية عنزة فبرج الصبي فمكت بسير او مات ابي في الك  
الفسامة

ان

الفسامة اع لا **باب** ان افام الصبي حياة بيعة شخ ما في بيعه الفسامة  
ان افام بزالك شاهدان ويقتل الفاعل **مسئلة** ابن الحاج ان النبي صلى الله  
عليه وسلم يسكن ان يملك كان عنده الرعاس والتم منه يملكه في الك بضم  
فقال ابعدها ولم يامر فيه بشي وفيه دليل على عبو الامام عن شارح الحمص  
وان كان من حقوق الله وليس مثل الزنا والسرقة **البس** راي ان الله لم يقتل  
فيه حرم معلوم ولما الك اختلق بفعل النبي صلى الله عليه وسلم في قضية عليه حين  
حكم الوليد بن عتبة بن ابي معيك وكان علي رضي الله عنه حتى بلغ ارجس  
فقال حسبك شخ في انه عليه السلام حمار رعين وحمار رعين وكان سنة وانما  
لم يقتل فيه حينئذ حمار جاز العقوبة او انه لم يبلغ الامام ولا الشيطان ولا الخرس  
**واحب** عن بعض توارخ الانه لسر ان رجلا كان مع بن محمد بن واين رشم  
حين كانا يتعلمان العلم فارتفع بن محمد بن حتى بلغ القضا والقيما وكذا الك بن  
رشم وخرج هاتان الرجل متخلفا بربعته العامة ايام فضاء بن محمد بن اليه ونه رما  
انه شخ في الخمر ولما وفقت عينه عليه فقال له يا شيخ الحنك اخبر فقال له  
ما بين في غيرك فامر بارسله من ابيهم شخ اخذوه ثمانية وخمسة والنهم  
وجم والنهم معه فقال ما شانك ايها الشيخ فقال يا ابي جسام الزمان  
ومسايات الاخوان وعم اوة العوام هاتان اشاني فقال اعي في هاتان محنونا  
ارسلوا فقال بعضهم لبعض هاتان الفاضي لا يكتحم منه افطعوا ماءة وكان  
لهم حمام وعقبة اخر فيهم موهاله وحملوا انفاضها وترابها فانهم احم  
بهم افك واطعوا ماءة به بفتح معاشه وهاتان امن غوا العجوة عن شارح  
الخمر لقوله اقبلوا في وجه العيقان ولا تهم **مسئلة** وسيل السرجيني عن  
رجلين وقع بينهما مشاورة فقال احدهما للاخر في اياك وامك وعمك  
وسيرتك وجحك بن وعمك الله وكان هاتان امير اشاعر فقال له المقول

٢



وأبى شيئا. ثم فصح به فقال له حتى غلبوا بك غنى ك ينيك وحضي المجلس  
 وسيل عن معنى مغالته فقال ما نرى بهم إلا غنى الالاف اعطيت الصوفة لا تحت  
 المقول له فقال انهم معك يجرها في ابعاط كلامك وانما طاهر، امورا وفي  
 لي حقا فباي يميز في الحكم في ذلك **ما جاء** عن خراسان واذا بالفسول  
 والفعل حيا بالكتاب والسنة والاجماع وهذا الكلام وحاشا لاهل العلم من عاها  
 الرجل وتقرضه لاهمه واخته لا يحل ويجب على الحاكم ان ينجح عن غنى الكون في  
 ويحافى عليه بحسب احتياطه وما يراه من حاله للفايل وكفايته ولا يقتصر في  
 ما غنى بيمين اليوم واليومين بل يكمل ما يحسنه ان لا يكون في العجز راحة عاله  
 وبالصحة ان راحة الك وان لا يكون العجز راحة عاله وانما يختلف باختلاف  
 الاشخاص ولو ثبت انه فصل من اعطاء الصوفة لكان ينبغي للحاكم عقوبته  
 لانه جعل الصوفة التي جطها الله سبيلا للمغنى في سبيل لاهية المصلحين  
 ولو علم بغنى بيته الحال انه فصحة في الك واه عاه عليه من له حق فيه حله انه  
 ما فصحة به الفخ في ان نكل سجن وان حلف عوقب عاه ما يراه الحاكم من تفرقه  
 لمن عاه عاه اعطاه الك اكره والله الموفق للصواب **واجاب**  
 ابو عبد الله بن زياد الفاضل بان قال الشيخ الواقع من الشائع ينقسم الى  
 وجوه منها الفقه وهي الرمي بالزنا والحق به النفي والتعريض والثاني  
 الرمي بالمعصية كالسقية وشي في الخمير والكنة والخيانة والربا وغير  
 في الك من المعاصي والثالث التعريض بالعدا عاه والتجارات الضعيفة كقوله  
 بن الحول او ابن الحجاب او الزيات او الجعاج وهو من الك فيجوز الاول مع وجوب  
 ثمانية جملته واما التعريض الثاني فله عليه الا لعل له لالة ضعيفة فقال من  
 استضعف الاله لالة عشر من سوطا وفيل خمسون وفيل سبعون بحسب قوة  
 لالة اللبكي وضعفها والفسخ الثاني وهو الرمي بالمعصية فيل في حقه  
 عشر من

عشر من سوطا وفيل خمسة عشر وفيل اقل من ذلك بحسب الفايل والمقول له فان  
 كان المقول له من سواه الناس او من له العينة والفايل معوق بالاه عاه ان  
 اشرفها وان كان بالعكس كان اخفها ولا يكون في مثل هذا في اهل الطلاح بالصوت  
 فانه انش رها عاه بالمعنى في الشئ المستعمل عن الواجب عليه فيمثل قوله ان يرمونه  
 بالمعصية او الكنة والنوع الثالث التبرع بالناس الشئ به وليس من موماء  
 شئ عاه مثل ما تكي نل من الصدا عاه ان كان الفايل عاه فواو سلم من الفخ في  
 ما الصواب في قول عاه الفايل على انه رما بالمعصية لانه الظاهر في مقاصد  
 الناس في الشئ وما سواه ناه فيصلي انه لا يجر صرح بمعصية فان حلف  
 ففصح في حله في التبرع على الفقه وعوقب عاه ان يرمي اليوم او الالاف بحسب  
 الفايل والمقول له ولا يقبل قوله ما اعني بهم الا غنى بل يعمل قوله بحسب عيونه  
 عاه اقل ما يكون عن الناس وهو التعريض بالمباح وان نكل عاه عاه من اخرا عاه  
 وان كان صابفا واما الهمة التي قال انه اعطاها الصوفة بان كانت غنية والصوفة  
 مما لا يستغنى عنها الا الفقه فيقصر رماها بمعصية وان كانت فقيرة او كانت الصوفة  
 تطوعا بالمباح فهو عليه ولو لم يتعريض بالقول سواء ثبت ام لا واللاح في  
 فيمن عثر اخاه برماه بسقفة وغوها خمسة عشر سوطا وغوها فالك  
 عصى بن حارون الموار عن بن القاسم عاه اما تعط عن الوفاء على  
 عاه السؤال من قول اهل العلم نكاحا واستفراء والله اعلم **البكر زلي** نقل  
 الزنك شارح التعريض عن ابي عموان عن بن حبيب ان مامون امر اربعة  
 مرات اعلاها العفوية وبيها وزها عاه عاه ر المعافى شئ التعريض وهو  
 اربعين الى خمسين شئ النكاح وهو من عشر الى سبعة عشر شئ اللاح وهو  
 من سبعة الى عشرة **مسئلة** وسيل في علوان عن تشاير واوا فملوا  
 وقع شئ احد عاه وسقطت تشاير عاه الك عاه مشاير عاه عاه او افر



الاي بالمشاجرة والموضحة وانك غيبتك **فاجاب** يلزمه جميع الك انا  
اعتقبت بالمشاجرة فانه اثبتت الموضحة باقرار عمر وجب الفصل ان اثبت  
فمن رعا وان اتممت قبل ان الك وكانت خطا على اقراره فبعبارة عشر الية  
فمن رعا من راعهم زمانا مائة فيار وشمانية فانهم سكية عشرة وبلزعه  
الثنتان ايضا وواجمهما عشر الية **مسئلة** وسيل ايضا عن قتل رجلا ولا  
وللمقتول اولياء وولد صغيرا عليه رجل فقتله **فاجاب** الاولياء الاول  
قتل القاتل الا ان يرضيهم اولياء الثاني يصح الطلب لهم من العفو او القتل او  
الصالح ومن كان اولياء صغيرا انظر لهم وليهم ان كان او السلطان وله العفو  
على اخيه الية وعبر الملك بوا انتظار الصغار **السي** زلي وفعت مرة  
السئلة في المرونة قال من قتل رجلا عمرا بعد اعليه رجل ان يقتله عمرا  
برعه لا اولياء للمقتول الاول قال شيخنا الامام عليه السلام يعني القاتل من قتيلا عاهرة  
الغيلة القتل والعاهرة انهم راضون بقتله وعلى القاتل بالقتل قبل فعله  
قال فيهما ويقال لا اولياء للمقتول الا ان ارضا اولياء المقتول الاول وشانهم  
بفان اوليهم في القتل او العفو وان يرضوهم فلا ولياء الاول قتلته او العفو او لم  
الاي ضوا بما بنوا لهم بالرية ولو اكدت منها ومن قتل رجلا عمرا محبس للقتل  
يعفار جل عينه او جرحه في السجن عمرا او خطا وله العفو في العفو والعفو  
في الخطا وله العفو في عمره ولا شيء لولات المقتول في الك كله والما لهم  
سلطان على من اغتصب نفسه وكذا لو حكم القاضي بقتله باسلمه اليهم  
ليقتلوه ففطع يرحمهم رجل له الفصل من يرحم له ما وصفا ومن قتل وليك  
عمرا ففطعت يرحم له ان يقتل منك قال شيخنا الامام انظر من يرحم بالفصل  
منهما ولما هي هاتين في القاتل وفيه نظري وانظر لوتى سريه حتى يرضى به بالسيف  
فقطعت قبل القتل فقال شيخنا الامام ان اسلم اليه يحكم فلا شيء على الضاري وعوى  
لاي

لاي عمرا ان قال لو غاب عليه اولياء المقتول فاصيب وفقطعت يرحم له ورجلاه  
بفان الوارث فاقبله باضرب حتى اصابه الك قبل قولهم وهذا ان تمسك  
منه بغير حكم ولم يوضح الا ان الك اوم بوجود المحاكم فان وجهه ومعه  
واخيه بنفسه فبعبارة نظري وعن ابي عمران لا يلزم منه الفصل قال واذا الس  
يتمسك من اخيه حقه عن السلطان بقتله غيلة او حيلة بالية عليه  
وان جرحه جرحا جعلا منه اوم يمت فلا فاصل عليه ومعنى سئلة الكتاب  
اذا كان قبل اسلامه فان اختلفوا على ما اوقع بالقول قول المقتول قال ويحا  
ولو قطع الولي يرحم او فبا عينه خطا حيلة عاقلته ويستفاد ما يستفاد  
منه وتعمل عاقلته ما اصابه من الخطا وعن القاضي الفاضل ان الله على القاتل يمسك  
عناية على العفو تلوم له السلطان فان اتى شيء والاخر وعن اشعب وان كانت  
في بية حبس في العهد ورضي له اجل في بيئته وان كان موضع بيئته بعينه الس  
ينظر ويقتل ان شاء الولي ارايت ان قتله بالحبس وانه عاينة بالانظر ان يوضح  
وتبطل له ما والعروة والعفو فلا يوضح الاي الفري من الاستغناء **السي**  
هو كقوله في فقهنا انما اشبهه على رجل شيء في الحرم او الزنا وقال للقاضي  
اتيك بشهود على الك فان ابا عمرا فربما المسئلة وفي شهادته على  
الرجل يرحم على قتل رجل من العهد ويقول ينبغي حاضره اتيك بحسب  
غرا او العشيبة المسئلة بن الحارث بن عواجة ما في ليست في الحرم  
وانما جرحي في العهد وحيي تر يا الشبهاء وفيه بعض اجل النظر ان مسئلة  
تأخير رسم صلاة العشاء في سجن غير الشرح يوما كما المرونة **مسئلة**  
برحمة لو عثر رجل على رجل فترعها المعضوفة يرحم من مع العاض ففطع فيه  
على الك ثنيته كان ضامنا عن مالك وهي في سماع اشعب من الجراحات  
ومعناه عن اصحابه انه كان فبا راعا انظر له من غير فطع سزولة الك ضرر وجرم



الفقهاء الاضمان عليه في ذلك لما ثبت عنه عليه السلام ايرع من ذلك  
 بتقصصها عما يفيض الجلالية لك ومن جهة الفيا سانه بعل ما كان له  
 بعل من الكافي **باب في** خرج هاء العرش بن ماجة من لم يوصل  
 وسلعة بن امية **مسئلة** وفيه شهادة السماع في النسب الباطي جانية  
 مثل ان يروي الى فريش او غير ذلك لان الانساب لا تقبل الا كذا الك وبها عذر  
 جاز انما حوله **باب في** عدم جرح هاء المسئلة في شهادة السماع  
 وكذا في المرونة انه يمتنع المال خاصة كالسماع في الولا خلا لا لا شجب  
 وهما في ما لم يبلغ القطع فيكون معا عليه كقوله في الرواية ان يشهد انك  
 بن الفاسم قال نعم وعليه اليوم اثبات انساب الشري يقولون ان بلان بن فلان  
 لم ينفع يا وحدثنا في نسب الى هاء النسب الشري في **باب في** صرافا تخرج  
 الى غير ذلك ولا منك عليه فيه ولا منفي بغير تولد هاء اثبت حكم الشري  
 فيه ان تفي ربا لعامة والى في انه فصم الانساب الى النبي صلى الله عليه وسلم كما  
 ياتي في فتوى شيخنا الغني في وان لم يتواتر وكان انتصاره الى الشري في حاشا  
 في اثبات الشري له بل الك نظي وكان شيخنا الامام البغية رحمه الله ينقل  
 عن شيخه البغية القاضي بن عبد السلام رحمه الله انه كان يقول نصب له سبعة  
 سنة يشك له في هاء الزمان ضعيف **باب في** ويقول هاء في زمانه  
 وهو عن نزل بعد ثمانية اضعف لنباه الحمد و عليه من جهة المقام الجلي يسي  
 هاء النسب وكش وشاع وضا ان الشري في من قبل الام يل عما بالشري في كما  
 هو عن الفقهاء الجاهل بين كما تقدم جاز اثبت مطلقا فتبين عليه الاحكام الشريفة  
 والصواب في هاء الزمان لمن نزلت به المسئلة ان يجتهد رأيي في هاء  
 النسب فيمنع يحكم عليه والاخذ فيه بالاحوط فيما يليق من صيانة العامة  
 والام في ما يقتضي الك من شتم الناس محوما ومن يقتضيه العامة النسب  
 خصوصا

ضعف واعرف ان  
 لنباه سبعة  
 كبت له ضعف

امر  
 اذا ثبت الزمان  
 قبل لا يثبت علم  
 احكام الشريفة  
 في الاولى ان يحسن  
 في تضعف هذا النسب  
 لما يبين عليه من صيانة

الربا وتقدم في  
 في الامة زخرا الحز

خصوصا **مسئلة** وفيه عزي عن عبد الجور في قيل ان الاخ انما كان عيسى  
 وشتمه لاختيه ابا لم يورثه وهو وجه خير وفي بعض الكتب سئل بعضهم  
 عن شتم عمه او خاله لا اري عليه في ذلك شيئا انما كان عا وجه الارب  
**باب في** الاضا في لقوله عليه السلام وانما مع الرجل ضوايه ان يشبهه  
 في الاحتمام ولا ينحصر في نصي ته من اللعان من عي من لولده بالفضة فلا يحرم  
 له ليعز من التهمة في ولده ولز الك لا يقتل به اخا فقله **باب في** من فني  
 ولده او ولده ابنة او ولده ابنته فمما احتشقه ملك ان يحرم لولده وقال البيهقي  
 في الك من النبي بن الفاسم واران قام بطله ان يحرم له ويجوز في الك ضعفه عن  
 الامام وكذا اولد الولد المسئلة في قوله ومن قال له ابوه يا بن الزانية فله الفيا  
 عفا امه ان ماتت وان كانت حية فلا فيا له به الك الان في كنهه وفيه كما  
 عن شيخنا الامام انه في حة في حقه سواء فاع لنفسه اولامه وهو عن في  
 ما توكل الرجل لاحد ابويه عا **باب في** وكذا جاز في زمانه في الرجل  
 في ابنة بما لا يفصل به الرمي مثل قوله يا بن الفجعة وهي الزانية او يا ولد زنا  
 او يا من خ زنا وقع هاء من مثل الارب او الشري في كما تقدم فيهم يفتي في حقهما  
 انما افصح به الامام او الخ من او نحو ذلك والله اعلم **مسئلة** بن جتوح اخا قال  
 له يا لوكي شتم زعم انه انما الارب انك عا في قوم لوط وانما ربه با حشا ولا فني  
 فانه يعلف ويبر لقوله عليه السلام ام راوا الحمد و بالمشبهات بن عات الس  
 يكن حاشا في فني المرونة وهو قول صحيح عن بعض الرواة **باب في**  
 الصواب حو لان اللعة اشتم في اتيان الك وحاشا ان لا يكاد في غير  
 ولله الك فذلك فيهم اخا قال له يا لوكي او يا عامل عمل قوم لوط عه وهو من  
 الحفا في العنية في الاستعمال وهو كلفك الطلاق الذي قال فيه مالك يورثون  
 في البخت به المستنهم من امر الطلاق ولا تنبجهم فيما تنه **مسئلة** بن جتوح

فهم في  
 اد جا لا يوا حزيه  
 معني الرجل صفو  
 ابنة اي يشبه  
 في حاشا







ما اشهر به عا نفسه ضعيف لا عن ان اتهم وهو من اهل الرب شدة عليه الفاي  
بالسحر والضيء ان راء له يلخص ما اتهم به **مسئلة** بن الحاج فلا عليه  
السلام لا يبي الى المسمى وفي منه في تهمة من هو به حتى يكون اعظم في ما  
من السارق **مسئلة** وسيل ابو عم ان عن السمية يزي منكم رجل شجاع  
او يحمي ويخاف الامام ان قطعت ابريخ ان يظهر جمع المعنى كون قال بعض  
هاتما عا وجه الضمورة **مسئلة** ايضا عن وضع حجر عا حايك ليضع به شيئا  
بسمته وشبهه الك فيفهم فوم تحت الحايك فتعبر رج فتسفر الك على  
احد القاعين فتقتله **واجاب** ان كان الحايك عا الطير في موضع ممر  
الناس فعمل عا فلة واضح العجي فوق الحايكة في القليل وان كان بعيدا من  
الطير في وجهي واسعة لا يبي الناس تحت الحايك لضيقة ولا يكون فعل الك  
فعل من لا يجوز له بلا ضمان عليه ونحوه عن الالبان **مسئلة** عن الالبان  
من بلوط طبا في موضع وحوله حيان صغار ينخرح ان يصيب احد منهم  
شيء مما يتعلق من الخطب يطير شي من الك فيقع عا احد منهم  
فقال ان كان المتفهم اليهم كبارا ولا شيء عليه وان كانا صغارا وجبة  
المعفا عنه عا العاقلة وعن فر عا عا ان فقال عا عا الاختلاف  
في صاحب الكلب العفورا ان تقع في الك اليه وحكي عن الالبان في المسئلة  
الاولى ان العاقلة في مال صانع العجي عا الطير في ابو عم ان في مثل هاتما قولان  
والصحيح ما في المختلطة في الك عا العاقلة كمسئلة من وضع شيئا في موضع  
لا يجوز له فيما به انما **المسئلة** يري او جعي ييل او جعي في موضع لا يجوز  
له او وضع شيئا في المختلطة في مسها من كتاب الحج الثالث والاربعة **مسئلة**  
وسيل بن خلف عن عمن قال الرجل جنة تك لا ييك كات امة حل يلزمه حم ام لا  
**واجاب** هاتما القول العافع ان علم بلا مواحدة وان علم ولمالك في  
كتاب

فكبر عن الحكم من فقه في رجال وقال امة امة او نص امة فحله البينة عا الخ ج  
الالبان لان اصل الناس عا الحية والاسلام فمن اء عا خلافه فحله البينة  
بان قيل هاتما عا عا العاقلة الصبح فلنا هاتما الظاهر الا ان في المرونة انما قال  
لست لامك بلا شيء عليه وهو كذا في لولا ما عارضه فيمن قال لعن لست  
لا ييك وابو مسلم وامة عا فلة او امة قال سالت ملكا بلغ عا عا  
شيء بن الفاسح عليه السلام لعله ابا عا عا امة وهو فاع في لايه وعليه  
حل الاشياء الاول من بعد بقوله ان عا امك ولما تك بونا ابيك ويرخل تحت  
قوله لانه حل ابا عا امة **مسئلة** وسيل بعض الفقهاء عن رجلين عا ابي  
فوم متشاجرين في موضع احدهما يبي راق والاخر يعا فطقت الضمير فكل من رجل  
يماي الرجل عن فري وضع شيء كالمع مع المضرب الا ان احد هاتما افرج  
من الاخر في النسب فقال كل منهما ما قتله ضربه **واجاب** هاتما ان كان  
بسماع هاتما اكثر من صلا هاتما فينظر ان كان لهما في القليل وجا هاتما  
ويشج من ضرورهما ويقتل امرهما والمفتول من اضرب العرب واشتعلما  
وتفهم ما اليه بالكلام بلغ عا عا عا عا فيفهم لمن عا عا عا عا  
ما في وتكون العاقلة عا العاقلة وان كان عا مشعل الحية ولا صليمة في بيل  
واحد من الصبي يحل له ما تقر من عا عا عا ولا انما عا عا عا عا عا  
ولولا الفصاحة في بعض الاحمال لاقتصر منكم العظمى عا عا **مسئلة** انما اربح  
للوك ان في يبي طان عا واتاه بوالك من لا يجوز شفعة هاتما فلا يستحب له الكشي  
عن عا الك ولا يكتشف من مسلم به وان انا فوم عا عا عا عا عا عا عا  
عنا كمشق عا عا الك وراقها وضرب المشهود عليه وان كان له عا عا عا عا  
بالمشهورين بالشئ تركهم ولم يكتشف من هم وتقدم اليهم بالثب اعلم من  
شأنهم ويختارهم ان يبلغه عنهم مثل الك وان كانا مع وفي بالشئ متقين



بما قيل فيهم كشيء عنهم واستغفوا امرهم بان وجهه واك ما قالوا انهم وان  
 لم يخرج كذا العزجى مع وتوعدتهم وان اشبههم شي وب العار وروا الامام اخراج  
 اخبره واك ادا عليه بعد تفرغه اليه المرة والثلاثة فله من خول العار وكسى  
 الملاهي **السبي** ويحيى مع ما لم يوج الى مفتكى اعطى مثل حاجه او قتل وكشف  
 عورتا فيكفي فيه الصياح من خارج قال وكذا العار ترفع اصوات السكارى  
 بالكلمات الماثورة عنهم حتى يسمعت من خارج فهو موجب للخصبة وكذا  
 كحور راحة الخمر وعلم انها الحمة وعن الحسن ان احتمال كونها من الخمر  
 الحمة فلا يجوز قصرها بالارافة وان علم بغيره الا حوال انما راحا لتعاطيهم  
 الشيء بها احتمال الظاهر جواز الاحتساب وان تسمى كذا في الخمر والملاهي  
 في الكرم وعتا الخيل فان تعلم ما هي وان كان حاد لها باسقا فلا يجوز كشفها  
 حتى تعلم بعلامة خاصة بان حاجا للراية بعمل نظمي والظاهر الاحتساب لانه  
 يفيح الظن وهو معمول به في مثلها **منكرات المسكين**  
 ترك الطمانينة في الصلاة وفراقة الغنى ان بالاعمال والقصاص والوعاظ المتأخرين  
 البعد او يميلون الى الارحام وتخيبة الناس على المعايير وكون الواعة شايبا  
 حسن الثياب عتقها للناس في كنفه كشي الاشغال والاشارات ومنه الغيبة  
 وبيع الطعمة والاسوية والكتب وفيما السوال وفراقة الاشعار وادخال الصبيان  
 للاعبين وروح الاصوات والحديث في غير الله وتعالج السبي  
**منكرات البسوف** الكذب والغش والخفاء العيب ونقص الكيل واليمين ان  
 وبيع الملاهي واشكال الحيوانات والمصورات في الغيروز وشبهه وادخال  
 الشواي من النعماء ومعاطاة تنق من الرجال **منكرات الشوارع**  
**بذر الزكك** متصلة بالانسية ووضع العشب والحطب بحيث يضيئ للمشي  
 واجتياز الدواب بالشوك والحطب بحيث ينفق الثياب وتجميع الجزر على الناس

وطهر

الحجارة  
٢

وطهر الكفاية بما ابواه الطهي وورث الماء وطهر الفشور بحيث يروق الناس  
 وارسل المني الى الحجارة من الدور في المواضع الضيقة **منكرات الحمام**  
 نظي العورة وكشفها وكشف المتراك عن البنية **منكرات الحمام** ما عاها الغزل  
 بكونه عورة وروبو عن مالك خلافة في الحمام ولا يخلط الحمام البوم ان دخوله  
 في حوائط الحمام محرم لما ضاع من دخوله او جلقه بين روثه القوي عن  
 خصوم لا يفرع الا تكلم عليه في الحي ما من من شر الحمار ولبسه وانما اواني  
 التراب والفضة **منكرات الحمام** التي اية بعل باخنة مال محرم ما عاها عفا او مغالطة  
 او باخنة سبل **منكرات الحمام** عز قال شيخنا الامام رحمه الله ولو كان له لا خنزير وجه  
 او ائمة قال شيخنا ليس بحمار وفيها قال مالك ومن دخل على رجل حتى يراه قال  
 معناه موضعه المحرم وقال ابو حنيفة قوله في الكتاب انا تكون في حضرة ابائنا  
 قوم يربون وانهم سواي يحسنوا وجههم الله بان ابو السبي فقل بوجه من  
 ما عاها المسئلة اباحة فقل الزوجية لزوجها اهلها فيحيا بالطلاق البتة ويحتمل  
 ان يكون ليس لها قتله لانه فقه يلحق عليها ونحو ذلك واما في الاتي الايمان توفي  
 الشيخ في قتل المرأة زوجها اعلم ان له طلقها طلقا وهو مقيم عليها ولا يسن  
 لها وقال ويكره ان يكون الخمر عليها او يضيها ما عاها مما لا يكره به وطهرها بالليل  
 دخوله في الرسم وفيه نهي عن الموان على ما قال ابن اخيه لها قتله انما تقتله  
 وعفا على طهي في الحلية ولا يباخنها الاكرهه او يجوز ذلك لها وان شاءت  
 لا يفعلها ويكون من باب المراجعة عن النكاح فقل او قتل والامتنان الخيال وعفا  
 عثمان رضي الله عنه انظر تبصرة بن عيسى في حيا **منكرات الخبيث** من اخذ بوجه  
 خي وجهه ولم ينجف سبيلا عوفيا ولم ينجف عليه شي من احكام الحمارين كمن ختم ليسرى  
 او يقتل او يشرب خما ما خضع قبل البطل وكذا ان حصل منه خوب واخنة بالحضرة قيل  
 ان يقطع احد عن تلك التي في سببه ولو قصه جماعة لصوم لغرم فلعلم بجمع الامام



ما خرج فبالان يعلم من دفعه والى لم يحكم عليه بحكم الحماة ولو علم به  
 المساجرون ما منعوا من ذلك الذي يوجب عليهم حكم الحماة **مسألة**  
 الخاصة للمرونة ان لها ولها سواء في معنى الحماة لاكن يوجبها في معنى  
 الحكم قال في هذا ليس كالحماة سواء منع من يخرج بها او خشية وشبهه  
 في ذلك فيكون على تلك الحال حتى يخرج ويحب السبيل والى باخذ المال  
 وهو في الواجب فيه يايسى الحكم في اية باسا وفي ذلك الضم والغير ويبقى في  
 الموضوع الذي ينسب اليه وكان يتقدم لنا في قوله يوجبها حتى في الخروج ان كانا  
 لايجب في اللاباقرى والا فهو عيسى **مسألة** او يكون من فوج من مؤيدي الحماة  
 فيكون في ذلك ليل على وجهه وفقد وقع في رجل من اعيان ابريقية راكبا على  
 فرس اخذ يسي من الخيل في سبعة من ساداتها صاحبها من باب خالده  
 وبلغ به الخليفة فضى به عتقه لعله انه من اعيان ابريقية وكان معارون  
 وزادها في اخذها في الامر اليسير وفي يوجبها ما في ذلك في معانيه في  
 اول الباب ان احاربوا في خاوي السبيل والى باخذوا في الحماة مع الخوف  
 بمقتضى قوله يوجبها في معنى فلا تفضل الحماة **مسألة** وسيل راس  
 محمد عن النصوص في بروج الحماة في الغاية جعل على من سمعهم اعاثتهم  
**اع لا اجاب** ان كانوا في قوة فاعليهم الغاية والابلا **مسألة** زلي تفرغ  
 لشيوخ الامام انما كانا اعيان يكون في اهل الغاية بينها واما لو كانت مواشي  
 ترعا في رسوم الناس فلا يخلو منهم لان كونهم يرعون في الغاية منسية لمادة  
 يجب خصمها وتعليقهم حق يرجع اليه اهل الرسوم فتحت لانها لا أموال  
 الناس بهم غصاء او كالحماة في مواشي الغاية اكل النصوص من اهل الخلاف في الامام  
 الاعلى ولو كانا معه ونصه والغاية باخذها في الغلة ويكسرون شيئا  
 وربما اخذوا على ذلك خبارة وربما ما ايضا ايدى بهم لسلب الناس او يوجب في ذلك

من

من معارضهم وكان شيخنا الامام رحمه الله سبيل عن حضرة في حاشية المسئلة  
 فقال ان كانت السلطان يوجب حاشية ولا يكون من الحماة في معنى يايسى  
 حتى يوجب الله على المسلمين بما يوجبهم فقلت يا سيدي الصواب انه لا يوجب ماله  
 او نفسه او في الا ان يكون في معنى يايسى فيكون كالسلالة في عطاء  
 على من يوجب في الغاص لا على من يوجب في الحماة في معنى يايسى فيكون  
 المنفى في معنى **مسألة** في حاشية الحماة في معنى يايسى فيكون  
 حاشية بن شحمان حاشية هم افضل من حاشية الكيل ولا يوجب في معنى يايسى  
 ماله من نوازل اصبح حاشية الحماة في معنى يايسى واهل حاشية قال اشجب  
 عنه من افضل الحماة واعطى اجا وقال مالك في اعيان فطعوا الذي في  
 حاشية هم احب الي من حاشية الروح **مسألة** وقال شيخنا في معنى يايسى  
 من كتاب بن محنوم في حاشية قال عليه السلام من قتل من ماله بافضل شهيد  
 قتل في الاسلام بجهنم ان يتبعوا برأيه وبلا اسلام ثلاث مرات فان قتل اللص قتل  
 قتل في الاسلام وفي طي يوجب من فائز من ماله حتى قتل فهو شهيد ومعنى  
 برسي ما علمت احدا ترك قتل من يريده نفسه وماله تاثيرا في حاشية الا ان  
 وكما نوايكي هو قتل الامراء ونسب **مسألة** وفي ان الاعيان نزلوا على  
 تونس بريد وزاد خول الغاية لاجلها في معنى يايسى في حاشية  
 على المسلمين وخليفتهم في معنى يايسى شيخنا الامام رحمه الله الناس اقبلهم وفي  
 لهم قول مالك وما ورع في قتل الحماة في معنى يايسى اهل الاسلام من الفضل  
 وراء الاستحانة بعشيخة اهل الوقت ولم يسمعوه محتجين بان الناس ليس لهم  
 حاشية على امر باعتهم ان لم تكن مع ودية بالحق وفي معنى يايسى عليه في اكل  
 الاوقات مع ضعف جيش المسلمين عن حاشية يايسى **اجاب** شيخنا الامام  
 رحمه الله بانهم لو كانوا على قلب واحد لخلبوه واحق بفائزهم في المعنى



ومشيتهم فيه لا كن صفة الامان على الناس على عجم قتلهم والصواب من كان الامام  
في شجرة واحدة حتى يكون فيه لمنهم في اوجح خطبة على اليوم نصي الله  
واطال عمره في خير وعافية وفتح المسلمين ما اختاره شيخنا الامام وفتح  
فانهم ووجهه يحيشه يارك الله فيه حتى عليهم وسباهم وترك خلعهم رعايا  
بنسب الله ان يصيل اياهم في نصي وظهر على من خاف حتى ختم له بالسفاهة و  
ويحشهم في زمرة المتقين بهن وامن وجهه من الريبة التي يرضون بالحق  
وبه يدخلون ومن السبعة التي ينطقهم الله في طله يوم لا ينفع مال ولا بنون الا  
من اتى الله بقلب سليم **مسئلة** وفي النوام عن سكون العسل في اخيه  
العتاق يطلب ربه الى ان نزع عنه فيك بركه بسيف او عصي حتى خرج به اوج يخرج  
به وكثر عليه الناس ولم يسلمه بمبار **البيز** هاء امعن ما حكى عن ابي محمد  
صالح ان ربي في المغاربة لصوص لانهم ياتون ليل بالسلح عاملين على المكاسب  
من عشي عليهم وانفس منه ان يفتق عن راس صاحب المنزل متوما راعى كضي  
اوهمه والنفية فله صبح موجود وكذا في البادية يسطون واحل الخج  
الحيوان من العراخ والياقوت فاقبون بالسلح يفتحونه من يقوم عليه كما  
قال في العرونة وان كانوا جماعة وفي احد من قتلهم وبافهم عوز له باخه واعا  
تلك الحال فتلوا كلهم **مسئلة** النخبة من اخيه مال رجل بالفتى ثم قتله  
خوف ان يلحقه بما اخيه لم يكن محاربا وانما هو مقتال **البيز** قال شيخنا  
الامام هاء ان بعله خيه والا فليس بخيلة **البيز** ربي اخذ المال ثم  
قتله وعنه عاء الك من اول ما اخذ المال ولما اخذ المال طاهر اثم بعد ذلك  
بما له بقتله خشية الطلح بالمال فليس بمقتال قال وفي الموازية عن لقن رجل  
بسماله طعاما فبره كثره ونزع منه الطعام وثوبه يغنيه بالحمار ويهيى  
وينيق وكثر امن اخيه منه حاة فيفرانه وجهه عليها رجلا فان له واخيه

يضي

ضيى وسعا وفي النخبة وحده الرجل في السج وعن الحشاء الاخير في عه  
توبه في الخفية لا فطع عليه الا ان يكون لها او محاربا واما من كان برحلا ليل  
حتى يضيى عن ثوبه عن طعمه فلا فطع عليه **البيز** ربي الا ان يكون كابر  
بغية ونحوها فيكون محاربا مثل ما وضع في هاء العصر في رجل ان الطاء  
بعد الف في رجل يارزة واختلس عما منه من هو وراسه بهاء اصار له  
محالة وانظر المسممين بالشعارين وصفتهم اثم ياخه واشبهه فاطمة  
جاء او برخل الناس ويضي الى نزع الرجل او وسطه فمضى لغيره مال بط على  
الك الموضوع بخفية بتلك الشجرة حتى يقع من الك المال او ياخه من  
الك الموضوع وربما جرح الماخوثة له او فطع عضوا منه من شجرة الضربة ولا  
شعوره والخاص عن حاة لانه اخيه مال في خفية بسلام فاشبه الغيلة  
حي اية قال ومن علم به بعد ان اخذ الماع وخرج به وفاتل عن عاه فهو سارق  
لان قتاله ليعتج عن نفسه ولو علم به قبل اخيه فيجو محار عن مال الك  
خلما ليعب الملك ومثل الغيلة حاة وهو ان يختال رجلا او صيا يضربه  
حتى يخله موضعا في اخيه عامقه وفتح وفتح بالقي وان **مسئلة** وهو  
ان امراة خرجت طيلة صغرة عليها حلة حتى منقار في بيعة اخيه ما عليها  
بعات بيعة ما خزن باعته في الك عني مسته حية وشما في افراها في خفية  
الحكم بقتلها مكين لقا في الموضع وكان حينئذ فاضحة النعبة ابو صبر الله  
الباب فتخا بل عن الك حتى مات وهو عفيف بالجمع بين عن السنان ثم هي في  
الفرقة من فراهات وجها رجل من اهلها ثم رجعت الى الله وتمت كى ما فعلت  
حتى لم يكن انما هي عافلة وكانت من وجوه البلية وسمعت الك متعاجزا وروى  
عاليق وان سبب القنور بها ولم ينع خولها بوجه فتركها اما انهم راوا انها حين  
لم تزل عا افراها ونف كى لكل احد فبين في عافلة او عا ان ايا الطلح كان عا



عنهما فإراوا الزجاء، شبيهة بما من به من يحيى العيو وهو من قبيلة الحنفية، ليس  
 عيسى والفتنة القضاة والنما على كما قال في ونة انما رجع لغرض من العيو فتوهم  
 مضوا ولا يخفى، عن وليهم، لم يبق من الاختلاف وهو الموجه لعدم تقيض من  
 وليهم، لها **مسئلة** في كرم عن الواحدة في نصها في غير هذا عليه امرأة  
 موفقتا بانكشفت عورتها فكف عن الخطا، انه صلى في غا الك الموضوع  
 وقال انما عايناهما ناسحا عما اعطاه النبي **عليه السلام** وكان يراد انما يحتمل ان  
 صلى بهما العقل او قبله كما حكى فيها عن عبد الملك بن مروان انه طلب  
 الحارث بن ابي اسيد وطعنه بالحربة وهو ربه عما اعتق من اعتق في الشيخ  
 الفقيه القاضي بن عبد السلام في مسئلة وقعت وهو ان نصا من نصارى  
 تونس ثبت عليه انه يمين في اولا المسلمين ويرفعهم ليلام الله وبما يستتار  
 فيه السلطان البغيا فقال القاضي صلى ويقول لعبد الملك المذخور فيها  
 فكان شيخنا الامام يقول هاهنا انما في العبد وانما كان ان يمين الامام بالجمعة  
 التي في الاسير الكافرا الاستولى عليه وليس الصلوة منها وهاهنا، الحكاية في  
 القاضي ووفقت وانا بالخير وان معينا بها وكنت سبيل عفتا منة ثلاثين  
 سنة وهي رجل الطلق القول بان الله سبحانه وتعالى عما يقول الملحون والرافيون  
 في السماء ما حكمه في هاهنا الاطلاق وكيف ان كان يمين، بمعنى الطمينة  
 والحلول والكوز نغالي رينا عن الك واستل عليه يمين السوء او يمين  
 من الطوامم التي وقع فيها بعض ايقام اهو كابر وربما يمين في الك اعلم  
 انه ايجزهم والسلام **وكان** الساميل عن في الك الفقيه العبد الزنوني  
 بغير سوسة وهو من صلبة الشيخ بن عبد السلام **فاجتبه** عن ذلك  
 الحر لله رب العالمين هاهنا، مسئلة رفع الكلام فيها قريبا وحريشا وهي كما  
 قال القاضي عياض وان تسماهل في الكلام فيها بعض الشيوخ المقتدرين بهم او

حليم

او حليم يعني من عمو مات معالي التوحيد واللائق الزمان صرح في هذا  
 وان كان ولا بد ما المعول عليه فيها ما يقول شيخنا الامام اليه كة ابو عيسى  
 الله بن عيسى وكان حفيضا حيا ولاكن اذ كى طر يامن هاهنا، التمسلة  
 عاوجه العقل في، كما في في ما قول ولله التوفيق اجمع للمسلمين فاطمة  
 عا استقالة التخصيص والحلول والاستغفار على الله سبحانه وتعالى وحكم  
 بن الك صرح العقل واجمعوا ايضا عا استقالة اربعة الحنفية فيما روى من  
 ضوا عن الابن وانا خبار فيما يوقم في الك واختلفوا بجمع في الك في مسئلة  
 بغيرها وهي على جميع اطلاق حقة العوفا والعلوم من غير تكليف ولا تعذيب  
 عليه تعالى فمما في جميع المتكلمين وبقول العلماء واهل اصول الدين انما عا استقالة  
 في الك ونوع على الك ابو المعالي في الرشاش وفي من المتكلمين والفقهاء  
 قالوا ملزوم للتخصيص والحلول والخير والمباينة والجماعة ان هاهنا، كذا حاة  
 وما لا يجرى عن العوام او يعتقر البغيا حاة في والله سبحانه يستعمل عليه  
 الحدة وتو حاكم العقل حكم بن الك في اثبات في من تعالى حسيما هو مسلم في  
 كينهم واختلفوا هاولا، فيما روى من ضوا عن الابن والاحاء في التي خرجها  
 اهل الصحيح مما يوحى من في بعض السلف كالشيعي وابن التميمي وسعيد  
 الى الوفا عفتا وقالوا يجب الايمان وتقي احكام وروى ولا يجرى التخصيص عا  
 وضعت هاهنا القول بما فر منها من الاجماع عا عزم اربعة حفيضا في عيسى  
 اللسان دفع تكلموا فيها بالسكوى ترغيب للعوام وتنبيه للجملة ومن في  
 المحذور الى الكلام عليها والى جملة الى ما مل فربما الماخنة بسنة فيقول بها من  
 جهة الشرح والعقل واللسان العربي وتفتني تنزيه الرب حيا وعلما بوجه  
 لها هي هاهنا على الك الامام ابو المعالي وغيره من حقا في المتكلمين وغيرهم  
 القاضي عياض في وغيره في بعضها انتقام الله عما صفة الثاني وابن تليق بالالاء من



في تكليف ولا ضرورة ولكل من يتأوليات وما خفي لمحل عليه والمخفي الثاني  
 جواز المبالغة في حقته من غير تكليف ولا تحريم في نقله الامام ابو المعالي في  
 الارشاد عن الكشي امية وبعض المتكلمين من الاشعية وان في شيخنا الامام  
 عليه نقله عن بعض الاشعية انكارا شريفا وقال في نقله احد منهم فيما نقله  
 واستفريته من كتبهم وسمعتهم يقولون الفاضل ضعيف في علم الاصول ويحيى  
 في الك من تواليقه وكان عالما بالاحكام وبرجا لها وضبطها ولغاتنا  
 مفردا في الك فلا يلتزم لنقله عن اصل الاصول في هاهنا، المسئلة وثمة  
 في الشعاريل ما علمه في هاهنا البروج، وما نقله عن بعض الاشعية  
 حكاه بن تميم في شرح الارشاد عن الفلاني عن بعض الاشعية  
 وعن الجار وغيره في ان هاهنا محروقا واخبار هاهنا المرحوم بن عبد البر  
 المستند كان اشنع نكس شيخنا المتكبر عليه وقال في نقل هاهنا المخفي  
 ينكسونه عليه عمله ما ورد على ظاهره، ولتدفع من ههنا نفسه عنه  
 عفيفه وقوله في كلام بن ابي ربيعة وانه يوق عن شبه الحق به انه وهو  
 كل مكان بعلمه هل يفهم منه القول بالحق ام لا هل يكفر معتقدا ام لا  
**جواب** بان ظاهر ما ذكره القول بالحق لانه من يوق عنه في القول  
 وينكره مع خلفه بعلمه والاصح ان معتقده الحق لا يكفر لان علمه  
 المسلمين في حق جوده عن الاسلام بل حكموا فيهم بالارتداد والذين في مذاهب  
 المسلمين في حق ما يمتنع واموالهم والصواب الصلاة عليهم وغيره الك  
 ولا همالات من كفرهم لمرأعته ما عليه الناس انظر كلامه وبلغ هاهنا البعض  
 الطلبة فقال هاهنا كلام كفي والغالب كما برلان من اعتقده الحق في حواله  
 نحا فهو كما برجام ومن توفي في كفي، وهو كما بر بعرض هاهنا الطالب  
 بما وقع بين الامة في تكفير اهل الاحواء وما قاله الفاضل في الشعار وغيره من  
 جديان

في ان الخلاف في المشيئة وفي حكم وما ذكره بن القيم في غير المسئلة  
 من الخلاف ولم يقبل شيئا من ذلك واستدل لنقله الاجماع في المسئلة بالحلولية  
 وحملها انما عن جواب عزاله بن رول الحلولية كعاد بالاجماع **الجواب**  
 بعض المعتمد على كلام هاهنا الطالب بان قال الصحيح قول عزاله بن رول الاجماع  
 في المسئلة وهو ان الخلاف فيها على وجه آخر وهو ان المشيئة هل هي  
 الله ام لا واستدل لان هاهنا الرجل بمسئلة الحلولية من اجل ان الله لا يخلق  
 الحلولية ولا المشيئة وان الاجماع على تكفير الغايل بالحلول يلزم منه الاجماع  
 على تكفير الغايل بالمشيئة كلام في محمل الحق انه يلزم من صحة المحروم  
 صحة اللزوم ومن بطلان اللزوم بطلان اللزوم لانه يلزم من الاجماع على فصيحة  
 الاجماع على لازمها ولا من كون الاجماع على بطلان لازم فصيحة كون الاجماع على  
 بطلان ملزومها لان الاجماع على بقاء الفشل للعقل ويصح من له احدى مسئلة  
 من عقل ودين ان يحكم للامة التي شفعها لهار رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بالامانة ان يحكم على المشاهدة بالكيف وكيف يحكم بالاجماع على الك  
 ومسئلة التكفير بالمال يلزمه قطع ان يكون الباطل غير هاهنا ولا فاهر  
 مع شحنة الخلاف في كبره وفي اجمع الخواارج من الاقوال الفاسدة والاراء  
 الباطلة ما لا يحجب لغيرهم وقال سحنون انه يخاف على من كفرهم بمخالفة ان  
 يسلك مسلكهم في التكفير بالنسبة او كلاما مثل هاهنا ايقع حمل من حكاية  
 هاهنا السؤال انهم ليسوا بكفار مع حكاية الخلاف فيهم وانه جار على الخلاف  
 في لازم القول هل هو كقولهم لا والله بن ربيعة وغيره انه ليس كقولهم وانه  
 لا يلزم من الاجماع على فصيحة الاجماع على لازمها ولا من الاجماع على بطلان لازم الاجماع  
 بطلان ملزومها ما انقرر هاهنا انظر هاهنا العقالة التي ذكره ان كان يختلف  
 الحلول والاستقرار والحق فية والنهي وهو كما بر مسلكه مسلك المروءة بين



ان كان مظهر الزالك وان كان اعتقاد، مثل اعتقاد المذهب الثاني بغير اعتقاد  
 فيه فعمل القول بالتكفير يرجع لما قبله وعلى القول بالآخر وهو الصحيح فينظر فيه  
 فان كان من عوالي سرائر ما هو عليه واشاعته واظهره فيصنع به ما قبله  
 مالك فيمنع عوالي برعة ونوعا في الكيفية، آخر جتنا هو ان يرجع الرخ الك  
 وكان يظهر، فعمل من ولاء الله امر المسلمين على اوزج، عن هاتين الاعتقادات  
 والتشديد عليه حتى يصح في هاتين البرعة فان فتح مثل هاتين الباب للعوام  
 وسلوك طريق التواويل فيه ايسر للاعتقاد هم والفاء تشكيكا عظيمة في  
 ما يحتمل ويصحح لفتنتهم ولا سيما ان كان من ينشئ اليه وارح هاتين مثل الرجل  
 الخاف شمال مالك عن معنى قول الله عز وجل على الله شراستور فقال مالك الاستوا  
 معلوم او معقول والكيفية محمولة والايان به واجب والسؤال عن هاتين البرعة  
 واراك رجل سموا اخ جوك عن باني في املاك الكيفية به وزج، الزج الشار وهو يعرر  
 منه الا السؤال عن بعض المشابه خاصة مما ضحك بعض صحاح به واختلف في تناويل  
 قول مالك في هاتين عن البر الى من هبه وطاهي حكاية غيب، انه وفيه عن الكلام  
 فيهما كمن في الحافعية ومنهم من يحابه من جهة المتكلمين واليه اشار في التلخيص  
 في شرح المعالم فقال يعني ان محامل الاستواء في اللغة معلومة حدة القطع بان  
 الاستغفار غير له ابل الفهم او الاستنباط او الفصح الى التناهي في صفات الحال  
 وقوله والكيفية محمول يعني ان غير محمل من محامل اللابفة محمول وقوله  
 والايان به واجب اي التصرف بان محملا يصح واجب وقوله والسؤال عنه برعة  
 اي تعيينه بالظن والظنية بانه نص في اسماء الله تعالى وصفاته من جهة الضنون  
 وما لم يوصف من الحكاية فهو برعة انتهى كلامه وهو يشير الى ما فيه من الغلظ  
 فيطوره من مثل هاتين الطواهي هل يتكلم فيها **لا مستقلة** وسيل  
 من شقة عن الخلف ايضا في التناهي ويجعله اهل الفرعة حل هو مباح ام لا  
 وما يحتجون

وما يحتجون به من الاحكام في كل حي صحيحة ام لا بعنفها ما روي عن ابن عباس  
 انه سأل عليه السلام عن الخلف قال كان نبي من الانبياء يخبر من وافق خطه  
 علم ويقال ان النبي كان يخبره حواء ريس ويقال ان ابيهم لكونه يظن نظره في  
 النجوم معناه في الخلف وفيه من لم يزل اسما على الغاي بسنن عن علي بن  
 يسار قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخلف في التناهي فقال علم  
 علمه نبي من الانبياء عليه السلام من وافق علمه علم فقال صغوان حرس  
 بن الك ابو سلمة عن ابن عباس واكثر المتكلمين **فاجاب** عن معناه الله  
 واولئك من الاعتقاد المضلة ولا علم لينا وبك عن سوا الحجمة وجعلنا الكتاب  
 متبعين وبعثنا اهل السنة والجماعة معتدين ومشارعة الله تعالى به  
 غيبه وما استفاضت به بينه ولم يصلح عليه الا انبياءه ورسله بواسطة تنبيه  
 اوزج او عيار او غيب واسطة بالضروري به كفي وفيه اكتب الله مرعيه ان  
 واخبر انه المحسنة الك يعلم ما كان وما يكون فقال علم الغيب فلا يظن  
 على غيبه احد الاية وقال ان الله عز وجل علم الساعة الاية وقال قل لا يعلم  
 عن في السموات والارض الغيب الا الله وقول عيسى عليه السلام وانبيكم بما  
 تملكون الاية فيعلمه من لا يلب النبوة باء عام مع دفة سميت وما يظن ون  
 عليه وما يقع من غلاء الاسعار وخصف ونزول المني ووقوع الفل والقنق  
 وغيره الك من الغيب من ابطال ليل النبوة وتكذيب الق، ان وعنه عليه  
 السلام من صرف كاهنا او عي اما وفي بعضهما او مضما فيهم كفي بما انزل على قلبه  
 محمد فلا يجوز ان يبين احد ما لم يبين اخبار فتوالي من غير غلظ غلظ وكذا  
 الا من اخبر عن الله تعالى من نبي او رسول فاحذر الشك في هاتين الايتين عليك  
 بعض من يرجع علمه الك فيكون عما ما يقول ان في بعضا من الغيب واكثر  
 ما يقع فيه الك في الغلظ وما لا تفصيل فيما يقع به ولا يمكنه تعاطيه وحي



صحة الخبر والتعمير ويشاركهم فيها جميع الناس وما روي ان هرقل نطق في النجوم  
فروا الى ملك الختان فله كظم فاذا اخبر بمجملته فانه احمته واحبته وكذا رت كاله  
وع يظن له ينطق في النجوم شي من احواله عليه السلام وما انطوى عليه  
بعثته في التفسير ان من علم الغيب وفه استأثر الله به ولا يطلع عليه ام  
كما يعتق من اذله الله وختم له اعانه ناله من الشيطان الرجيم ولا  
نكب بنا عن المنهج المستقيم ومائة كرم من الاعاء يتعلم من كل من يصح  
وان صح ولا بد من تلاويله عما يلحق بالحق ان وما انفعه عليه اجماع اهل  
السنة ويكون تاويل بمن وافق خطه على الاكثار لا على الاختصار لان الحديث  
خرج على اسوال كان يعتق صحة لعلم في ذلك النبي بالمعينة من جهة  
الغوا عما اعتقوا الحق **باب** عليه السلام انما من خواص الانبياء  
ولها يقتض انكار ان يتشبه احد من امة هو من خواصهم وهو كلام الخادم  
الحق ومعناه الاكثار ومثله في القرآن والسنة كثير كقوله يا صبيح  
ما شئت من امره ففعل الامر ومعناه النجوى والوعير وقال تعالى اليه ليس  
واجب عليهم بجيلك ورجلك الاية الى قوله ضرورا لما هي الامر ومعناه  
النجوى قال عليه السلام غنى الحق بالشك من امر اجمع بطام تحقيق  
الشك في المعتبرات والى ان يقع الشك عن امر اجمع ثم في رتبة  
جميعا اخرى ثم قال وقوله منظر نظري في النجوم وللعلماء في هذا ما  
اختصا به وقد اختلفوا في قوله واما قوله في آية النبي الايات اى يطلع  
عليه انبياء ورسوله فلا يجوز الفرية في التاويل وهي من خيال الشيطان  
واختلاف الاجماع عليها **باب** الحديث في وجه معلوم وعنه في الخطا  
من التاويل مثل ما قال هو عا في النجوى عا في والاطم من التاويل خلاصه  
لاي من اين تعلم الموافقة والشيء منع من التاويل عا الغيب فله  
ومعناه

ومعناه عتق ففني وافق خطه في ذلك النبي فله من اياته لانه من اياته في الك  
لما علمه ما ناله به بعض **باب** وفي امره ركن بعض الفقهاء يستحبونه  
ويستعملونه وما في اية سمعت شيخنا الامام يقول فعله ليس من جهة وكانه  
يستحبونه والى الناس فيه التواضع والصواب تركه كما قال بن رشيد والخطا لانه  
من امور علم الغيب فلا يجز به الا الانبياء عليهم السلام الا ان قيل الحار  
فيما فيه عا احاء في الجوز في حديث ان يكون معه ثوبين معمر منقح فقال  
اخرى في غير الكل بن سليمان قال كذا عتق بن عمر رضى الله عنهما وكفى  
الامر واخذه واخذه ففاجع عا ما خرج ملحمة فيهما جميع ما في في القصة  
بجها من ذلك فقال لا تجبوا واجلسوا حتى تخرج وخرج كما حوالى الشيخ  
ايه عمر ان فضي عليه الباب فنزل فقال له انتك يا ابي فقال له ما هو يا ابا  
القاسم فقال ان عتق ملحمة في يمينه اثرة رايها منقح مرة وهي عنده  
مازلت وفيها جميع ما في في هاتمة القصة يا اخي نا عن هاتمة الملاح من هاتمة  
صحيحة ولها اصل وعمل تروى فقال انها احاء في عن النبي صلى الله عليه وسلم  
تكل فيهما وكتمت وان رست حتى عا في بها فوج فكتبوا منها هاتمة الملاح  
وهاتمة اخبر صحبه اى لو كان لشاع وعاد وعلم كما شاع عنه ما في الشراج  
وقيل انها عمل ايل كان يوحى اليه بها لانه نبي وقيل عمل الكهان في زمان  
من قبل زمان النبي صلى الله عليه وسلم وقيل انها مبنية على النجوم وربما صاحب  
في بعض الاشياء ما يمكن وهو هاتمة النجوى راية هاتمة اخبر ابو عمران الحار  
اخرى وما فيها انها مبنية على النجوم كما عا في لاكن لا يسمي في حكاية هنال  
اع معاوية كان صريحا لزوجها جميل الصورة مرفعة يوما في خيمتها وجللت  
بشعها فلما دخل عليها صعد بن زوجها الخليفة فنامته ان زوجها هناك  
فما انى من سبع فلما احسنت به قامت من نومها موعوبة فقال لها لا تعجب



انا بطلان تحت ان يهلك ان يخرج عنها فراء اهل الجبر خرج من عندها نصيب  
 الشعار فلم يشكوا انه كان معها برية با خنة ولا في الك فأتى زوجها فقال نفذها فمعه  
 ابوها ووافق العري كل واحد مع فيسلته وكان ان يقتتلوا ثم اصطاحوا بها ان يعضوا  
 لها من الشراع فخرجت حمى بحة ما كان قد خل عليها ابوها فقال يا بنية ان تعطيني ما  
 يقولونه خفا به عن نعتي عيسى وعبيك بالسيف ونفاد الغوم لئلا يعضي  
 لكاهن فيعضها ويعضك وان كنت بريئة فتساعده بما تنشي عليها به في  
 الكاهن فذات له اللات والعزى والا صناع يا ابنت عا علمت شيئا فلك فيخرج الجميع  
 الى المشاع فلما فروا الى الكاهن اضطربت هتفت وتغيت فقال لها ابوها  
 ما خيرك اليس فقلت لك هاء اقبل الفضضة يا الكاهن فقلت يا ابنت ما جوي  
 الا انا تعضي الى بشر وفيه يهلك ويرى بان قال فقلت تشبثت المعزة بنا وصره  
 جميع العري فقال لها خفا فقال لهم عن تعضي الى بشر مثلنا قد يصيب ويخطي  
 لكن عياله خبا حتى تمته وتختفي عليه فيما عروء هاء الك وجعلوا له  
 فمحة في عاكى معى ورضوه شجرة فلما خلوا عليه فالتوا ان امرأة اتهمت  
 بزنا فباخى ناعن صوت الك او كذا به فقال هاتوا فقالوا له انا خبا نالك خبا  
 ما هو فقال خبا ناعن في كمره وفي رواية حبة برية احليل معى فأتوا بها  
 فلمس على ظمها فقال هتفت ليست بزانية وستلج ملكا اسمه معاوية  
 فكفى الغوم وبرزوا وخ جوا عنه با خنة عليها يبعها رجا ان يكون الولد  
 منه فتشيت على وقالت والله لا يفي به ابل وقال والدها والله لا رايتها ابدا  
 ومنعها منه بالسيف فخطبها اوسعيان وعبر الله بن جده عن بيض  
 عليها ابوها ذاك فقلت اما اوسعيان يصعلوك الا انه يجب واما عن الله  
 بن جده عن الحسن الصورة الا انه لا يجب انك يا اوسعيان فكنها اوسعيان  
 فولدت منه معاوية ونكح عبر الله بن جده عن عيها عولدت له ولما ولد

به يوما في الكعبة فراح بها وشأتا فقال له ولما يا ابنت هاء انت هاء  
 ارباب النجعة بنت البعير فقال له في الحال نعمت المرأة هتفت فالتت انت لا  
 يجب **البسري** وقع سره هاء العكارة بعز الجرباع معينه خلاص ما  
 ناول بن رشع انه لا يطعمها الا جملة ويكون الصواع في مثل هاء الامور احيا  
 من علوم الانبياء عليهم السلام وكذا ما اخبر به سفيان وشق من اخبار الزمان  
 التي وقعت بخرهما انه وصل اليهم من علي الانبياء عليهم السلام وكذا ما نقله  
 القاضي في الملاركة عن عيسى بن مسكين واخباره بينا المعزومة وما ياتي بانها  
 وانه اخذ شيئا من علي المحمدي من ابي خارجة عبيدة بن خارجة وكان هو  
 اخذت الك عن مالك وفيه اليوم مشهور في قرية من قرى صفا فس **مسئلة**  
 وسيل ابو جهم عن امارة تاركة للصلاة حل لزوجها المقام معها عاء الك  
 عبيد ولو كان يخاف من ان تطلقها تطليه بالصفاق وهو لا يجب **فراجا**  
 يستحب له معارفته اذ كانت هاء **البسري** وقع في العقيمة انه يستحب  
 طلاقها وخرج بن رشع بما تارك الصلاة انه كافرا نكاحا في حفيها وتطلق  
 عليه والمشهور خلافه **مسئلة** بن الحاج من كان برعته انكار فتبقة القبر  
 ونهى اتيان الملوك في حجة حفيقة خالف بها ما اجمع عليه اهل السنة  
 الا انه ان لم يتبعه يقل ويضرب ابا حتى يوت كما فعل عمر بن الخطاب ومن قال غلق  
 القبر ان يستتار تلاتا فان ناء والافضل **مسئلة** وسيل بن رشع عن قول  
 الرجل للمخ لا تخلي من شفاعتي محمد صلى الله عليه وسلم او اجعلي من بينا شفاعتي  
 ولا يجزى **فراجا** لا يجزى لسلطان يلف من الك عبيد عليه التضرع لله  
 تعالى جاح الشفاعته صلى الله عليه وسلم لانها مثال الصخر والتمنيز من قوله  
 ارجو ان اخبر عموقة متباعدة في الامة وجميع العلماء ان المقام المحمود  
 النابى وعز الله هو شفاعته لامة فتقال عموم اتمته في مواضع الراحة



من الموقف والزهادة والترفع والمزمن من قباله شفاعته في التجاوز منه  
ومنهم من قباله من الخرج من النار ولا يخرج من شفاعته إلا الكفار والعلماء  
لا تشارك من يكره بها من العشرة بمعرفة عوة للرجل لا يخرج شفاعته ان يمتنع  
في الاسلام غير زايع ولا ممتنع يواجهه عاوه به حقه ولا يبرعوا بها احب  
من النار شفاعته لانه عاوه يستلزم النية المستوحية النار **مسألة** في  
مخرج من شفاعته كمن عاوه القبر وقع نقر من ان خلا من جهة اهل السنة  
**مسألة** قيل في رشفة عن رشفة مضمرة ان شفعه اء بعن جون فلانا بعينه  
واسمه والله تعالى مع بلان العاني بعينه الاول وسب ابويه حتى قال له العبدان  
الغني خلفك وحوية غاية الحج والغضب بينه وبين المسبوق وثبت هاهنا العقب  
عنه الحام وسجن النساء وصعب في الحدي بعن انكاره ما في عنده واعتر  
اليه واجل اجل الطويلة وادنى فلم يكن عن موضع بوجه الاتمام به على الانكار  
يعني انه يتعجب في هذا الحكم **مسألة** في عاوه الرجل الا في الوجع ان لم  
يقصص الى سب الله تعالى او ما قصص سب المنازع فيها على السان ما لم يقصص والله  
اعلم ولو قصر الى سب الله تعالى بما تضمنه العلف لقتل واه به ممرق الاجتهاد  
الا ما **مسألة** عن عاوه من الحاج وهو رجل شافع رجلا فقال له هو الغرمان والفوان  
التي خلفه الله تعالى عن قوله وثبت عليه ولم يجد من عاوه في الشفوة حتى انهم  
قالوا كان في حال غضبه **مسألة** الواجب من سب الله تعالى بما يناسب النار  
بينهم القتل يعني استتابة كذا يجب عاوه انما العن الله تعالى ونجه واعتلله  
الا يمتنع منه عاوه المقصص الى السب ولا اعتمد لانه استنصر من سب  
الرجل فيمكن ان القتل عليه وفيه ضرها نولما موحها مبرحا حتى يكون ربه ما  
لجميع الناس مع السج الطويل والسنة فيه قليل لاجل العاقبة **مسألة** في  
حمل رشفة في الغضب وحمله بن الحاج عاوه حتى شئت وهو الذي سمعت

من

من شفاعته في حيرة انه خلافه **مسألة** وسئل ابو محمد عن سب البار تعالى ما  
حكمه **مسألة** من سب الله تعالى في الامم الخالية استنصت ومن سبه بسا  
الناس بعضهم بعضا قتل يعني استتابة قبل قتل هاهنا لا تعرفه في جنابه عليه  
السلام قال لا ويقتل على كل حال لانه ساء او مع ض عاوه لا خلاف فيمن سب الله  
هو رجل من المسلمين انه كما هو حلال الدم واختلف في استتابة بعض ملوك  
وابن الفاسح لا يستتاب ويقتل الا ان يعترف بما ارتفع الله الى من حال به  
واظن في يستتاب وان لم يعترف به يستتب وعن النبي وبن مسleme وابن  
ابي حازم يستتاب المسلم وكذا اليهودي والنصراني في السب فان تاب وقبل منه  
والا قتلوا ولا يخرج من الاستتابة كالرعة وحدها الفاضي عبد الوهاب عن النبي  
واقتل ابو محمد فيما حكى عن رجل لعن رجلا ولعن الله تعالى الله عن ذلك  
علوا كفي افعال انما ان الله ان العن الشيطان بركة لسان فقال يقتل بها كفي  
ولا يقبل عذره وما بينه وبين الله تعالى ومعه **مسألة** في سب الله تعالى بالفي وان  
حده عاوه م م في رجل نصب رجلا الى خيانة فقال عاوه الله قال عاوه الله  
من الخلق والمخلوق ما خذ وضيق عليه بالفرمة وزكي عليه رجلا ما نك واعتر  
اليه في الشفوة ومن زكاه لم يفر بانه مع وكان في المسئلة بعض حواه  
كها في انتهت فضيعة الى شيخنا الامام رحمه الله والمعين حبيب في عاوه  
فيما واه في المسئلة فقال ان في الشفوة في قول في القتل ما بين بما سمعت عنه  
بعن النبي في حال شهوة الوقت وفضان الكور فيما ظن بمائة او ما ينسب  
سوط وسجن ثمانية اشهر او اربعة واقتل شيخنا الامام رضي مائة وفيه ما خذ  
فافي الجماعة بن خلف الله بهاء العنور واعتل على كاهن كلام بن رشفة في  
السؤال المنقطع وحم هاهنا الامام المذكور لا تنه الفاضي في الغرير بمضا  
الحكم في الك وارسل بعد ض به الماية مع ان لفظه محتمل هل المخلوق من الخلق



ما ابتعدا. للجنة تكون منه ومنع لفرفة لعنة الله او الفاي لهما ا عليه كذا وكذا ولو  
كان من كذا وكذا عياض واختلاف فيها. فرصة في مسئلة هارون بن حبيب ان  
عبر الملك وكان عبق الصدر كشي التيم وفيه شعبة عليه بشعاع ان منها انه  
قال عنه استغفله من مرض لغيت من مرفي هاء ما الوقت اباي وعمر له  
استوجب هاء اكله باق ابراهيم بن حسين بن خالد بفعله وان مضمون قول  
فجور الله تعالى وتطلع منه والتعريض كالتضيق واقتى اخوه بن حبيب وابراهيم بن  
حسن بن عاصم وسعين بن سليمان الفاخي بكى ح القتل عنه الا ان الفاخي را عليه  
الكل الشغل في العيسر والتشديد في الامور لاحتمال كلامه وصرفه الى التضييق  
مع وجه القولين في ان ما من تعلم من سعة القول ومنع اللجة منعه بضيق كلامه  
واعمل لسانه ما يقتضي الاستعجاب لعظمته وحيلته او عقله في الاستعجاب بعض  
ما عظم الله من ملكوت او نزع من الكلام وربما لا يليق الا في حق خالقه في فاض  
للحق والاستعجاب ولا عامر للامانة بان يكون هاء امته وعي به منه على  
تلاعه بانه واستعجابه في مقربه وجهه بطيخ عن نه وكبي يابه وهاء ا  
كفي الامر به فيه وكذا الكلي كان ما اورد به بوجوب الاستعجاب والتفكير به  
وفي ابي بن حبيب واصح بن خليل من فيها. فرصة بقتل المعوي بن اخته جدي  
وكان خرج يوما باخو المكي فقال كذا العزاز مرش حلوبه وكان ابو جرح صاحب  
الشمالية وعبد الاعلى بن وهب وابان بن عيسى توقفوا عن سعة مع واشاروا  
الي انه عث من القول بكفي فيه الامور واقتى بن الفاخي حينئذ موسى بن زياد  
فقال بن حبيب مع في عنقه اشترى عبيدا ش لا تنص له انا الى العيص سوه  
وما غزاه بعد بن وكفى ورجع المجلس الى الامم بها عبر الرحمان بن الحبحم الاموي  
ما تنعيب عمة هاء المطلوب من خطايه واعلم جلال الفقهاء في ج الاماني  
من عنق بالاختلاف بن حبيب وصاحبه با مرقتله وقتل وصلب عمة الفقيهين

وعمل

وعمل الفاخي لتعتمه بالمل الهة في هاء الفصة وويح بقية الفقهاء واما من مات  
منه الك الحرة الواحدة والبلنة الشارحة ما يمكن تنقضا او ازا. فيعاقب عليها  
ويوجد في فجر مطلقا هاء وشعبة معها هاء وصورة حال في ليها وشرح سبعا **مسئلة**  
بن سفل في احكام بن ياد في نصافه زعمت ان عيسى هو الله وزاد ان قالت  
وكذا في في ساء اء ما من نبوته صا لله عليه وسلم واعنها فوالا في وجب  
عليها القتل وتحويلها الى النار الحامية عليها لعنة الله قاله بن لينة وعي. فقال  
عيا في واما عي هاء الك وهو قول الامم فيمن سب النبي صلى الله عليه وسلم منع بالوجه  
للتب كعبره ولا فرق في الك بين سب الله تعالى وسب النبي صلى الله عليه وسلم  
في الانا عا هاء هاء عا الا يظن والنا شيئا من كفي هم ولا يس معونا شيئا منه  
وهو نقض لعمر بن سفل في سماع عيسى اخا قال الذي في نينا موسى او عيسى  
وفي يرسل اليها اصل الله عليه وسلم وانما ارسل اليك فلما في عليه واما قوله انه ليس  
بشيء ولا رسول ولا نبى الله عليه وسلم وانما هو قول تفوله بالقتل عليه **المسئلة**  
وفي في مسئلة في زمان الفاخي الفطاني في في سماع الامم ان وهو يهودي سب  
النبي صلى الله عليه وسلم عا ما تنعت بشعبة عليه شاة حملي واظنه كان من خلق  
حايك احد هاء حفيق يقال له الخليل والآخر الموي عبر الواحد الربيع وزكي  
الاول ما عبر الله فيما بين الاعصار الى هاء في عنقه وسمعت من ثقة  
ان امير المؤمنين ابا العباس رحمه الله قال لولاه في حق النبي صلى الله عليه وسلم  
ما عمل بشعاعه خليل وكان حاء الفاخي رحمه الله يمس في قبول من يشهد  
في هاء المعنى ويحب من في احتياطا في هاء الباب وعي من القضاة  
عا حسب ما تنعج الاحكام التي عية قال ويراعا ايضا حمة النفس **وقعت**  
اخرى في زمان اخينا الشيخ الفقيه فاخي الجماعة ابي مهدي عيسى الخميني  
في بزل فاضا وقت كتب هاء وهو يا خا طي مسلما بجم قول العمل



الشرع اوله اسلام فهو الناس الكل فقال اليهودي بل تحت الناس الكل وهو ما اوشع  
عليه بن الك ما خذ وسبعة مرة متوسطة واخرجه فخر به بالسياسة في با وجعلها  
من دما ما نفي من يوثق به واطن ان الشهادة لم تنح عليه تركية ولوزيت  
لكن الامر اشجع هل هو من باب انما كثر في الك من باب الوجه الذي كثر لا كذا  
ما هو ناصح عما عدا اظهار هاتما فيكون الامر اشجع عليه في الامم او يرجع الى  
تفسير من الاسلام فيكون النفي فيه هل هو نفي ام لا وعنده انه يفرد من قول  
اليهودي واليه فضل موسى على العالمين والهم المماثلة وانما ليس صل الله عليه وسلم  
في الصحابة الك ويهود ما خذ قال له مسلم اليهودي يدعون بالسمية فقال اليه  
قال هاتما من المسلمين كذا واما عن هاتما قال الخ فيقول هاتما من اليهود  
كذا ما مستحار ما ناولم تصل فضيلة الى الفاضي حتى تسميه له فيجرح وعنده الامر  
فيها خفيف لان هاتما اجمع العلماء التي اجتمعت الملل على حبسها في قوله  
فان هاتما اكا في حق بلابوب عليه **ووقف** اخر زمان الفطان ايضا وهو  
ان رجلا من اصحاب الخوارج كتابا وقال هاتما من الفري ان اواجه عما ما نفي تحت  
من القضية فبشخص عليه طاب ففيلت شهادته واما اخر كفي فربح الى الفاضي  
ما لني انه اعني بما نقل عنه من عتفه واخفى انهم تجوبه انه تنقيس للفردان  
في جمع الى النفي في كتاب الله تعالى فيقولها زينة او حيا في احد الفوليس  
او تكن في النبي صل الله عليه وسلم حين فضل كتابه واطفه من علوم صنعتته وحبي  
شعوية **ووقف** اخر زمان الفطان المنع كوري مكاس تشا في مع رجل  
فقال له المكاس انه عذوك وعبد ونيك وشخص عليه بن الك من قبلت شهادته  
واعتذر اليه بل يمكن من مع جتناس عوا في هذا الفقهاء فكان ممن واقبله  
ومال اليه شيخ الغيبة الامام فيما قال ان الفاضي حكم بقول كز فيه انه اخفى  
اجا عافيه ونقل في بعض احاديثنا انه صرح بذلك وقال ان ومي الله الفاضي بانه  
يحيي

في بد عتفه وخالف في ذلك الغيبة العمل من ابو عبد الله الن با في وقال  
ان مطلق العمل اوه لا توجب محرم القتل فصار له ربه ونفي في بعض احاديث الموثوق  
بفعلهم ان هاتما الشيخ فيجب فيها ونفي ان سب هاتما الخلفاء ان العمل اوه  
كفر لقوله تعالى من كان عبدا لله الى قوله فان الله معه والكثير في افرام الضاحي  
مقام المضمر الك في عام وخاص فمن اوجب قتله فله هو كغير خاص فيكون  
كغير زينة والعام كغيره وهو وجه من قال تقتل ثوبه والظاهر ان كان قبل  
في الك مظهر القتل هاتما امشع في صمد حقه لسانه بهور في الاظني  
من المرفعة وان لم يظهر منه هاتما الا في هاتما المرأة فيجوز علامة ما تحت  
سب في نه فتكون زينة **مسئلة** وسيل ابو محمد عمن صرح في سلطان ظالم  
شعرا فقال له رجل رايت النبي صل الله عليه وسلم في النوم وكانه داخل منزله  
يفتش كفيه فوجه في هذا الشعر فقال له عليه السلام افطع هاتما فقال له  
الملعون كيان في الشعر محمد مسكين عمن من العزينة الى هذا ما نفي عليه  
هاتما العفالة فقال له انما فصول قوله اللهم اقمه مسكنا واحسن في زينة  
المساكين **واجاب** الخ في عن في في الك انه يقتل ولا يقبل منه في الك  
اع امشع عليه عمل ولا كذا لا فيم في الك الا السلطان فقبل له ارات ان اعفا  
عليه من حصعه فقتله فقال يقام منه الا ان تقوم بيعة في الك فينفي الله  
السلطان في هذا **الشيخ** في اعلم فجم عنه التفسير بوصف المسكنة  
والازراء بن الك الك اقر بقتله **مسئلة** سيل بعض الفقهاء فيمن قال  
في من كفي وفي اذبح فيمن فضل الكل في الاضاحي في قوله من راح في الساعفة  
الاولي فكلنا قري به في الحديث ما تحت الاثر ما ثبت في الصحيح انه عليه السلام ضي  
بكثير الحديث فقال الاول اعلم كان لمن يبيع العبد والشك في كفي في  
بلها في الفتوى في الغن ما نفي في الك عليه في حقه عليه السلام قال لا نفي فيه



وتوفي عليه السلام ورجعه مرهونة عن يهود في فوته عماله فعمل عليه في هاتين  
الكلام شيئين **الاول** ثبت في البخاري وغيره في حجة الوداع انه اهدى مائة  
بينة غوها بينه ورضي في المروية بكبير غاكي البخاري ايضا وينظر له في القليل  
بازدحم في قرينة نخل على انه قصه تفاله عليه السلام من الدنيا رغبة عنها  
وتغفر الجميع امورها فهاهنا في صيغة من فضيله عليه السلام وان يجمع عنه  
التفصيل وهو الفصل فقل من غير استقامة وان اشكل الامراء في حجة الوداع  
قال زهير النور صاحب السار في الفقه لقال ان يقول قولاً يتوجه التكرير  
في الاول للمعبر به مع الوجوه ان ايضا وانما ينبغي ان وقف الاحجية بالفتح في غير  
بمنه بانه عليه السلام كان منزها في الدنيا رغبة عنها تغفر الشاها  
بكافة مرة توجه مرة للتوجه لا اختيار الفقر على الدنيا ولو شاء لقتلته  
حيال تامة ذهباً وبضة فادركت ترة عليه الغنائم فيفسحها ولا يتعسك  
منها شيئا حتى قال ليس في الا الخمس وهو مراد به عليه واستغفر الاحاديث  
تدرك ما زهره وتقاله ورغبته عن الدنيا صلى الله عليه وسلم واية البكلاء في  
في قوله تعالى قلت لا اجد ما املك عليه في افضل الاعمال وهو الجهاد بعد  
عامة الك وايضا فقه كان عليه السلام مشي عاجل الامر لم يعمل عامشروية  
الاحجية بهما وقواه فان راب القابل تفاله من الدنيا رغبة ايضا فله ان  
يقول هو فصح فلا يقع في تحلية الجواب واغفل الجواب بالشروط وموابه  
ان يقول هاتاهما صحيح ولا شيء عليه فيه او صحت او غررت الك وقوله في الجواب  
ان اشكل الامراء في هذا وجه هاتاهما التماسك في عدم ما يحسن الخ من مسلم لاسيما  
انما لم يجرى في شيئا فلهما وايضا ليل على اية **السي** في عملهما كانت الدنيا  
عن اهلها العاشق في لاسيما في هاتاهما الزمان وفي فلهما ان راب عام من اتبع  
بالفقر ويتورن ليريد فيمن قال محمد مسخر فيقتل حمله عاهات التخليع  
او تخرج

او تخرج زهره كان للضرورة فلهذا الك امار التفسير **السي** في عيا عن  
عاشي برصد للمسلمين بباب المروية ويعتشر عليهم اجماعهم ويعتشر على رجل عجرة  
جماعة وضيق عليه فقال له بفضحه كم هاتاهما التضييق حاكوا كذا فتفعل  
بشيء بالحق ثم رايها ك بعت الك تسلم واستكون كذا ان شاء الله فقال  
له العشار ان كنت سالت فقال فقه سال النبي صلى الله عليه وسلم فقال ايضا ان  
كنت جهلت فقه خط النبي صلى الله عليه وسلم وتثبت في الك عليه وشقه  
عليه رجال انه قال اني يعتشر انا واشتكت الى النبي وشقه عليه بن الك جماعة  
يعمل عن القاضي عمار ان رجل من المشركين وعمل الجرحه بالحق بعد ان ساله  
القاضي عنه ونعم بلهما بالعدل والرضا ويهاون واشتكت شقه بهما رجل  
وانك العشار الك كلكه واعتر بالله فلم يجر عنه مع **السي** قوله  
تعالى لا تاتوا صوتكم الاية وقال فيمن روى وتوفروه وقال ورغبنا الك في ك  
وقال لا تجعلوا عمار الرسول بينكم الاية وقال والذين يرمون من رسول الله  
الاية واية كثيرة امر الله بها جماعة ان يعاد نبيه وان يجرى روى وروى  
ويعرض الك عليهم اجمالا اءوا ك اما وتفضيلا في حياته وبعد مماته  
الى قيام الساعة وعن بن القاسم من قال في النبي صلى الله عليه وسلم او عابه او  
تقصه فان كان مسلما قتل ولم يستتب ومين انه للمسلمين في روى من  
وهي عن مالك من قال ان النبي صلى الله عليه وسلم وارضاه عليه قتل وروى  
بن وضاح عن ابيه مريم فيمن عني رجلا بل الغنى فقال تعين في النبي صلى الله  
عليه وسلم فقه رعا الغنى فقال مالك من غير يني النبي صلى الله عليه وسلم  
في غير موضعه ان ران يوم في الك كتاب والمنة يوجان كذا ان من قصه  
باخر او تشفى مع ضاومصحا وان فل يفتله واجه انه اثبت يمينه عاهلة  
وكذا الك القول فيمن سالت عفه الا ان القاضي في لا يكتفي في التركيبة



والنعميل بواحد فالله سبحانه عليه بالتعبد بل على ما يجب وعليه الذي  
 الوجع والتكليف حتى تلحقه توبته وبالله التوفيق **وسئل** بن رستم عن  
 شريك سب النبي صلى الله عليه وسلم سباً فيجب مرة بعد أخرى وهو سب كان  
 غير سب أن **باجا** أن أنت في حاجة الملعون بعد أن يرى بهما الحاكم  
 أو غير ذلك من ملوك أو إماء بكلمة بما هو فداً مما في وعي من مع  
 بالاشتغال لله ورسوله منه واجب من غير استعانة وراحة البال والعناء  
 منه وفي سبيل بن عطاء عن عثمان بن كمال المسئلة التي فوقها الكثرة  
 يتكفي أن كنت جهلت ففي جعل النبي صلى الله عليه وسلم وحسين منصوصة في  
 تركة هامة المسئلة وما أخلها قال وحسين وبن هامة بإتقاء بالقتل وكيف  
 بها الملعون ولا يخفى سبكم هامة الملعون في الحمة وتجب عليه كالصريح  
 عما هو واجترأ به الحسن البائي فيمن شتم النبي صلى الله عليه وسلم بقله لأنه  
 يخبر به أنه يعتق هامة أو يجله في صوته وإيضاً فإنه حد لا يسقطه السب  
 كالقتل والقتل وما في الحد وإنه أحله على نفسه وهو كالعامة لما يكون  
 من سببه وهما هامة الزمان والطلاق والعتق والفساد والحدود **السؤال**  
 ما في كونه هو الجارية على مشهور من حد ملك في مواخاة الصبي إن يعجم  
 أفعاله ومن يفسمه على قسمين كما في ونشوان ويجعل الأول كالعنوز في  
 هامة عليه ويجوز الثاني على الخلاق لا كالأب في هامة العباء العمل بالمشهور  
 حفظاً لمنصبه عليه السلام **وفي المسئلة** بسوسة أخيه بها الفقيه  
 الفاضل أبو عبد الله العباس عن أبيه وكان فاضلاً بها فقال أخته رجل في سب  
 يقال له الحج من خدام أولاد الخليفة الإمام أمير المؤمنين أبي عبد الله رحمه الله  
 فسماه الفاضل عن حاله فتنزى عن الخباء العللي بما لا يليق بمنصبه فآخه الفاضل  
 وفيه وبه الفقيه فاضل الجماعة أبي عبد الله بن عبد السلام شيخ شيوخنا  
 فيفتر

في سنة مسكونة في الشريعة فيه عن فاضل الجماعة المذكور  
 أمير المؤمنين له كان أولاداً بهت الفاضل المذكور بالشبهة أن بلغ أحدهم عن  
 بهت الله بقوله طالت عليكم حياته وترك الكلام فيه ثم بهت الكيسبي  
 بهت لفاضل بسوسة بأن بقي بهتة وتسجين سوطاً قال وفيه أخلها من سب  
 وهو عاتل تلك الحالة **ومن المسئلة** الباء ما سئل عنه شيخنا الإمام وهو  
 أن رجلاً شتم رجلاً مع شريك من عاه الرجل واسمه عبد الرحمن بن الحاج فقال له  
 الشريك لعن الله جرد أن رجعت فقال له عبد الرحمن جردك بسبيل من يجب على  
 عبد الرحمن القتل أو اللبس وكيف أن كان الإمام وأسفك الشريك بهتة فبهدل  
 بسفك الإمام وسبيل الرجل من مغلته التي نسبت هذه على معنى الأكمة إلى الإمام  
 موافق على صغور حاشيته وأما حاله لا يرجع بالشئ في المذكور ولا من غيره  
 ولا يرجع في هل هو الذي منه المكاملة لا وكيف أن كان ضعيف البصر جرداً أو  
 أن ثبتت نسب الشريك إلى بعض الشهود فلا بد من بيان ويتشعرون أنه يرد  
 ينقسم النسب الشريك إلى الشريك في الأيماء كالتبوية منغلته إلى الآن ولا علم  
 شهوده أن أحداً مني عليه اعتسابه لك ولا أنكره جوابك عن ذلك  
**جواب** أما قتل المذكور معاً في فيه ولم يقع عن غم الليل  
 على اقتناء القول به حال الأجل للجنة الحمد بالنسبة إلى حمله على الحمد الإمام أو ما قبله  
 أو تعميمه أو امتننى أنه مع كون الغايل ضعيف البصر بحيث يشبهه صفه  
 بعين الصفول له وهو يوجب جهله بمحل الحج كصغر عمر ولي امرأة وفارم  
 ما قيل على أنه إنما وطعها لا عتفاءً إنما أمة ينفه وبين أخيه فتبين انتهاية  
 أخيه والواجب الذي لا شك فيه أنه به حسب اجتهد الحاج مع اعتبار  
 جرد الغايل في عاقبته والصاير منه فتنة نادرة بحسب حاله ويجب أن يتأكد  
 نصي حاشا المسمى المسمى الشئ في عن سب الناس شتم من نصي غيري عاه الذي



والله اعلم **السؤال** ظاهر كلام عياض المتفرد لو كان اللبس في جواب سبب  
 الحجة انه لا يفتقر الى بيان كفي فكيف وفيه ان اعني في ذلك وعينته البيضة انما  
 في بيضة من بيضها وقع وفقدت حاشية المستقلة بالغير فان حالة كونه مقبلا  
 بها وانتهى بعض من يتبعه للطلب له فقال لا يلزم هنا ولا الاخر لانه لا يغفلوا  
 اما ان من جهة الاخرى او الاخرى فلا يلزم منه في الاخرى شيئا والاخرى في يلزم  
 انه من سبب يعود بها بانها انما يلزمه ما يلزم حاشية في عليه بان العلم  
 المنصوص اليه هاهنا في الشيء في مفعول بالشك فيك في محتمل التعميم بالاضافة  
 اوجه او احد بالاطلاق وليس تنافوا له للجمع الا وسلك كفتاؤه بالجمع الاظهر  
 العالي لانه مفعول بالشك فيك لانه متكرر في اجزاء العموم وليس تنافوا  
 العموم لكل واحد من اجزاءه بالظاهر كفتاؤه لاجزاءه اذ اكان فليس  
 الاجزاء او مقتوسطها فتساوله بالظاهر اقوى واما قوله فلا يلزم منه ولا  
 الاخرى فليس يصح للعموم قوله صل الله عليه وسلم سببا للمؤمن فيسوق المترى  
 في فتور شيخنا المتكورا انه ينفي الشيء عن سبب الفاسد في مما ينبغي  
 غيره **مسئلة** وسيل شيخنا الفقيه ابو الفاسخ الغني يرحمه الله واخوته  
 في الكعنه عن رجل في من رتبة احد عاشر في يده حق في يده هو ففتحت بينهما  
 مشاجرة فقال غير الشيء في مفعول للشيء في لعل الله (الشيء في الغاية) فتسبب  
 اليه لفت وشخص عليه بذكر **جواب** يصح في الحديث ويصح عليه بان  
 ثبت قوله بما يجب به التمسك في تنافيه لانه يمكن فيسحق مرفوع وان لم  
 يرفع في ضري في با وجبها بالسوط وقد روي في ما روي في من سببه  
 وقلنا في يده وجهه والله اعلم **والسؤال** مسئلة كتبت يجلد اخيرا  
 الشيخ الفقيه فاضل الجماعة في مذهب عيسى الغفراني في اخره الله حفي فيه  
 شيئا في اقرش الحبيبة لخصومة في حقوق بينهم في ارسنهم الكلام حتى قال

احرم

احرم في بيتنا في في بلبل فيفيخ عليه المقلدة اخونا الشيخ الفقيه ابو  
 زكي يرحم من منصور واما في غير الفاضل المذكور فقال له الفاضل الشيخ في  
 الله عليه وسلم في مكة وكانت من الرجل جهلا وربما في في السنة بعض  
 للعلمة جهلا منكم وربما يجرون بها في البعثة في انه في يده حتى يخرج من  
 ليع في بوضع الا بفضل على انها في جميع ابواب حجة النبوة في انه في الهاء جهلا  
 لا من قصص فاستقابه (الفاضل في كتاب فيجوز عنه **والسؤال** في روي في  
 راي في النوع ان النبي صل الله عليه وسلم في واتبعتة الناس فقلت سبحان الله  
 عاش عليه السلام بعد وفاته في كل التي في رتبة اخرى في الاول مع انه قال لا في  
 بعد في او محبة السخري في رتبة في حاشية مسئلة في مثل هذا سببا في الامام  
 المصنف فلما اصبح في رتبة في له ما رايته **جواب** ان كل ما في رتبة في  
 نبوته في قول في رتبة في يوم الفيلامة ولا يفي في حاشية في شيخنا في  
 كما قال عليه السلام في كل فيكم في من في حكما فسلما واما ما في منكم ما  
 في قول الاتباع لكان في الشيء في **والسؤال** اخرى في زمان بن عبد السلام انه  
 نسب للشيخ الصالح ابي محمد عبد الهادي الشهي الصوفي وهو هل يمكن  
 ان يوجه من هو افضل من كذا فيقول لعل في في ان يوجه وان كان هاهنا  
 السؤال سببه به غير في فتش عليه حل في هاهنا والكلام فيه وكان في  
 حشر في قوله الشيخ الصالح ابي الحسن علي بن عتيق وكتب الى الشيخ  
 بن عبد السلام يا محمد ليت امكنك تلحق وليتها في اوله في لم تتعلم وليت  
 انما اتعلم في تتعلم من ذلك الشيخ الفقيه ابي عبد الله الغني ياني وسمعت  
 من شيخنا ابي الحسن محمد الطوسي او عنه ان الشيخ بن عبد السلام في من  
 هاهنا الكلام فقال وما للمرابطين واليه تحول في هاهنا الفضل وسالني في  
 هاهنا الحكاية شيخنا الامام وقلت له هل الكلام في هاهنا مما لا ينبغي فيقول



نعم ولعلنا نرى في حاشية حاشية ان لا وقت تقوم للفقيه ان نأفل  
 حاشية كافر **مسألة** وسيل من زرقون من سب رجلا برح عليه فعرع الثاني  
 بعض الاول حاشية اعنه فقال له ايشق عليك ان ارجعك فيا الله التاء لا الا الا  
 قولوا نبيك مرسل او ملكا مقربا يسبق لوجهك عليه بمثل ما يسبق به ورجل  
 عشار طلبة من اخي فيا الله بضمه الذي بان يشكوا به فقال له العشار اقم  
 واشتدك في ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم ما يجب في ذلك **واجاب** الخالف  
 في الكلام الاول فتعاهون في ملة الملايكة والانبياء عليهم السلام فعليه الامانة  
 الوجيع الان يجرى بالخفي ولا يتضح في اعتقاد فتيحا حاشية ويومر بالاستقرار  
 من قوله ولا كفارة عليه ليمينه واما العشار فلما به من الله الموجع بكل حال  
**واجاب** بن الحاج اما الرجل المنصوب بظن من الغول متخي واجتاه على  
 ملايكة الله ورسله واستنصب بما علمه الله من حفر فصح وبموضع توفيق  
 فابعد الله ولجاء الان السبب الثاني وعده به لم يقبله ولو امكن قوله ووجه منه  
 الاستنباط نفسه وسبقه منه من استنباطه فالتاء ان يجرى في  
 من حاشية بالسوط ويظال سجنه وكذا يكون في العشار اعرى الله ولو جى واحد  
 منقما بالاستنصاف بها ان كانا محفوفين بالقتل من استنباطه وبالله التوفيق  
**البيان** انما يلزم منه بن رشع كفارة لانه حلفها بمرض صورة لو وقعت ولم  
 تقع فيجى تفرق من مسألة لو حضى في ليشك مع اخي لفتات عينك لاني تلك  
 فرضي في بين الطلاق ويجري في حاشية الكفارة وعدها ما في تلك من الحث  
 وعدهه ويحتمل ان تكون لكفارة فيبطل بكل حال وسمعت شيخنا الاسلام  
 رحمه الله فيمن تشبه بالنبي صلى الله عليه وسلم فلم يقبل المنحول شيعته قال في ذلك  
 بكافة واجتبه فحاشية بانه لا يلزم منه شيء واحتج بما وقع في حديث بركة في قوله  
 امرا وشيعه في روجه فقال شيعه فقلت لا حاجة اليه فلم ينكر عليها الك  
 وسيل

**وسيل** بن رشع عن قال انه عليه السلام خي ج من فخر كرا وثبت عليه  
 وهو ينكر وينكر نفسه عن ان يقول في الك وشيعته واحدا انه قال انا في اسورة  
 يوسف بالجمية وشيعته عليه اخ انه قال لعن الله العبيبة ومن اخ جها وغبي  
 في الك من خدالك في مثل حاشية او كل من شهد عليه يشهد له انه لا يكر  
 الصلوات وكشي فعله للخبي لا ما شيعته به عليه **واجاب** ان ثبت عا حاشية  
 ضعيف العين او خارج عن ملة المسلمين ما في في النبي صلى الله عليه وسلم فيسئل  
 الشهود عن سالك كلامه حتى يظن بها نطق بان تبين فوجد يشك فيه انه  
 فصيح تنقيصه عليه السلام واحقار رجائه ولا مدح مع فيمن شهد عليه وجب  
 قتله وان لم يتبين في الك عني انه من البش ليس من الملايكة وجب ان يؤمر  
 ابا با وجب ان يقرقه عليه السلام عن ك في مثل حاشية او كان في غرو من ر  
 منه **واجاب** بن الحاج بان ينكر لسبب عقارته بان كان في معرض ك  
 فضله فقل خبي استنباطه وان كان من حيث ان الصانع خي وجوا من في الك  
 المحل فنه ك هو ما في يضي بضي يا وجب ولا يقتل وكذا الوضعية انه من البش  
 وان تخرج الكلام عن الفصح قتل وقاله ملك فيمن قال زه عليه السلام وسخ بانه  
 يقتل لانه نسب الى قتل التنقيب عواض ان اتى المتكلم بكلام مشكل او بآية كلام  
 عن عيني السلامة من المكر وه او وقوع في شئ فهو مظنة اختلال المجتهدين  
 بمقتضى من حمل حاشية النبي صلى الله عليه وسلم فيسرع القتل وينتج من عظم حمة  
 الدم ودر السعد بالشبهة لاحتمال القول واختلافوا يمين اغضب خريجه فقال  
 له صل على محمد فقال الطالب لا صل الله على من صلى عليه فقبل لسعدون حل هو كمن  
 سبه عليه السلام قال لا انا اكلان عا ما وصفت من الحفيا في من ضمير اللشع  
 وعن البني في واصح لا يقتل لانه انما شتم الناس وهو غوفول سمحون وعن الحارث  
 بن مسكين وخبي في مثل حاشية انه يقتل **مسألة** في آية الشيعه البقية الغيبي







بالمشقة عن غير ما علم به من الخبي الفاضل الجماعة بعثت الفاضل المظفر وسجنه  
وانا ابواه الشيخنا الامام وكان يقصر له في كل يوم ويكي لوجهه وقال  
له يوما سالتك بالله لاني اتيك ولانك عندي خيرة ولا راحة وكان رايه فيه  
الفضل الا ان انا فاضل الجماعة عليه حين لم يامر بالاعتزال اليه وفتح حقه  
وبغى من في سجن المظفرية له انزل النصارى عليهم اطفاله فيقروا حتى  
انتقل النصارى عنها امر برجوعه للسجن وربما قيل لو شاء الله فروا انا  
في نفسيه من ينفي ويحا شح فربعت الك لناحية التي يلش للبلقاء المشقة  
بوجده بمضى فكان يبرر في الايام التي كتبت فيها بمضى لاجل انه كان  
فرا على شح لما رجعت من سجنه من الحج غلب عليه فلم اري **وفي تلك**  
مسئلة في دعاء العامع الا في رجل يقال بن الفصيص وهو رجل اشتهى عنه  
محش اللسان وكثرة السب للناس فربعت فضيعة الى اخيه وصاحبه الشيخ  
الفقيه الفاضل فاضل الجماعة اكرم الله تعالى وطلب منه ربع الشهادة  
عليه وكان في سجن امير المؤمنين حضره الله قال فتاخرت قليلا ثم رايته  
لم يسمعني الاسماع الشهادت فيه فربعت عليه شهادتي كثيرة  
بانواع من السب والسفاحات على الناس ومجل عليه سجل حواري العبد  
مثل مسئلة اي الخبي الزنديق واكثر لاكن العا لاي الخبي بعضا فاحي  
في الكبر والتعظيم والتعرض لعنايت النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه والعبادة  
بن الفصيص راجعة الى سب الناس وفيها ما يجرى في السنة الناس فقد ذكر  
الا لفي في السب واشتد ما ذكر اخونا الشيخ الفقيه المذكور انه الي  
في شئ يعرف ثبت عنك بشاهد زكي وقال مرة ان في الصلاة وغوها  
من العبادات فيحوز نعم يوثق بها ايضا ببعض من زكي مع مشاركة  
غيرها في هاته الى الفصل الاخير واجتهد في القضية وحله لكونه امتنع  
الوسم

الوسم المذكور ولم يشاركه غيره في ذلك فالتفت بكرة قتله فشاو  
بين الك امير المؤمنين حقه لله انه يصير القضية الى اجتهاه وقيل عن  
رايه بقول انما انت الموجه عنه بسب الخلفين الذين كرهتهما عنه والله  
يقدر جميعا الى الصواب بعنه وكى مع عياض واختلاف شيوخنا فيمن  
خاطب شيا من اهل الشغل عليه وقال تتعفي فقال الانبياء يتهمون بكن شيخنا  
ابو جعفر براقته لاشاعة دعاء اللعنة وكان الفاضل من مخور يتوقف  
على الفضل لاحتلال اللعنة عنده ان يكون خيرا عن ان تصح من الكبار وعن  
برالحاج غومرنا فاشهد الفاضل تصويله والطال مسجته شح استعمله  
عن نخبة ما شهد به عليه اذ دخل في شهادته بعضهم وخروا شهادته  
شيخنا الفاضل اي غير الله ان عيسى ايام فضله ان يجرى لرجل اسمه محمد  
شح نصر الى كلبه فضي به برجله وقال له فم يلحج فانك الرجل ان يكون في  
تلك العقالة ويشهد عليه ليعيد من الناس ما مره للسجن ونقص عن حاله  
وما يصح من يستراي برينه ولم اعم من عليه ما يقول الربية باعتقاده  
ضربه بالسوط والصلفة **ووقت** هاته الايام مسئلة في رجل تشاجي  
مع شئ يعرف وكان في الك منه سجن فقال الرجل انت لك اصل في فحوص  
بالله من عقالة وثبت عليه ثلاثة من العقوبتين في الك بالغير وان  
ييعتوا ايضا الى صاحبه الشيخ الفقيه فاضل الجماعة اكرم الله الله  
**فاجاب** فيهما ووافقه بما انه اوجه شنيع وجوابه الحمد لله ناخيه امام  
الشهود شعاع تمنع غير فاعم في شهادته نعم لانه امر انقص ولا يتنزل  
مقابلة المسئلة من الامر وهو خسر للبرهان في غوها هاته المسئلة والواجب  
فيه سجنه وتصفيه فان اخذ ربه الشهود سلم والناظر في فضيته فانه  
يظهر لانه المسئلة في غاية الصعوبة فان الوقفات في وان الوصول الى



الابا وان علوا والمحقق من المسئلة ما في ناله **السيرة** في كل كان شارح فيها ووضح  
الاتفاق فيها على الجواب بتمامه وانها مسئلة صعبة وفلت له هل يحل في عام مسئلة  
من تهي من لجه الشئ يوفى فحة تقرصا فقال انه هاهنا اشنع ولا شك انها كما قال  
في اللبكي وعنوان مسئلة الجهد اذ خلع باب الفصح فيما تقتضيه الشرة وتقدم  
ان هاهنا ينقسم للجهد الاثني والاحد والمتوسك وكذا البضه الاصل هنا غير ان  
المشاركة فيه من جهة الحق لغة وهي بايا ما اللغة بقولهم اصل الشئ هاهنا  
ذلك الشئ باصله اباؤه وامهاته والعرف قول القديح في الحي مات بالنسب  
يحيى على الرجل اصوله وفضوله نسا ابيه وامه وابناءهما ولو علوا من الجانبين  
وتحصيها كل من عليه ولا بد من فعل ابيه وامه فتكون اجراء هاهنا الكشي  
لما خول الامهات فيه من فعل الابوين فتسمع لك الاصل في ما يتناول له منها  
ولكن الجهد اقل في الاثني فتناول الجهد اللبكي افور من تناول امراء الاصل  
له والتميز يخص له في هاهنا الفضية اذ اكان صاحبها يحل هاهنا اللبكية  
ما تمحل عليه انه يلزمه العجز الطويل والاباء الشريفة بحسب اجتهاد المحاكم  
ان يحج عن الامهات او اثبت الاعتراف في المشهور فيلزمه من الامهات اقل من  
في الك حسيما في الفاضل في الشجاء في هاهنا الاصل والله اعلم **وفي**  
مسئلة في رجل يغال في تلجوت سب شي يها وشهد عليه جماعة جلهم احرار  
فيما هي فيه اخونا الشيخ الفقيه الفاضل ابو مهن عيسى المزكور وكان ذلك  
في اول لايته الفضا باخته وفيه وبغير حائنا غو السنة واجتمعنا عن سب  
الفضية فوضع في نصيبه انه يعتقه في ابيه ورضي به الك شيخنا الامام  
بجته ورضي به مائة سوط وارسله **وفي** في ابي قال له ابو  
شئ بكه سب شي يها وشهد عليه نحو الخمسة والاربعين رجلا فيما  
سمعت من ابي الناس فيبي ولحق بالثمن والبلدية ولم يترك احده ممن شهد  
عليه

عليه فيقال ان من عام منقيا عن اليه فلما انزل جمع ثبوت الرسم عليها تسي  
ومكن من نفسه بمس واستفتي فيه شيخنا الامام بافتي بان الك النعير يقوم  
مقام السج ويحتسب فيه الفاضل باخرجه ورضي به في سفيها بالسلطان رحمه  
الله مائة سوط شريفة قال بعد ان كتبت عن مك عاض به ما يتبين بربايت  
من ايلام السباط ما انقضى في عا المانية وارسله شئ حل بجمه الك في ترمية  
وهو ان ان يضي رجلا يسكن في يه والغالب انه كان سكي انا ما احتضنه انا من  
اصحابه خشية ان يضي الاول فيسب منه لكي سله بعقب اليه (السكنين و هو يني)  
منه با صايت بطفه بمحل يها من ليلته وشحن على عقابته شئ حوران احر حرا  
قال عا المقتول ان فلان قتلني ولم يفصر قتلي انا فصر قتلي الك باخطاي ورضي  
الاثر اية في عليه شئ تلجج باخر مولانا ابي المومنين من ليلته لفصل استيفاء  
الحق منه وهم بقتله عا ماسحت حواتوب للشعوب فلم يغفوا عنه قتله ببرد  
امي الر الشئ ع فيقول الشئ ع وبغير غوثا ثلث من شئ طول ابوه بالصلح بابي  
بطول بازيات يه علفا معه ايمان الفضا مة من قرايته فلم يحج بكه رة عليه  
انا طلب الصلح بامتنع واجتمعنا به انا في سفيها الشيخ الفقيه الفاضل ان تصالح  
ما يحج لك شي و بالي وامتنعت برغب الفاضل في ان يصالح عن اولاده الصغار  
بصالح عنهم بطفه من البرية الشئ عية عا وجه النفي منقصة الله تعالى  
با حضي والتميم ذلك واترضا من ماله الك بتحويل مع المال واعين عليه  
حتى عده وبره الضامن **وفي** في ابي رين في الفاضل المنه كور و هو ان رجلا  
من صفى الطلبة شغل عليه بشهادة ان تقتض الوفوع في جاني المحققين  
المعظمين عا وجه التصاحك والاستحقاق وعدم الاحتياط ما يليه من الغلام  
المضك مما فيه سخايات وفيه في المنطى وعدم بطلن في عفرة ما هو يتصل  
به وشحن عليه بالجماعة لاكن جلهم من هو عا الك له من يكر انه يتصلح بوالد



الزينة يخص منه من اهل اب الناس ومن ما فصح تعالى المكرر بالشفاعة وغيره ما  
 ومعهم كمنهم احد ياخذ ويقو في العرج ووعام شخ اخيه وضي به في سفيده  
 نحو الشماير صولها وارسله **وفي كتاب** اخر في رجل ينسب للشرب والنهائ  
 السبع وكان من شدة عا الزينة قبل هاتنا شخ سمعته رجع بشهادة وما جبر  
 شخ رجع بفيل عليه انه في عن الاسباط عليهم السلام فقال ان شئ اجد  
 عام اخبرني به سير القفيه الفا في ايضا وشهد عليه بذلك ثلاثة اذ هو في لاي  
 ليسوا من اهل الفبول فاخذ وسجل في من ستة اشهر وارسل في ولولان  
 الاسباط في نبوءة فصح خلاف لعاقبة با كشي من ذلك **البي** وهاتنا اكله يوخ  
 من كلام عياض انه جمع الى احتفاء الحاكم بحسب قوة القول وضعه والمقولة  
 والفاير وحالاته **واقصى** في زيل في من عزله به تعالى الله عن ذلك واه عال  
 لسانه زل وانما اراد لعن الشيطان انه يقتل بكبره ولا يقبل بكبره **واقصى** الفا في  
 في سكره ان قال انما الله بانه ان قاي اجد وان عام الى مثل عفاته كحول مكالبة  
 الزينة في لاهاء اكم المظلمين **واقصى** الشيعي فيه ملاغتي في رجل  
 انكي تعليق امراة باليل وقال له كانت بنت ابيه بك ما حلفت الا بالنعار وموب  
 قول بعض من ينسب للنفقة فقال ابو المص في ذكر بنت ابيه بك في هاتنا ابو جيب  
 الغزو الشريح والسج الحويل صوب قوله هو اخو باهي البسوف من اسم الفقه  
 فينفرم اليه ويحي ولا تقبل فتواء ولا شفاعة وحي في حة ثلاثة فيه وينفر  
 في الله تعالى **واقصى** ابو عمي ان في رجل قال لو شغل عا ابو بكر الصري في  
 ان كان في شغل لا يجوز فيه الشافعي الواحد بلا شيء عليه وان اراء غي هاتنا  
 بضي في يبلغ به حب الموت وعما في هاتنا رواية **البي** ولها هاتنا في  
 سجن لو شهد عمن غير العيز في هلال رمضان وحي ما صحت ولا يلحق  
 وتا في في كى اسماء الحاة في مثل هاتنا واح ابو بكر الصري رضي الله عنه  
 اجمع

اجمع فلا ينبغي ان ياتي كى واي مثل هاتنا الممرع كما في محققان على على  
 النبي صلى الله عليه وسلم عن التعجب ونحوه الا ما في في الثواب والا احتساب توفي  
 له صلى الله عليه وسلم كما امر الله **مسئلة** في بعض الاسمعة الفدا وى بالبول  
 اخفا من التوا في بالخمر لما جاء فيمطار جسر ولم يات في البول الا انها جسر وفي  
 الزا في البحر شجان لا يتعالج بالمسكر وان غسل بالماء ولا في الهواب واما الهواب  
 الف في فيه الخمر مع اخي الهوي في في فيه علما وتا والصحيح عمن الجواز لم يش  
 انها ليست بروا ولا كنهها **البي** في هاتنا في المعسكر واما في يقس العقل  
 في كى التوا في فوا عن انه يجوز في خال البي في منه في الهوية كجوزة الصبي  
 ونحوها ومن جاز الفرب بعان حكوي في ثلاثة افعال وجوب المح وعلمه واليه في  
 بين كونها قبل التحميم فلاح وحي في خلعها بعن القول بالمعلم هل  
 تعاد الصلاة في حملها اول واليه في التحميم وعدمه واختار هو عمن المح  
 الفار في فيه وبين الخمر لان الخمر في حة رجب الفرب في في ولا اعاءة علم من  
 صلى بها **مسئلة** ان في من شرب مسكرا غلجا ما يلزمه **البي** في في  
 شينها الامام وسقوط حكم من شرب مسكرا غلجا واضح لقولها ان كان ما هو ما  
 لا يتحكم ومثله من شرب ما حان انا انه في لا يجمع وتصفى عن الله فانه عن  
 الدين **البي** في مثله من لحن امراة في عن تعاقب وجهها في تميز انها في حتى  
 من عورتها لا شيء عليه فانه في حبيب ومن سلم معقول الله سلم من اثنتين فيتمين  
 انه سلم من اربع وان كان سيل التوب في ليلان الصلاة في هاتنا شبه رقب الصلاة  
 ولا في في في مسئلة في في المسكر الخلاق في مسئلة في انا في باجا به مرزوق  
 واخوانها في مسئلة في مرت عليه امراة يليل في لحنها وحيه او جازية فقال لها  
 انتا لها شخ تميز انها الا في لسقوط الحكم بالشفاعة ولان الضام في كلية على  
 الاكفي فيستأول الهنوية بخلاف هاتنا ونقل عن مسئلة في اسب رجلا فوجد



شيء ولا علم عنده وبموت شيخنا الامام فيها **مسئلة** نقرم انه عليه السلام  
 اتى بمسألة ان فلان جاء دار الجمار انكبت به دخل الدار فالتق منه فيلغه الك فيك  
 فقال ابعدها ولم يامر فيه شيء. وفيه دليل على عبود الامام عن شارب الخمر وان كان  
 من حقوف الله تعالى وليس بحكم الزنا والسرقة **السيرة** في لفظ الك قبل تقرير الحكم  
 فيه فانه اتقى الحكم صار كسائر عبال يجوز العفو فيه ان بلغ الشيء به ما يوفيه  
 الحكم الفرق بينه خلاف جن البلوغ ونقرم عن العرف ان انت تحت الحدود فلعن الله  
 الشارب والمشجع فيه واحبك لابن الصير في عن ابن العريه انه كان شربا يطهرن  
 في الك ما يقتله يوما في جل في **باب** كسار بياض فيسأله عنه بالعصم بحق الورعة  
 التي ان يقول عن جارية نصانية اشترى اهلها با بكمي القاي مليا شرب مع راسه وقال  
 لعن النبي صلى الله عليه وسلم في حق الخمر عشرة عاصرها ومعتصمها وشاربها وحاملها  
 والمحمولة اليه وساقفها وباعها وما كل ثمنها والمشتري والمشتى اليه بلعنه القاي  
 وامر من عصى به بلعنه واستمرت عليه اللعنة في نواحي التمهيلية حتى كانت سب  
 نعيه منها وهاهنا الحرف خرج الترمذي وقال فيه هو غي في مضمون بدل القاي  
 انه يلحق في الك فيعمل حافة اعان من فكر منه ولا تتبع فيه المواضع والله اعلم  
**باب جامع في مسائل شريفة عن المسائل المتفرقة**  
**مسئلة** في الحار في تعلقته على الخاء في الجوز في ان الاحاديث بما ثلاثة  
 اصنام بعنه ما اتفق على صحته ومنه ما من الصحيح منعت من السفيح ومنها ما هو  
 مستور بالمتفق على صحته الموطا ما جرح كتاب الله عن رجل ابع منه وكن الجارية  
 ومسلم يينا في الصحة وكان السيوري يقول الصحيح كنب الحرف بدل الموطا البخاري  
 ومسلم وان كان النصاب لم يلج بهما والفسح الثاني الترمذي وابن سني وغيرهما  
 فانهم يركون الحرف ويحبون بما عليه ان كان صحيحا صحيحا وان كان مستحجا  
 مستحجا وان كان مستورا مستورا غير رواية مستورون ما فهم في لعمري

ولا حجة

ولا حجة وهاهنا التبع في رواية الحرف **السيرة** في واحبك في المراك انه  
 حكى عن زرعة او غيره ان من حلف ان كل ما في الموطا صحيح فانه لا تحت عليه  
 بخلافه في كفي القاي في فطامك وسمعت ان حلفا كان قبل ظهور البخاري  
 ومسلم وان الشاذية رجحوا على حين كتم او الصحيح ان الموطا اع كمالا  
 السيوري لانه بغا بغيرا عليه اربعين سنة واختص كثيرا منه وهو عن سنان الحار  
 والعصم والمعرفة يا ثار من مضى وتقل عن بز وحب قال كل صاحب حديث لا يكون  
 له راس في العفة لا يعلم ابرو لولا ان الله انقلنا به الك لاضلنا وفي جامع معتق في كل صاحب حديث كما يكون  
 ايديهم ما معناه انه لا اجل من صاحب حديث ان يصفه فيه وحكي الخطيب له راس في ربيعة كراي  
 عن علي بن خشم سمعت وكيعا غي مرة يقول يا قتيبان تعفما فقه الحرف فانك ابرا  
 ان تعفم فقه الحرف لن يعفم ثم اهل الراية قال ولا بد للمفتي فقه من امتناع  
 يدرس عليه ويرجع اليه في تعيسى ما اشكل عليه ويحرم منه طه والاحتياط وما  
 بين وبين بين الصحة والفساد وفيه اوص مالك رضي الله عنه ابني اخته ابا بكر  
 واسما عيل فقال لهما اراكما تحبلان هاهنا الشان وتطلبانه فلا ارجع فقال ان احسنا  
 ان تتعفما به ويتبع الله بكما يا فلانة يعني الحرف وتعفما **السيرة** في اراء  
 انه لا بد من معرفة الحرف لكان الحرف تكون في التعفم ولفح احسن اهل اعرافية  
 من اشيا خفا واشيا ختم وانهم يفتون في مسائل العلم التعيسى ثم الحرف  
 باحكامهما ثم يتبعون في الك بالعفة فيحصلون على طبعها من معرفة الكتب  
 الستة فاصول السنن واليعف والاحكام العربية واللغة والاصناف الشرعية والقرآن  
 ولفح اركان شيخنا الامام يفعل في كل زمان الشتاء وفي اية الصيف الاصلين  
 والمنطق والبراهين والحساب وفي القرآن ان في اخيه وجلسنا محالسه زمانا  
 طويلا نحو الاربعين عاما واخذنا عنه علوما وهويته وهي يفته ولستنا غي في كتمان  
 ايضا في العفة والقرآن والرواية في الحرف وغيره وحصل لنا في الك علم كثير والحرف



جعل الله ذلك خالصا لوجهه الكريم ومحصل للمرضاة واثابا عليه ونفعنا به يوم  
 لا ينفع مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب سليم **باب فضل العلم**  
 من بغى محض من الاسانيد الى شجاع المحامدة الحسنة من طي بوقيل رضى  
 الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العلم خير من كل شيء ومقامه السوال فاستلوا  
 من محكم الله يومئذ فيمارة السائل والمعلم والمستمع والصب وفيه من طي بوقيل  
 جابر العلم خير من العمل وعلا كالدن الجوع وان العلم من عمل بالعلم وان  
 كان قليلا وفيه العلم خليل العوم والعلم وزير والعلم غايه والصبي امير جنوده  
 وفيه العلم بالتعلم فتعلموا وتعلموا في الدين فان مثل العلم في الناس كمثل  
 النجوم يهتدون بها الى الله والحي وفيه العلم والعلم والعلم في الجنة والعلم في النار  
 وفيه من طي بوقيل العلم سلطان الله في ارضه فمن دفع فيه دفعه هلك وفيه  
 من طي بوقيل العلم الخ في عقل عن الله تعالى فعمل بها عنه واجتنب من علمه  
 ومن طي بوقيل العلم امير الله في الارض وفيه العلم امانات يكون عليه عل  
 في. ولزاد ان يكثر به الكنوزها من كل شيء وفيه من طي بوقيل العلم  
 اسناء الرسل على ابناء الله عالم بغير الطوا السلطان وبن اخلوا الدنيا باغا اخلوا  
 السلاطين وبن اخلوا الدنيا بغير خاونا الرسل باخرة روم وفيه العلم اسناء  
 الله ووراثه الانبياء يحسم اهل السماء ويستخفي لهم الحيتان في البحر  
 وفيه العلم ورثة الانبياء وانما العلم من عمل بطمه ومن علم الناس الخير  
 واحد العريضة كان فضله على العباد المجتهد كفضلي على اعدائهم وفيه العلم  
 رجلا. اخبر بطله فبطله اناج وعلم تارك لعلمه فبطله اناك وان اهل  
 النار لينتاضون من ربح العلم التارك لعلمه وفيه العلم شيء اصلها بمكة وبرم  
 بالمرية واعضاها بالمرية او شئ تعاضى اسان وورثها بالشماع وفيه العلم  
 علمان علم ثابت في القلب وعلم في اللسان فبذلك حجة الله على عباده وفيه  
 العلم

العلم ثلاثة كتاب الموقر سنة ماضية ولا اعز به وفيه جالسوا العلماء وزا جوع  
 بركبكم فان الله تعالى يحب الغلبة المينة بنور الحكمة كما يحب الارض بواجل  
 السماء وفيه اوصيكم بحلية العلم فاحفظوه واربعوه فانهم يوم القيامة  
 يحشرون مع الاخيار ويصابون ثواب الاخير وفيه ليوم واحد من العالم النجدة  
 يعلم الناس الخير افضل عند الله واعظم اجرا من عبادة العباد مائة سنة  
 وفيه من طلب العلم وهو في سبيل الله حتى يرجع وفيه من طلب العلم لله عني  
 وجاب يصيب ما لا اراد الله في نفسه لا وفي الناس تواضعا والله خوجا وفي  
 الدين اجتهدا فبذلك الذي ينتج بالعلم وليعلمه وفيه من طي بوقيل  
 من العلم حفة الملايكة اجنتها وطت عليه الطير في الحور والحيتان في البحر  
 ونزل من الله منازل سبعين من الشهداء وفيه من اكرم عالما فقه اكرم سبعين  
 نبيا ومن اكرم متعلما فقه اكرم سبعين شقيرا وفيه من اكرم عاير عالم  
 كتب الله بكل خطوة عتق رقبة ومن قبل باسم عالم كتب الله له بكل شعرة حسنة  
 وفيه من اكرم حرقا الى امة تقام به سنة او تسلم به بدعة وله الجنة وفيه من لم  
 يكتب العلم صغيرا وحليه كبير ايمان عاير الكمال شقيرا وفيه من  
 فزع يخلص العلم على السيل والسنة الا كانوا اعباء الله وكانوا يوم القيامة  
 تحت كنف الله عز وجل وكان الله راح بهم والحق من الوالدة الرجعة عايرها  
 وفيه ما من شيء اقلح الخضر ايليس من عالم يخرج من قبلة وفيه سماء  
 من عالم ينكح عايرته ينظر في علمه خير من عبادة العباد سبعين عاما  
 وفيه لا تجلسوا مع كل عالم الا عالما يبع عودج من خمس الى خمس من الشك  
 الى اليقين ومن العجوة الى النجبة ومن الكبر الى التواضع ومن الدنيا الى الاغلاص  
 ومن الرغبة الى الرغبة قاله ولا تمش في الارض الا تواضعا بفتح تحتها نوع من خد ارجع  
 وفيه مثل الذي يتعلم العلم ش لا يمش به مثل رجل يزرفه الله في كنفه ولا ينفوته



**السؤال** واشارته منه قوله الجعة لله بالجم من نار وهما انما اعان طائفة اهلا  
 لزل الكوا ما ان لم يكن فلا شيء عليه لقول الشافعي لا تواتر الحكمة غير احدا  
 بتعلموها ولا تصنعوها احدا فتعلموها وتقدم لاي علم ان عاربه الكتب  
 من ذلك وقد ذكر في المراكب عن الشافعي حين طبع من محمد بن الحسن  
 كتابا ومنعه اياه فكتب اليه شعرا العلم يمنع اهله ان يمنع اهله ويقتل اليه  
 كتب كثيرة وقد كان بعض شيوخنا يقول ان من لم يزد فيه فالبلي في تحصيل  
 معتركات فلا تتعب معه حين شكوت له فراه طائفة على الحرفية مرتين  
 ولم يظفر له فيها طائفة وقد حصل لي طائفة البغية ابو محمد الشافعي رحمه  
 الله قال كنا عقيب الروا الاول بغر الحرفية عا سيرنا الامام رحمه الله عا مع باب  
 البحر من تونس وكان يتعلق علينا كثيرا فقلنا له يوما بغلظة البربر ما ميل  
 لك هاتما وخرجت له الحروف بغضب وقال لي من هو غلظك يعلجان لا تغريه  
 لانهم تعلمون المزية عا من نقر من عليه وهاتما الهاتما بالعلم وفيه ليس طيب  
 العلم براحة الجسم **السؤال** رايك عا طهر بعض الكتب سبل بعض الشيوخ  
 عن اكل البلاء فقال له ان اكل البلاء بعليك بالمرس والتناهي وان اكل  
 البلاء الكيس بعليك بالمرس الكيس وفيت من انشاء بعضهم  
 بفر الكس تكسب المعالي **السؤال** فمن طبع العلم اسمي الليالي  
 تروم الجعة شتاع ليلا **الجواب** يفر من الجعة من طبع العلم  
 وفيه ويل لا ولا اعتنى من ابل جسم اخر الزمان المتعلمون العلم فانه ان تعلم لولا ان  
 العلم يفرقونهم عنه ويروون منهم شيئا يسير من عا من انما يات اكل  
 لهم عا نياهم لا يبالون ان يفسد لهم اخر اكلهم وانما منهم من يراه الا ان يتوبوا  
**السؤال** هاتما اجم ما فعله بعض شيوخ العصي علمت اولادهم الصنعة  
 لاجل انهم يتفهم الخطه وتعلموا عن افراجه ومنع اولادهم بسبب هاتما وهاتما  
 عا

عا من فاسد بل جمل ان طبع العلم لله ولكونه يخرج من الجهل لان الجهل فيسح  
 وضل وهو العلم حسن فيمن سبوا له في سابق علمه وكذا اجتهته بقراة  
 عن فري اخذ مدرجة ثم تولي الشهاداة ثم رجع الى قضاء الجماعة وفيها  
 وهاهنا ترمع ايام فضله فكان كما اشتهر به اليه **السؤال** عا من عا من  
 الحرفي الخي ورجع فيمن علم علما وكتفه **الجواب** المراء بذاك ما يجب  
 تعليمه من علوم الفروع ولا يجعل الك عا تخيل اليه والصناعات الا ما كان  
 تعليمه مرغوبا ككتبة الرمي وغيره من اسباب القفال **مسألة** وسيل  
 عن قول الخي اليه الاحياء لما عا من معرفة الله سبحانه والحمد لله قلل الرتبة  
 العليا في الك لا سيما في الاوليا العارفين في العلم الراسخين في الصالحين  
 ففهم الاوليا عا العلم وفضلهم عليهم وقول الاستثناء الفقيه عا او رسالته  
 لما جرفه جعل الله سبحانه هاتما الطائفة صوة اوليايه وفضلهم عا الكافة  
 من عباد الله بعد رسله وانبيائه فقل هاتما كقول عا مع وهاتما امزج  
 صحيح لا يفتقد عا من بعض الناس لا يفضل الولي العالم لان تفضل الشخص عا الا  
 اما هو يرجع عا رتبة كثيرة ثوابه المتقرب عا علمه فلا فضل الا بشواهد  
 الاعمال وقد ثبت ان العلم افضل من العمل لانه متعة والعمل فاسد والمتحمس  
 خير من الفاسد ثوابه اكثر فصاحبه افضل انطى بنية **السؤال** **الجواب**  
 بان قال قول ابي حنيفة والاستثناء مقفان ولا يشك عا قل ان العارفين بما يجب  
 لله من اوصاف الجلال ونحو الكمال وما يستحيل عليه من العيب والنقصان  
 افضل من العارفين بالاحكام بالعارفون بالله افضل من اهل الفروع والاصول  
 ان العلم يشترط بالمعلوم وثمراته بالعلم به وصفاة اشرف من كل معلوم من  
 جهة ان تعلفه اشرف المعلومات واكملها ولان ثوابه افضل للشمات بان  
 معرفة كل صفة من الصفات توجب حلا هلية ويفتح عا تلك الحال ملازمة



اخلاق سنية ومجانية اخلاقية فمن عسى وسعة الرحمة اشرف معنى منه سعة الرحمة  
ومن عسى وشدة النعمة اشرف معنى منه شدة النعمه واشي خوجه الكبر عن  
الاشع والبسوف والحياء مع البكاء والاخر ان الورع وحسن الانقياد والانه  
عاز من عسى وان جمع النعمة منه احبه واشي ت الحجة لثابها الصمودية المعروفة  
وكذا الك من عسى بانه من عسى بالانجح والضيح يعجز عن الاعلى ولم ينع الا  
اليه ومن عسى به بل العظمة والجلال كما به وعامله معاملته العارفين بالمطيعين  
من الانقياد والفتنة للوعى هما بهما به بعض من عسى به الصبات ولا شك  
ان معنى الاحكام لا توثق شيئا من هاتين الاحوال ولما من هاتين الاحوال والاعمال  
ويجوز ان يحاط الك الرفوع بان العسوف واشي كثير من علماء الاحكام بل كثير من  
مجاينون للطاعة والاستقامة بالاشتغال كثير منهم بافعال العبادات في النبوات  
والالهيات فمنهم من خرج عن الله بن ومنهم من شك بشدة حتى خرج الحق  
عنهم وتارة يفتي من غير العلم بل من غير ريبهم في ريبهم في ريبهم في ريبهم  
من الاحوال ومن العارفين ان المتكلم تخب عنه علومه بالفتا والاصيات  
في اكثر الاوقات بل انهم لم تلك الاحوال ولما كانت لكان من العارفين لانه  
شاركهم في العلم بان الموجب للاحوال الموجبة للاستقامة وكيفية يداور  
بمن العارفين ومن العارفين والعارفين افضل الخلق واتقاهم والله سبحانه يقول  
ان احكم حكم عن الله اتقوا الله ومنه تعالى في كتابه للمنفقين لكثير من موجه للعالمين  
واما قوله تعالى انما يحشي الله من عباده العلماء ما غا اراة العارفين به وجهاته  
من العارفين باحكامه ولا يجوز ان الك عا علماء الاحكام لان الطالب عليهم  
عزم الخشية وخشي الله تعالى صدق وفهم روي هاتين عن بن عمار وهو من جمل  
التي ان عسى انا نقول العلماء بالاحكام افسلم احد ما من تعلم لغير الله وعلم لغير  
الله فتعلم هاتين وعلمه وبالعلم الثاني من تعلم لغير الله وعلم لله بهما امن  
خلطوا

خلطوا عظاما صالحا وادنى سبيها ولا ادرى هل يرجع احسانه باسماءه ام لا الثالث  
من تعلم لله وعلم لغير الله بهما اكال اول واشمخ انما منه الرابع من تعلم لله وعلم  
الله وهو من علم احد حمالا ليجل بعلمه بهما اشفي لا يفضل على احد من اولياء الله  
وان عمل بعلمه فان كان عالما بالله تعالى وباحكامه بهما امن السعداء وان  
كان من اهل الاحوال العارفين بالله بهما امن افضل العارفين ان حاز ما حازوه وفصل  
عليهم بمعنى الاحكام وتعليم اهل الاسلام واما فضل من يقول العمل القوي خير  
من العمل القاصي فانه جاهد باحكام الله تعالى بل العمل القاصي احوال احب من ان يكون  
افضل من التمتع كالتوحيه والاسلام والايان بالله تعالى وملايكته وكتبه  
ورسله واليوم الاخر وكذا الك العا على الخمس الزكيات وعنه الك التمسح عقب  
الصلاة فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد عا التصدق بفضول المال وهو معتصم  
وقال افر ما يكون العبد من الله ان كان ساجدا وقال خير اعمالك الصلاة وفي  
سبل الله عليه وسلم اية الاعمال افضل فقال ليمان بالله فيل شح ما غا قال الجهاد في  
سبل الله فيل شح ما غا قال حج مبرور وهاتين كلفا اعمال فاضلة ورجعت الشريعة  
بتفضيلها القسم الثاني ما يكون متعصية افضل من فاضل كمن الوالد بين  
انه سبل رسول الله صلى الله عليه وسلم اية الاعمال افضل قال بر الوالد بر وليست الصلاة  
يا فضل من كل عمل متعصية بلور المصلي غي يفا يفع رعل انقضاء او مومنا يقتل  
او امرأة يزنا بها او صبيما توتيه البها حشة وفطر عا التخليص والاتقاء لزمه  
الك مع ضيق الوقت لان رتبته عن الله افضل من رتبة الصلاة والصلاة ان  
فيل بطلانها يبرئته اركها بالفضل فحالة ان القسمان متساويان عا رجل عا  
الاعمال ان كانت مصلحة القاصي ارجح من مصلحة المتعصية والقاصي افضل منه  
وان كانت مصلحة المتعصية ارجح منه مت عا القاصي فتارة تقف عا الرجحان والاعجب  
نضا عا التفضيل وليس لنا ان نجعل القاصي افضل والمتعصية افضل لان الك موقوف



على الرلالة الشريعة لم يحسن ان تقول على الله ما لم تعلمه او تخفه ومما يلزم على فضل  
 على العفقا ما يحسن به الله على ان يحسن من الكرامات الخارقة للعادة ولا يحسن به  
 من الكرامات على العفقا الا ان يسلكوا على غير العارفين ويتصعدوا ما يستفهم  
 ابو بكر بصوم ولا صلاة ولا كفيرة وفيه صدره انظر تمام الجواب **السري**  
 في خلقنا يوما على الشيخ الصالح ابي عبد الله الضريبي انا وجماعة من الطلبة في موضعه  
 بالمرتب فوجدناه مضطجعا بالشفقة وسلمنا عليه ثم سألناه عن استيناسه  
 بنا عن قوله تعالى ان في ذلك لآية لمن كان له قلب يفطن له اجمعنا من عنده  
 فقال العلماء ثلاثة عالمون بالله وبأمر الله وبما ولا هم الاولياء لانهم حازوا من  
 معونة الظاهر والعمل بما علموا فبما سوا انفسهم واتبعوا الظن بغير الخاصة  
 والثاني العلماء بأمر الله وفيه قول وهما ولا مثلهم في فقه الزمان الثالث  
 علماء بالله وهما ولا المتصوفة فقلت يا سيدي كيف قال بعض شيوخ هاهنا  
 الظن بغير ما اتفق الله ولما جاءوا ولوا تحت لعلهم فقال هاهنا ولا فروا ولا فروا  
 ففهمنا بان الحارضة بان من دراهم حاله العلم ثم تبادت وجرى ذلك رايها انما  
 قاله الشيخ صحيح لان علم الشياخ لا تترك الابا التحليم العبد الا ما جازى من  
 فضيلة موسى والخضر عليهما السلام وسمعت شيخنا الامام يقول الاجماع على  
 ان علم الشياخ لا يكون الا بصفة التعليم والنية اشار اليه الشيخ هو العلم الا لا يفي  
 بالاعمال والالوان والاعمار التي لا يفي حصولها بسبب الاجماع من الله  
 عن وجل ومجبة منه فقلت يوما لشيخنا الامام راي علماء الظاهر مثل الفقات  
 والمعتصمين والمرسين يستفهمون في حياتهم الاشتغال الكلي بما جاء به الامام في  
 هاهنا الشهرة ولم يتفهموا تلك العمى والصلح يكون في حقهم في الدنيا اما  
 خامدة او متوسطة او مشحونة بما جاء به الامام وانه في شتمهم وتواليهم في حق  
 وما في ذلك والله اعلم الا ان بوا الحنيفة واعمالهم كانت اصحابا من علماء الاحكام  
 سكبت

بسكتا عن رجه الله ولم يحسن به مع انه كان غزير العلم كثير العمل بالطاعات  
 من الصلاة والصوم وقراءة القرآن والصرفه وهما اكله ليل ليل ما في حق عز  
 الدين رجه الله ومن سبقه من الفضلاء والخراب **مسألة** وسئل ايضا عن  
 الدين عن جماعة من اهل الخبي والصلاح والورع فيجتمعون في وقت فيمشحون  
 لحم منشفة اياتا في الصحبة وغيرها بضم من يتواجدون في وقت فيمشحون  
 يصح ويحكي ومنهم من يغشاه شبه الغيبة على احساسه فيلجئ لحم هاهنا  
 البطل وما حكم السماع **باجاب** الرضا بركة لا يتطاع احد الا انفس العقل  
 وما يلزم الا للتشهاد والاسماع الا تشاء المحرك للاحوال النفسية التي هي مما  
 يتعلق بالآخرة فلا يدرى بل ينزل اليه عن غنة العترة وسلامة القلوب لان الوسائل  
 التي العترة وليت من رتبة والسعادة كلها في اتباع الرسول صلى الله عليه وسلم  
 واقفيا واصحابه الذين تشبههم لهم بانهم في القرون والايام في السماع من في  
 قلبه هو له خبير فان السماع يحكم ما في القلوب من حواء محبوب او مكروه واما ما في  
 لطفه في السماع واحكامه قال السماع فيختلف باختلاف السامعين والسموع  
 منهم وهي اقسام القسم الاول العارجون بالله تعالى ويختلف سماعهم  
 باختلاف احوالهم فمن غلب عليه الخوف اثر السماع عنده في الخوفات وظهور  
 آثاره عليه من الخوف والبكاء وتغير الالوان والخوف على اقسام احدها خوف  
 العقاب والثاني خوف جوار الثواب والثالث خوف جوار الحكماء من الناس والفرق  
 بالملك الوهاب وهما من افضل الخائفين وافضل السامعين فمثل هاهنا لا ينفع  
 في السماع ولا يصح رفته الا ما غلب عليه من آثار الخوف لان الخوف وازع عن  
 الصنع والرياء وهما سمع الفهمان كان تاشي فيه اشجع من تاشي النفس  
 والغنى الثاني من غلب عليه الوباء فهاهنا يوشيه السماع عنق في المطهرات  
 والمرجيات فان كان رجاء الفهم والافهم كان سماعه افضل سماع الراجين



وان كان رجاء الشواذ بجو المرتبة الثانية وتأثير السماع في الارواح من  
تأثير في الثاني الثالث من غلب عليه الحب وهو فسطان احد هما من احب  
الله تعالى الانعام عليه واحسانه اليه بهاء ايوتث فيه سماع الانعام والافعال  
والاحسان والاكثر من الثاني من غلب عليه حب الله تعالى البشر بهاءاته وكمسان  
صباته بهاءه ايوتث فيه كشيء في الثاني وكمال الصبات ويشتر تأثيره فيه  
عنون في الانعام والابناء وهو افضل من الثاني لان سبب حبه افضل الاسباب  
الرابع من غلب عليه التخصيم والاحلال بهاءه افضل من الانعام الثلاثة  
ان لا حجة في سماعه لنفسه فان التخصيم تصاغى للتخصيم والاحلال  
فلا حجة لنفسه بهاءه السماع بخلاف ما تقدم ذكره في الانعام بانهم  
واقفون مع ربح من وجه ومع انفسهم من وجه اودجوه وشتان بين ما  
خلص لله وبين ما شاركته فيه التجويز بان الحب ملته يعمل صبور به  
وهو حبه نفسه والحقايق ليس كذا الك ويقتله احوالها ولا في السموم  
منه فالسماع من الاوليا اكثر تأثيرا من السماع من الجحافل الاغنيا والسماع  
من الانبياء صلوات الله عليهم اشهر تأثيرا من السماع من الاوليا والسماع  
من رب الارض والسما اشهر تأثيرا من الانبياء لانه كلام المحب اشهر تأثيرا في القاري  
من كلام غيره كما ان كلام المحب اشهر تأثيرا في الحب من كلام غيره ولهاذا  
لا يشتغل الانبياء والصفيون واصحابهم بسماع الملوك والخناء واقتصر على  
سماع كلام ربح لشدة تأثيره في احوالهم الخامس من غلب عليه عوا  
مباح كمن يعشون وجنة اوسى يته بهاءه ايوتث فيه السماع ويوتث فيه اثار  
الشوق وخوبه البهوان ورجاء التلاذذ يلحى في له الك بسماع هاءه الاسباب  
به السماع من غلب عليه عوا محرم عوا المحرم ومن لا يلح به من السماع  
بهاءه ايوتث فيه السماع الى السعي في الخراج وما لا يراى الى الخراج بخرجات السماع

من قول

من قول اللاحق في نعيم شيئا مما ذكر في في الانعام الستة بملاحكم السماع  
في حقي فلنا حومك و من جهة ان الخالق في العامة انما هو الاموال العاسرة  
برع ايوتث فيه السماع عا صوره في مة يتعلق بها ويميل اليها ولا يحرم عليه الك  
لانا لا نتحقق السبب المحرم وفيه يحرم السماع فوم من العجوة فيكون لا غرض  
خبيثة اكلوا عليها ويراءون الحاضر بل ان مما عظم المذكورة في الانعام  
المتفرقة بهاءه اجمع بين المعصية وبين ايهام كونه من الاوليا وفيه يحرم  
السماع فوم فقهوا اهل اليهم وينت كشيء هم التخصيم برفاق اللاحق وعنه الاخر  
بهم فيكي احرهم ويوهم الحاضر بركاءه لاجل رب العالمين بهاءه امرايا  
من غير محرم **المسألة** في تقدم شيء من هاءه المعنى وهو جازع مزاج من يحرم  
التفكير وهم جل جماعة فيها الفير وان يصحبه السبب وكل من يحرم من عمر  
يشكر عليهم ولهم حكايات في احوالهم مع كورة اية بعضهم الى موته  
شدة حب في الك الفز وجا من بعدهم يفعلون في الك بالمسحبة المذكورة ويترك  
عليهم الشيخ ابوالحسن الفايي ومن تلاحقه من تلاحقه ويقول الفز ان يتلى  
ولا يتعك له ويتعك بها وفيه مرار الى وجه هاءه وان فيه حور النعس  
وحكي الغزالي ونحوه خلافا في الك بالحوار والجملة والكفاية ومنهم  
من قسمه ما كان منحص من مواضع وحكم وعنه كمال الله ونحوه ونحوه  
العالمين وصحة المتقين فهو حسن وما كان من في الاطلال والمنار  
والازمان والامم فهو مباح وما كان من حور وخفي فهو حرام وما كان من  
وصف النجاسة والفتنة والشح وما يوافق طباع النبل فيمكن به الانعام  
ربا في بين الطبع والشهوة والالهام والوسوسة فمما كان نفسه بالرباط  
والجواهرات وخرق بشرية وقت حضوره ونفى حفره كما قال تعالى يستهون  
القول في تتبع احسنه وعلامة من هاءه صفة ان يستوي عنده المسح



والفرح والعلم والسمع والحياء والوفا **المسألة** في كل الشيخ الصالح الغني بالي  
رحمة الله شيئا كثيرا من عظام الحجارة ينشور كثير **ج**  
**ج** فلا يرجع أرجوه ولا العجز انقي، لاني منصوب لكل العوام **ج**  
مررت عليه يوم ما برأيته التي في السيرة وفي بعض الطلبة فقلت له تعال  
نرسلنا حاتم الشيخ بن عوانا وكان لي فيه اعتقاد ورايت له كتابا فقال  
ما ابطق اني لا اعتقد لاني رايت قبل امراء او من صرا امراء وكان النساء ياتن  
اليه كثيرا فقلت له جعل حاتم الفية بخير ما بان شيخ كبير جدا استوى عن  
حالات النساء والرجال اني ورجا علي عن حسه فدخلنا جميعا بسلك عليه واخرى  
بين فبلفها وطالبته في الرعا فقال له عني لك بخير فقلت له زعم في فقال  
ختمه مسك وبعث الك فليسا من المختار بسون ففهم ان الخاتمة ان شاء  
الله حسنة فتفرح اليه الطالب فقال احبني بك فقال له توجبني فيها  
وضي به بين حق اسلفوا ختم حاتمها وفيلها فقال له يا مسكين اوجعتني  
ولا شيء تعطل طائفا ورايت له غني حاتم من الكي اما في دفعه اش عليه  
شيخنا الصالح ابو الحسن الطوسي وقال كان عيسى معناه في خلق الفقه  
فيل الوفا الاول واش عليه شيخنا ابو عبد الله الذي يفرحه الله وله معه مقام  
في حاله يكون جليها وكلام الشيخ مثل ما قد سناه عن الشيخ في ايجالها  
اعتق ض عليه كونه يرفق النساء فقال تاعن نون الطبيب التي اني ان محسنا  
لمعجة علقها ويحبها وهو نصي لي وغز كذا كذا كما يحب اولادك  
رجعنا الى الاول قال صاحب حاتم الفول **المسألة** في كل الشيخ عن السماع  
فقال معجب لاجل الخفاف مباح لاجل الشك مكره لاصحاب النعوس  
والخفوف **المسألة** عنه الجنب فقال كل ما يجمع العبد بين يدين مولاه وهو  
مباح **واما** سماع الصوت الحسن والقيمة الطيبة فهو الروح وهو مباح  
لاز الصوت

لاز الصوت الطيب هروء وفيل هو الهاء بقوله تعال فيمجد في الخلق ما يشاء ولا  
يؤخر في الفلك شأ ولا كنه يحرك ما في الفل **المسألة** في كل من قال في قوله عليه  
السلام زينو الفروان يا صوانك وقوله لاني موسي كذا في ثانيا ولفح  
او تبت فرما را من مزامير الى او وود قال وادل السماع متقا ونون فمنهم من  
يقلب عليه الخوف او الحزن او الشوق فيقلب عليه البكا والابتن والتشفقة  
وتعني في الشباب والغيبة والاضطراب وعنفهم من يقلب عليه الرجا والقيح  
فينشأ عنه الطيب والرقص والتصغير ثم قال وعن علي اني اني النبي صلى الله  
عليه وسلم انا وجمع وزيد فقال لعبي اشبهه خلي وخلفي محجل فوجد الفوله  
وهو معني قوله ارقص وقال لزيد انت مولانا واخونا محجل وقال له انت فيه وانا منك  
محجل وقال له ابو عبي المحجل ان تربع رحلك وتقفز على الاخرى ويكون بالرجلين  
جميعا الا انه فقز وليس شيء وفيه عجز المستمع ركون الى ما ينشأ فيش  
من مكانه بطل من يريه لقاء محبوبه باع اعلم الاسير اليه كرا الوتوب من ارا  
وبع ورده وانا متقا بها وقد يكون عن تربع بين الروح والجسد لانها  
روحانية والجسد سعيلا في خلق من ثراي فالروح تعلوا الى فوق والجسد الى  
اسفل حتى يقع السكون وفيه يكون الفرج والقيح والطمية حمال  
السماع وليس محض وليس صفة محقق بن عطاء في الصانع في السماع  
العلم بالله والوفا بما هو عليه وجمع القيمة واحج من قال عوار السماع  
بظاهي اية الفان غروا في اسمعوا ما انزل الى الرسول الاله وقوله الخ في  
يستمعون القول الا في وقوله اية في الله وجلت فلو جمع الاله وقوله في وا  
سبحوا ويكبروا الى غير ذلك ومن العسفة ما انزل الله لاني كانه لاني حسن  
لاصوت يفتخر بالفروان وروا في يمين يمينه ان له فينا انكالا الاله بصغور في  
حون بن مصعود لما قرأ في كذا في اجنبا من كل امة يشهيد فيك رسول



الله صا لله عليه وسلم وفي حديث عائشة انها قالت كانت عندي جارية تغني  
من خلد عليه السلام وعين علي حلقا وادخل عمر ففرق منه فترك عليه السلام  
قال معاذك يا رسول الله فخرته فقال لا اخرج حتى اسمع ما سمعته  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فامر بها فاسمعه **وسئل** عن النور  
اسماع وتقبل **حل** عن السماع فقال لا يزجج القلوب الى الحق فممن اخبر اليه بنفسه تركه في  
الحروف اباء  
وعن سري السفياني رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم قالوا  
الناس بين وثلثتهم قلوب العشرة فيزوعن بعضهم راية الحق عليه السلام  
فسألته عن السماع الذي عليه اصحابنا فقال هو الصواب الذي لا تميت عليه  
الا فتدعوا العلماء وقال ابو علي بلغة في السماع الى مكان مثل حجة السبب  
ان ملنا كنه افعي النار وليس من الائمة استقر حال الحال والتكليف للقيام  
اللامن غلبة حال تزجج او معساة لصادق او مطالعة لغوي ساخر ولا  
الظهار حال تركه او لروبو انه عليه السلام وعنه بصحف رجل من  
جانب المسحوق فقال من في الله ليس عليه بيتا ان كان صابا فافهم  
شبهه نفسه وان كان كاذبا يحقه الله ولا ينبغي للشمال القيام بغيره  
المشايع والظهار الحال في حكمه ان يشا باحب الجنين وكلما سمع شيئا  
زعق وتغنى فقال له ان اخبر منك شيئا بعد ما غاب فلا تصحبه فكان بعد  
ما غاب يمسك نفسه وربما فطمى الدم من كل شجرة او عن في زرع يوم ارمعه  
في جنة فيحمار وجهه واكثر الاشياخ يحيون حضور السماع فانه اتقى  
يعلم السماع فيمرا بالحق ان ويقتضيه **ففي** حديث عن النبي صلى الله عليه وسلم انه  
قال رايته عليه السلام في النوم فسألته عن اجتماع القوم في السماع فقال  
لا بأس به اجمعوا بالقرآن وان اختصوا بالفردان ويكره للمريخ سماع القول  
والاوصاف فانها تقيض الحواس في كلامه اخر شمس في البري زله بعد  
كلام

اعرف ما قيل في  
السماع وتقبل  
الحروف اباء

كلام له ايضا في الغنى او العتصوفة من الحي والميت فسمى في السماع من  
يستعملها وقاله بعض علماء الاصول في الغنى من قبل ان يتفوقوا على ان  
من يغفل عنه او عن الغفراء حقا مثل الاكل بالشمال او التمسك به يعني لمن وجوه  
اولم يصل مطلقا او مع الجماعة يكون عليه كنه الحاض من مثل ما حكى  
ابو عمران في المسابقة بانه كله حجبها مسائل المسابقة فيجوز عليها  
خصوصا وعموما ان لم يقصر بها ما ورد من الخيل والركاب والسماع وفيه  
اشار الى ابو عمر ان **السماع** كله في القول يجوز السماع  
او كنه اهتد واما في القول بالسمع وهو قول بعض القرويين كما انقروا ونفى اليه  
تغير الدين الشيخ العارضة الحوالي والباقي في ذلك جزمه وجعل سماع اول  
الامة وخبر القرويين انما كان في القروان والسنة وموافق النبي صلى الله عليه وسلم  
عليه وسلم في المواصلة والتجويدات وجلب من الالباب والسفر وعمل  
السلف الصالح فيمها جملة كثيرة انظر تمام كلامه فانه انش السماع اكارا  
مطلقا وعنه في اشياء كلامه ان ابا الطيب الطبري شيخ السمي ازي صنف  
مصنعا معي وهاوان الخلاق في الغناء المحي عن الالان حل حرام او مكروه  
او مباح فاصحاب اجماع لهم ثلاثة اقوال في الغناء في قولين لم ينكس واعني  
الحنفي ومالك في ذلك خلافا وعنه في ركعيه يا بن يحيى الباجي ان الم يخالف  
من الفقهاء المتفق بين الملاهي اجمع بن سعد الحمدي والغني عن اصل  
الشيء وما يجمع في السليبي والفتنبي وغيرهما عن مالك واصل الحمدي  
فعلك انظر تمام كلامه قال البرزنجي بعد كلام له واما من يغفل عن امر  
بن سعد الحمدي ومالك عن اجازة الغناء فيقول لنا الشيخ اللامع رحمه  
الله تعالى واشار اليه في محتمل ان الخليل في تاريخ بغداد انه حكى عنه  
قال فتح بن ابي ابي بن سعد العراقي فاكى في الوشيع فيسيل عن الغناء



وابقى بل باحتنه فأتاه بعض المدعيين ليسمع منه أحاديث الزعماء فسمع  
 يتفق فقال كنت حريصا على السماع **فلا بد** سمعت منك حروفا ويرا فقال له  
 لا أفهم إلا شخصك علي وعلي أن حريص بعد أن ما أفهم حديثا حريصا  
 قبله فبلغ في ذلك الرشيد فمد يده فماله عن حديث الخرومية التي فطعها  
 عليه السلام في سرفة علي فمد يده فماله فقال الرشيد أعوذ العير فالأول  
 عوذ الخروف فنبسبهم بعضهم إبراهيم بن محمد فقال لعلك بلغك بالأمير  
 المؤمنين حديث أبي العباس إلى أن خلقت قال نعم وحده عاله الرشيد بعوذ  
 فغناه يا أبا طحمة إن الميزان أقوا فللشوا ليركان الرجل غدا  
 فقال له الرشيد من كان من فقهاكم يحيى السماع فقال من ربه الله  
 فقال هل بلغك عن مالك في ذلك شيء فقال لا والله إلا أنه أخيه أنهم اجتمعوا  
 في مع عات كائن في يوم ربيع وهم يومئذ خلعت ومالك أفلح من فقهه  
 وفكره ومعهم عوذ ومعارف وعلم أن يغنون ويلعبون ومع مالك ب  
 وهو غنيهم

• سليمان أرمعت بيننا • ما ينظفنا أينا  
 • وفه قالت لا ثواب • لعلهم تلافينا  
 • تعالينا فقه صاحب • لعل العيش تالينا  
 فضحك الرشيد ووصله بالخطيب قال شيخنا إمامة الخطيب وبعده الله  
 ثابته ونقل بن الصلاح وعيا ضعه وفي واحد معلوم وأبو أحمد بن محمد  
 قال المزيه خرج له أهل الكتب الستة المشهورة ومائة الحكاية مثل نقل  
 عياض الفوائد جواز **الشيء** هاهنا الحكاية بخلاف نقل يحيى  
 الدين في أن الخلق إنما هو في الغم يحيى • أنه وكون الجواز يشهد عن مالك  
 بل ثبت بما تقدم ولا يقال هاهنا ثبت في العرف وفيه رخصة والكلام في غيره

لأن

لأن أبو أحمد يحيى في بعض عن سوما نقل عن مالك فيه من الآلات ما لا يجوزها  
 في المزاج المشهور عنه والصواب عن اليوم أن الاجتماع من يشار إليه  
 بالحيثية دون بالفراة والتكفي كما تقدم ويحتمل أن يكون ذلك ما ورد  
 في الحديث في الاجتماع في الفراة والتكفي وأن كان مكي وهذا عن مالك أنهم  
 لا بأس أن يسموا الاجتماع ببعض الأناشيح والسماع للشعر التي فيه مزج  
 الشيء على الله عليه ولم أواجه من أصحابه أو أحده من أعلام الأئمة أو فيه تنصبي  
 وتصديق ووعظ ونهج ما معصية أو تقصير وفي هاهنا العجالة والتعريض بالنفس  
 قال الشيخ صاحب الله عليه السلام لا يوافق موسى بن جابرنا وقوله لعل أوتيت مزمارا من مزمار  
 الإله أو و • جامع الموطأ لا يفتي عن العرف عن أبي الحسين أنه كان ربما تفتي  
 بأشعار من أشعار الرعي وعن غير الرجال بن عوف أو عني غوث الك وقال  
 أن النجاشي لراحة وكذا أنقل عن بلال وغيره وكذا أبو يحيى هاهنا مالك  
 في جامع الموطأ وشي أحده وأما مالك في من فعل أو لا يك التين يرفعون وتك  
 ويتكلمون بما لا يفهم فقه تكلم في أهل زمانه وفيه بلغني أنهم في البلاغ  
 التي فيه أمة الرأى والاجتماع للسماع منهم من يستعمل في الغرب وورقه  
 ومنهم من يستعمل جودرة الطبيب التي يفسد العقل ومنهم قوم يسمون  
 فقه رية ليس همتهم التلويح والانشراح والغنا والخلعة لا يشتغلون  
 به كى ولا عبادة يجعلون بالحد في حلية أهل النار ويحلفون لأحاديث مخالفة  
 للسنة ويرغمون النعم يستفهمون في ذلك إلى شيخ وعلل الك ولا  
 يفتهم أئمة خالف السنة وإن كان فعله ضرورة جليسر يحيى • كذا الط  
 وكذا أنهم عننا يسمون العسيرة فيهم جملات ينسبونهم إلى  
 أو أيلهم وزوايا يغلطون النسخ معهم وقوم يأكلون ويشبعون ويفهمون  
 ويرد حوى ويخوفون بعضهم في بعض ويرى يتكلمون بما لا يفهم هذا ولا



كلهم استمعوا ثم الشياطين فبينما انهم جميع كل من سلك الله به في  
الارض واما من لم تقص عليه هاتين الصفتين وربما اجتمعوا في كى والله او  
فروا القراءات وقال لهم القوال هاتين الصفتين المتعدتين من الفروين جميع  
السبت ومسجد الخميس بها وخلص بها جوار ورايت كثيرا من الشياطين ليست  
تجيب على يفتنهم ولا كنهم لا ينكروا ما من معلما بل نقل شيخنا الامام ان  
الامام ابا الحسن الحسين صنع المولد وعادة المخاربة يعشرون كثيرا ود  
وحض الشيوخ بن عبد السلام وغيره وفيه بعض الناس اللطيف ولم ينزل الشروا  
الى الان يتونس يصنعونه ويعينهم عليه الامراء بعدد البقي وبعضهم  
من اراة من عامة الناس وخاصتهم ولا ينكر بل على انهم استنجدوا  
وبالحيلة انما لم يكن فيه منى الا انما يعينها خلافا وعن شىء تقيس المنكر  
ان يكون مجمعا عليه والخلاف فيه ضعيف وهاتان امة اشهر الخلاف بينه  
واحدة من المرونة جواز غناء المتصوفة لقوله واى الاجارة على تعليم الشيع  
والنوح عياض وهو نوح المتصوفة وانا شيعهم على يد النوح والبكا  
المسما بالانقياس والاجرة خاصة لاسماعه وقد مضى غوه واما  
عبار الوعدة والتمنى كى والترغيب والترغيب فهو من السلف والخلف  
من زمانه عليه السلام الى علم جى اوله عليه السلام خطب كثير من جملة الناس  
وكذا الخلفاء بعده ومجالس الفناجين والحسن البصرى وعبد الواحد بن  
زيح والسماعك ومالك بن دينار وابن عامر والفضل وكا الحنفية والنورية  
وفي النون المصطفى ومن بعدهم كالشليل والجوزي واليوناني وفيهم ومن  
كتب الرفا بن لابن المبارك وغيره عن كتب الزهد وعن من سجد كان  
النبي صلى الله عليه وسلم يتخير لنا بالموعظة مخافة السدانة علينا والحبى  
في اتباع الكتب والسنة والسلف الصالح انهم القرو والحر والفقوة

الى الله

الى الله شئى لاكن اصلها ومرجعها الى الله كى ما يخرج عنها كان  
بدعة وظلاله لن ياتى اخرها الامم يا هدى ومما كان عليه اولها ولما ص  
بن عبد الله بن محمد بن عيسى صاحب طبقات الفقهاء قال كان يحيى شحى  
رمضان في مسجد يجمع من المصلين كانوا يحبونه ويلتزم كل يوم جمعة القرو  
عائنا كان يجتمع اليه من الناس لاعتق الزهد والمواظبة ويحك الناس  
ويطرح على المصطفى ويشطرح على المنكر ويأتى كثير من الرجال والنساء ويعتقدون  
فيها الك كما يفعل بمسجد القروية بمصر وبمسجد السبت بالقيروان ونجع  
الله به خلفا كثيرا بالقبوة والبكا والافاع ورجع كثير من العصابة وكان في هاتان  
الجلسات عا ستر الصالحين الصالح رحمه الله ونجده بالاسلام وفرض **السيرة**  
وكذا حكي بن العريه وابن عكبة المفسر عن ابي الفضل الجوهري في الواعظ  
بصر نجع الله به خلفا كثيرا وكذا حكي بن شرف عن والده ابي الفضل الشيخ  
ابي الحسن انه قدم القيروان وكان يجلس على مقعد الموعظة ما يتبع به خلق كثير  
حتى انه خوف يوما فصدق رجل يقال له بن شوق فخرجت روحه ورواه الناس  
مرايه كثيره تدل على صلاحه وامان اياه العزيز بام بركة الكى لم  
من يتبع الباطل فيفعل عنه شىء منقرا وجمع الفقهاء بالجامع وسالهم عما  
نقل عنه فكلهم انش على يحيى وحسن طريقتهم فمد سنانيه وجمعهم فلم  
ينكرى والاخي وكان يقول اخوه ما يهابه على المملكة من اهل الناموس  
فتصيب في خروجه وسما بكل وجه فلم يقصها له اخراجه بحيلة فبحث اليه  
وصى به من الغيور وان فلما فري من فابصر خجفت عليه خيل ففعلته عيقتهم  
انه هو الخديء سر اليه من قتله فلما بلغ الكى ابا الفضل بعض احرم مصق  
مجلسه ومشي حتى لحق بكعة وجد على بن ابي بكر فمن ثم الكى العام وظن  
اخر يقبه وتماحى القسنة عليها حتى خرجت وعيها عنها اكثر بل بالاسلام



في حجة صبيحة وانتقل جوالا المحبرة وكلت لك بركة مما لا يشك فيه الفضل  
عليه والله يتفحص الجميع برحمته ولم تزل حاشا المجالس عننا بنو نصر والغير وان  
وساير السلاط الى الان يفرون المواعظ والرفايق والزهد والسياسة وكتب الخيرة  
والهوية والنسب الى غير ذلك في المدارس والمساجد ببعض علماء الزمان  
وصالحاتهم وربما اجتمع النساء في بعض المساجد في موضع مخصوص من الحق  
سميت ان وامسا محال النساء في المواعظ والتذكير بالانكار عليهم  
كثير لما فيه من مخالفة الشريعة وجنح المخاكي وفي غير موضع مسائل  
في الفتوى ما انزل الله بحكم سلطان عما يشاء من خلاف الحق اذ ليس لهم  
شيخ يبيريهم كما يري الرجل الاممخض عاويهم حيايل الشيطان  
فما اثبت في الك وجب الانكار عليهم وتشتت شملهم ولم يزل الفضا  
يتكلمون عليهم والله الموفق للصواب **وسئل** عن الذين حل عوز  
الاصغا الى الفراء المحن في القراءة والصوت في السالكين في الاعاج  
في التخطي والمخ ام لا **فاجاب** التلخيص المحي في كلام الله تعالى عن  
اوضاعه حرام يجب عا من سمعه انكاره ان امكته في الك وان كان التلخيص في  
شعر او كلام منشور فلا بأس به الا ان ينتهي الى حمة الغناء فيكون وان وقع في  
دائره ان فلا نكره **الاجابة** **السري** في صومها ولا يفي بالالحان في الصلاة  
واعلم مالكة الراحة فيه حملها شيئا على الراحة والتخيم وفي اجارته كى  
مالك قراءة الفري ان بالالحان فكيف بالغناء فيمن ان يكون المعنى وكيف  
يقن ينجح الى حمة الغناء فتنتهي حبيبة الى التخييم والمكره انما ينجح  
عن حمة الانشاء والتخي بن جابر فانه بن حبيب وفي الاما كان مالك يكره الغناء  
فما جابه بمرأته مالك اللحنان وعلى هاء اسماله عن حمة الغناء فاجابه  
بالالحان في الفري ان وهو التلخيص كما قال في الاتح ان يكره التلخيص وفي  
التلخيص

التلخيص في التلخيص الك وفي الرسالة ولا يفي الفري ان بالالحان التي جعة  
كن جميع الغناء فعمل على المنع وتقل عن الشايع جواز الحوش من ك يتعن  
بالفري ان فليس من حمة مالك عا ما لم يستغن وما فانه الشايع واشعب  
لا جالسيت الحديث ان العرب كانت تخر وان كى الحديث ومعناه عن الشايع  
ما لم يلحظه الغناء كما انقل اليه عن الذين قوله في الاما ان هو قول مالك  
في التلخيص في الاما ان يفي العواض والامصار من غير تكبير ومعاك واليه  
اعلم الانهم استجوبوا لانه لا تكبير فيه في سائر الاقطار مع قوة الخلاف  
في هاء الاصل والله اعلم **وسئل** عن الذين عن الرجل يجمع تحليل  
الفري ان شيعي كما يفي السورة حل كى له ام لا **فاجاب** بان  
التحليل ان نصه به الفري ان بان رتبة عا لسور بلا بأس به وان نكسه  
كره وان نصه الفري المحي عن الفري ان فلا بأس به ان هاء الا يجعله الا  
العامة والافتح بالصلوات من احكام البيع **السري** في تكبير راي  
السور حرام كما عا كى باجماع كى في الاحمال لانه معي كى الك واما في تيب  
السور ففيه خلاف هل جوازها من الصلاة او منه عليه السلام فله الك  
في الراحة ونقل الباجي عن الموهبي في الصلاة عياض لا خلاف في جوازها وانما  
يكره في ركعة واحدة وفي جامع بن الفاسح حرم عمل الناس وهو التريب  
سواء ورواه كى في التريب افضل بن رستم هو احسن لانه حل عمل الناس  
فيحصل فيه اربعة اموال الجواز والراحة والبرق من كونه ركعة ويكره  
والاجار واستجاب التريب ولو عكس كى وكما هي هاء انه اخاف الفري ان  
يكره تيبه الاول فالاول انه جابر وان يوال من السور عا حسب ما عا في  
المصنف وفيه كى كى في فوى العلوي والاحياء للفري ان وهو ان يكره  
حرم من الفري ان في كل يوم عن السور شيعي اسسورة يسر والمخاض شيعي الواقعة



في الحش ش تبارك الملك ش المسببات و قد فيها بطلا كثيرا منها التي لله  
 والمعونة تير وفل حواله احد وفل بايها الكيم و واية الرية على واحدة  
 سبع مرات واصاب الرية الك امة كل اواحدة عية وانظرها في الحقاين وما في  
 عن الذين من جمع تحليل القرآن رتبة على السور فيما يان فان كان مع  
 ملك التراهة بيع صومعا في ملك للفراء ان يفي احد مع في غير الموضع  
 التية انصحي اليه صاحب وفوله الامر في رمضان الصلاة وليس بالفصول  
 معناه ان يتركوا الفراء في يقبلوا على الرعاء ومنه في ملك التجمع للفراء  
 لان فيها تقطيعا للار فان كان في الموهل ان عمر كان مع فوج وهم يعرفون  
 الفراء ان الساج فيه ليل على جواز الاجتماع لفراء الفراء ان على معنى الترس  
 والتعلم والمخاضة **السيرة** ونقدم مسائل من قول ملك يفسح  
 الثاني يخلصون يوم الخميس للفراء ونقدم لابن رشيد انما في الك لمتى  
 يسمح حتى الصوف خاصة ولو كان للتة كيم ينع لقوله عليه السلام  
 في نارنا وكما في الاحاديث الاجتماع لفراء الفراء ان وان الملكة تحميم  
 وعليه عمل الناس اليوم بنو شر وغيها وفي رايه احاء في الرفا والعبدة  
 من الخوايل تقتضي جواز فراء الفراء ان معيها وكذا حل احاء الشيخ العارفة  
 الولية اية الحسن الشاذلي وفيه اكثر من هذا حتى به الكيم المشهور في  
 اوله وانما اجاء الذين يومنون بان الله اشق من المؤمنين انفسهم الاية  
 وساق ايات كثيرة في ذلك اللهم اية بالجملة معي وفي وانما بالعلم  
 موصوفه وكذا اساق في اخره وفي حري السج وضمن الك عن احاء ش فل  
**السيرة** في كمال لابر التيممة عن الشيخ اية الحسن الشاذلي اما  
 وصية الشيخ بما هو عليه من العلم والدين والتصوف والصالح فلا مرة فيه بل هو  
 من علم الحقاين ومعنى به الحقاين واسرار كثيرة من علم التوحيد والحب

امل

في

في قوله ش قال عني انه يغلب عليه مرة مقام الضويف والانقياض فيصفي حتى  
 انه ما كان كيعول عمر وفوله في الساج له من قوله باليق ام عني في تلحها كما  
 يشكل من شجرة الاحوال ومنه قوله في حريه وان تحت في جميع ما علق  
 واني حفيظ به الك وتارة يغلب عليه مقام الملك والرجاء فيصفي منه  
 بعض حجارة في السؤال كقوله وليس من الكيم الاغنى اللين احسن وان  
 المفضل الغني الى اخره وفي رايه في بعض النسخ ما عاها الموضع حبي  
 التي اخذناها عن شيخنا اية الحسن الشاذلي عن الشيخ اية العراج ما في عن  
 الشيخ الحقاين كور فقال يسلم للشيخ في عاها الموضع ولا يفسر عليه رسالت  
 عننا شيخنا الامام رحمه الله فكانه استوحش منه فقال لو قيل في الك لملك  
 من ملوك الدنيا التوحش من في الك ومفاته في باها العلم الظاهر وهي  
 طرية شيخنا الامام الحقاين كور وكما اعني في تقي الدين الحقاين كور على  
 الالباط التي اعني في باها في الاحكام وهما معا من علماء الاحكام  
 والشيخ الشاذلي من علماء المتصوفة واهل الحقاين من عني مراعات الظاهر  
 ومن دار علم الاحكام ثم انتقل الى هاء الحقاين وفيه حصله ش في  
 الطي يقين الحقاين والعملية ومن دار احاد الطي يقين في ربيعة  
 كتم منه اعني على الطي يقين الحقاين وبيعة اخذ التاويل وهو اسلم ولهاها  
 كان الشيخ الصالح ابو علي سالم الفقه يديا الفير واني يقول ليس من المتصوفة  
 وعلماء الظاهر بيعة اخذ كل واحد منهم على طرية حريه ولا ينحى للصاب  
 من العلم يغير بعنفه وان يبينهما معا بيعة ومقاطعة ان الفقه فتلوا  
 الصالح من المتصوفة فجمع سطلوبون به وما علموا انهم ما فتلوا لا يحق  
 وهو يقين علم ظاهري الشريعة وقال عليه السلام امرى ان احكم بالظاهر وقال  
 انما عاها فلو ما سمع ولم يقل على نحو ما علم ولكل من اليه يغير سلف واعني



بقضية موسى الخضر عليهما السلام انه علم من ربه علمه لا تعلمه وانت  
عالم من علم الله لا تعلمه يجب التأويل للشيخ بسبب حسن النية ومن  
اعتق بوجوب الظاهر فهو مكشور لانه من علماء الظاهر وفصول النجاسة  
للأمة فشيئة ان يغنى احد بهم ان الظاهر انظر تمامه واخبرنا صاحبنا الشيخ  
العقيد الحاج الافضل الحسيني ابو الحسن بن مرون ان الله تعالى عن مريد  
الدين بن مرون بسند الى بن عباس قال لما اختص ابو بكر الصديق رضي  
الله عنه حضرة جماعة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا خليفه  
رسول الله صلى الله عليه وسلم اريد ان تزودنا شيئا ينفقنا لما نراك وجعنا فقال  
لهم اجمعوا علي كلمة من قالها حين يمسي وحين يصبح جعل الله روحه  
في الاذن امين قالوا وما هو الاذن الميم محمد الله قال فاع تحت العرش  
فيه رياض واشجار وانهار وانهار يغشاها كل يوم البدر رمة والبر مغشى  
من مات عا في الك القول جعل الله روحه في الك المكان وحباء وازله  
واقر عينه وهو بسم الله الرحمن الرحيم وصلو الله على سيدنا محمد وعلى  
وآله وسلم تسليما اللهم انك برأت الخلق من غير حاجة بك اليهم بل  
مما منك عليهم فحلتهم برفيق مريد النعيم ورفيق النعيم **الله**  
اجعلنا من خير الرفيقين مريد النعيم ولا تجعلنا من مريد النعيم **الله**  
انك خلقت الخلق كله برقا ومن خلقهم فاجعلنا منهم شقيفا وعنهم  
سعيلا وغويا ورشيدا سعدنا بطاعتك ولا تشفق بمحبتك **الله**  
انك علمت ما تكسب كل نفس قبل ان تعلمها ولا يحصر لها ما علمت يا غني  
ما علمته من **الله** ان احد الايشا حتى تشاء يا جعل مشيتك ما اشيا  
ايضا اليك **الله** انك قدرت على ان العباد فلا يتجدي شي الا بانك  
يا جعل من عا في كل عا في تفواك **الله** انك خلقت الخلق والشئ وجعلت  
لكل

لكل منهم اهلا وعاملا يجرى ما جعل من جبر القسمة **الله** انك خلقت  
الجنة والنار وجعلت لكل واحدة منهما سكانا يا جعل من سكان جنتك  
من جنتك **الله** انك اريدت بقوم الله وشئ خاصه ورعهم ويا شئ حلي  
صدي بالايمن وزينه في قلبه وكفه اليك الكعب والقصوف والحصيان واجعل  
من الراشدين **الله** انك اريدت الامور وجعلت مصيرها اليك يا جني  
بهم الموت حياتا طيبة وقرية اليك **الله** من اصبح وامسى  
ثقتة ورجاء غيرك فانت ثقتي ورجائي ولا حول ولا قوة الا بالله العلي  
العظيم **وكان عليه السلام** يجب ان يجمع من الدعاء ويصلي كان  
يقول **الله** ارحمني في الدنيا والآخرة هو عصمة امرئ واصح له في الدنيا والآخرة  
معاينه واصح له في الآخرة اليها معاينه واجعل لي في كل شيء  
واجعل الموت راحة لي من كل شيء **وفي حديث** يقول **الله** اغني لي  
وعايني وارزقي ويجمع اصابعه الاربعة الا الاصابع قال بها ولا يجتمع  
لك نيك وانا فيك **ومن** في الفصا بن عيسى بن عمر انه اجلس مجلسا  
ما يقع حتى عوا المجلسا به بقاء الكلمات وان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
كان يوعوا به المجلسا به **الله** افسح لنا من خشيتك ما تحول به بيننا وبين  
معاصيك ومن طاعتك ما تبلغنا به جنتك ومن اليقين ما تهون به علينا مصائب  
الدنيا **الله** متعبنا باسماء عفا واربنا رزقنا ما احببنا واجعله الوارث منا  
واجعل ثارنا عا من خلفنا واغنينا عا من عا انا ولا تجعل مصيبتنا فينا ولا  
تجعل الدنيا اكبر حضا ولا مبلغ علمنا ولا تسلط علينا من لاي **وفي**  
النسائي عن عوانة الكوفي **الله** رحمتك ارحوا فلما تكلمت الى نفسي لم يبق  
غير واصلي في شأني كله لا اله الا انت **ومن** في يفة اي وفاس عود في التون  
لا اله الا انت سبحانك اي كنت من الخلق فلما عوا بها سلم في شئ فبك



الاستجيب له **ومن** لم يفر من الموت عن علي قال علمي هاء الكلمات ان لم يفر من  
 ارشده ان افولها لا اله الا الله العظيم سبحانه تبارك الله رب العالمين  
 الحمد لله رب العالمين **ومن** لم يفر من الموت عن علي قال علمي هاء الكلمات ان لم يفر من  
 بكلمات الله التامة عن غضبه وشي عبادته وعن عمن في الدنيا طين فان يفر من  
**ومن** لم يفر من الموت عن صا به هم يفر من هاء الكلمات ان يقول انا عبيد  
 وابر عبيدك وابن امتك في فضتك ناصية يجر ما في حركتك عند ربي  
 فضايك اسلك بكل اسم هو لك سميت به نفسك او انزلته في كتابك  
 او علمته احدا من خلقك او استاثرت به في علم الغيب عنك ان تجعل الله ان  
 نور صمد رب وربيع قلبه وجلاء حزنه ونه هاء غيبه من فالح التمس ما يقين  
 اخيه الله حزنه واطال فرجه **ومن** لم يفر من الموت عن الاضطرار في ورطة  
 وجهي الحلاك فقال يصح الله الرحمن الرحيم ولا حول ولا قوة الا بالله العظيم  
 ص في الله بها ما شاء من انواع البلا **ومن** لم يفر من الموت عن الاضطرار في ورطة  
 لا اله الا الله العظيم الخ كريم سبحانه الله رب العالمين والصبح لله الذي هو العظيم  
 لا اله الا انت عن جارك وجل ثناوك **وانما** انظر للموعود يقول يا مال يوم الدين  
 اياك نعبد واياك نستعين فلفح رايت الرجال يفر من الموت عن الموت **وسيل**  
 بن رشيد عن يروى قوله اللهم كما حسنت خلقي عجزت علي ففهم انك  
 بعض من سمعته وقال لا منجاة فيه لان الاشياء في فرغ منها الحزن ان  
 فرغ من رزقه واجله وامر في اوانتي تتغير او سعيه فسكت العاين لما في  
**واجاب** لا ينكر الله على الاكابر مكفرا بالذي بان لان الله تعالى يعصم  
 عبادك في غير ما هاية ووعدهم بالاستجابة عما ما سبق علمه من احب ثلاثة  
 اشياء ما روي انه يفر من الموت ثلاثا او استجابة او ما خارا ويكفي عنه البني زلي  
 هاء الحزن من لم يفر من الموت عن ابي سفيان وفيه ان عوة الصالح لاته ما يفر من

او طبيعة

او طبيعة روح وقوله تعالى استجب لي في ما احب من الشكاة استجابة والله تعالى  
 لا يوقع الاجابة في كل عوة ولو اتبع الحق احوالهم لبست السماوات  
 والارض الالية وفي الحديث ان الله تعالى يستجيب العبد وهو حي ان يسمع نصيحه  
 ومن اجاب الرعاء ان يفر من الموت قال عليه السلام لا يقول احد اللهم اعني  
 لي ان شئت وليعني معي في مسئلة ليضيح الله فانه لا يفر من الموت ولا يجيب من عاه  
 وقوله عليه السلام يستجاب لاحد من ما لم يحل او عني يقتضي الاستجاب في المسئلة  
 ولا يفر من الاجابة ولا يفر من الاجابة يستجيب من الرغبة فانه لا يفر من الموت  
 احب ثلاثة اشياء فمن احد من فرغ الباب يوشك ان يفر من الموت ولا يفر من الموت  
 العطاء حتى يل العبد من العاه ومن يحل الخ الباطن فوله يستجاب لاحد من  
 يحل الوجوه والجواز فان كان الخ في الاول فلا بد من احد الثلاثة الاشياء  
 بان يحل كل وجوه احب هاء الثلاثة ويجزى العاه من جميعها واما الجواز  
 تكون الاجابة بطل ما عا ويمنعه من ذلك استجابه لانه من ضعف اليقين  
 والتمكك وينبغي ان يروى وهو هو من الاجابة لعاه في الخطي في تاريخ  
 بحد اح عنه صلى الله عليه وسلم قال احبوا الله واتقوا الله فاستجبوا لادعائه واعلموا  
 ان الله لا يستجيب الدعاء من قلبه ولا وينبغي ان يكون عا في الموت لما ثبت في الا  
 حاجته من الامور في الغي ان والمخ كما لانه يناجي ربه فينبغي ان يكون غوته وشرابه  
 ولياسه حلالا لما ورد في ذلك من قوله يارب يارب ومطعمه حرام ومشربه  
 حرام وملبسه حرام فان يستجاب له الك وينبغي ان يكون متقيا للاخا ضعا  
 متواضعا لما ورد في الحديث ان الله تعالى يحب العبد المتواضعا لما ورد في الحديث  
 الله لا يفر من فسمه وكا وحاية ما لك بن حنينا رحي خي ج الناس يستجيبون  
 بالبصر وحكايتهم في الاسود المملوك وقوله افسحت عليك لتسقين السادة  
 السادة واجاب الله عاه في الحين مشهورة وتفرع جواب عز الدين



في الانقسام عما الله باحد من خلفه صل محمد ام لا والله اختار انه لا يوسل باحد  
من خلفه الا بالنبي صل الله عليه و مع خاصه وتقدم ما فيه من منزله غير غيره  
وما ورد في حكايات كثيرة من الوسيلة بالاصلين ما حيا الانبياء عليهم  
السلام والملائكة **دعاء** **الشابيع** حين خل على الرشيد وقيل انه  
رواه من طي بني مالك عن نافع عن ابن عمر انه عليه السلام دعا به يوم  
الاحزاب وهو مشجع لله انه لا اله الا هو والملائكة والاولاد العلم فاما بالفساد  
لا اله الا هو العزيز الحكيم اللهم اني اعوذ بنور فمك وعظيم  
طهارتك وبركة جلالك من كل افة ادعاها او طارفي يبي في بني يارحمان  
اللهم انت عيانني بك اعداء يارحمان وانت ملائكة بك الوفاء يا من لا  
له رفاة الجبابرة وخضعت له مغالبة الغياعنة اعوذ بك من غضبك  
ومن نسيانك عنك ومن ان تنزيتي وتكسبي سني انا في كنفك في ليل  
ونهار وكضيق واسعار ونوب وفراة ما جعلت في ثارتي وني كفي  
شعاري لا اله الا انت عني ك تقبلي وجهك وتعظمي سبحات فمك  
اجي نا من عفونتك ومغفرتك وارض علي من اذاتك جففت واعلمني  
حين ما احاط به علمك وامن روعاتي مع الفياضة بالرحم الراجح ونصته  
مع الرشيد في المراك مشهورة ورايت في بعض الكتب **المسح** بارج الم  
كاشع النع مجيب دعوة المصطررين حمان للزنا والماخرة ورجيم  
يارحمان كل شيء ارحمنا رحمة تغنيننا بها نحن رحمة سواد فان الله يعرج في  
كلها **مسح** **يوسى** عليه السلام حين القي في الحب في الفريسي  
في تجسي سورة يوسف وقيل ان جبريل عليه اياه اللهم يا مونس في  
غيبه ويا صاحب كل وجبة ويا ملجأ كل خائف ويا كاشف كل كرب ويا عالم  
كل خور ويا منتصر كل شكور ويا حاضر كل ملا يا حي يا قيوم استك  
ان نفعني

ان نفعني رجاءك في قلبك حولي كوني هم ولا تشغل غيرك وان تجعل لي  
من امري برجا وفتح جالك في كل شيء **سيرة الاستغفار** ومن طري  
البحار عنه عليه السلام قال سيرة الاستغفار ان تقول اللهم انت رب العالمين  
انت خلقتني وانا عبدك وانا جاهل بعزك وروعك ما استطعت اعوذ بك  
من شيء ما صنعت ابوء بتقصرت علي وابوء بضعف فاني لا يقدر الله نوري الا ان  
من قالها بالشفار موقفا بها فمات من يومه قبل ان يميت دعوه من اهل الجنة  
ومن قالها بالليل قوم من بها فمات قبل ان يصبح دعوه من اهل الجنة **ومسح**  
طري بول النسيان عن قال سبحانه الله وجر سبحانك اللهم وبحمدك لا اله الا انت  
استغفرك واتوب اليك فقالت في مجلسي كاتك الطابع يجمع عليه  
وان كان مجلس لغو كانت كفايته **السي** **مسح** ورايت في بعض الكتب دعاء  
فيه فضل كثير تفي به الرزق والسلامة من جميع الازمان الا السلام ونعمي على  
عبيد ولا يضيء كبري الى غير ذلك من فضائله وحيث في ذلك فوجبه  
صحيحا وهو يا ارحم الراحمين والاولين والآخرين يا فاعم الخبايا ويا رب العالمين  
هبة المتكبرين ونصحة المبطلين ولا يقوم الا مكر شيء لا اله الا انت ولا اله الا  
يخضع امتك الاولين والآخرين وتعلم النسيان واخبر تقمع به الطام ولا يسطح  
وتخش عيون الناطقين فلا يصح ان تتد مع سطوة العز من نعمته وتبين  
اعداك ان اراموا اولياك وانا عبدي يا منفعني من كل طام غشوم ما  
كفور كن ابا اغش بصره وبل حبه ورحمة طيبة في نبي اللهم اغفر لي ما  
بلا يصح وز اعلم فلو لمع فلا يسمعون وافضي ايدهم فلا يطمشون واستند  
يا ارحم الراحمين اني اعني عنهم وتغنيهم من عجز الغرة التي رجعت بها السماوان  
وحوي بها الارضين واستوي بها عايشي شك وخلق ما في السماوان  
وما في الارض يا الله يارحمان يارحيم اسئل علي ستمك التي لا تخفي في الرماح



ولا تتركوه الرياح ولا تجعل الخيام على سبيل انت تنص المظلوم وترى الغشوم  
وتضع من شيت من شيت امنتني فامنع مالي ونفسي واهلي وولي من  
حضي راحه رما غاي عني بانك شاحه لا تغيب وحاض لا تزل ولا يرحل  
تقول امير العالمين ارحمك يا نور النور يا نور نور يا نور نور نور  
ويا نور اني به كل الضلعة وتنكس به كل شدة ويا نور اني به العلك من  
ش كل سلطان منيع وكل كل شي كان مريد غوي ونهي به العلك عن  
لمحوج الحج في البحار وتهد به في ظلمات الفغار وتضع به ظلم كل جمل وتذل  
كل متكبي جبار اللهم بحق ما عودتك به وسأله منك اجعل كيم من رام  
ظلي وخسر تحت فدي بانك تمنع من شيت من شيت ولا فام رعليك  
ولا احكم سواك وبحق الاسم الذي استوتيت به ما عرشك وبلا اسم يا  
يا لاهي العظيم الاعظم اجعل في هبة ونورا تعين به ما عودتك به انا ارايني  
وتزجني قوة غا من به في ظلي يا ربي يا ربي انت ربي كل شيء ووارثه باعظم  
شانه يا كيم سلطان يا ربي جلاله يا حي يا قيوم يا ذا الجلال والإكرام  
يا من له العظمة انا انقطع عظمة المتكبي من يا من لا يموت شيء ولا  
يشغل شيء اشغل من رايه في ما توفقه عني وارحمه خير علي والصق  
به من رام ظلي وخسر في ياخي من عجم يا من ينقذ عا الاله ابن  
بركتك ولا تسلمني الى سواك ولا تسلمني في كرم وردني الى الهاتك  
وتفواك وانص في نصيها عن يرا وابتغ في فتحا مينا واجعل في من لك  
سلطانا جبارا استغفرني وعليك متوكلت لان في خايه ولا تفتح رجا  
من رحمتك امني يا ربي العالمين وصل الله على سيدنا محمد خاتم النبيين وامام  
المسلمين واهله وصحبه وسلم تسليما الى يوم الدين ولا حول ولا قوة الا بالله  
العلي العظيم **الايات** التي قال الله فيها واذا فز ان الف ان جعلنا

بينك

بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة جبابا مستورا قال بعض الفقهاء عن  
ذلك ايات قوله في الخلق اوليك الذين طبع الله على قلوبهم  
واصغارهم واوليك هم الخلق وفي الكسوف ومن اطلع معني في  
بانية ربه شاعري عن عتوا ونسي ما فرغ به انا جعلنا ما فلو جهم اكنه  
ان يفتقد وفي انا انتم وفرا وان تم عظم الى القدر فليزيت والها  
ابا وفي الجانية ابراهيم من اتم الله حواء واصله الله على علم وختم على  
سمعه وقلبه وجعل على بصري غشوة يعنى يعنى به عن بعد الله ايمانه فون  
**قصير** ما قالها مسجون الاسم حه الله تعالى وفي كتاب بحجة  
النفوس عن عبد العزيز بن الحبيب انه كان في سجن المنصور بن ابي عامر  
يا نشا قصير ما خلق يوم القاد وتواتر القول انه ما قالها مسجون الا امر  
وانطق في به كما جعل المنشيد **ومني**  
يا من ينادي يا ارحم الراحمين فيسمع ويرى بلا يغيب عليه موضع  
لا تسلمني حيث اسلمني الورى فاليك بالشكرين بفر الموجه  
يا ربي حسبك ما من من داليه يا منع بجز علاك من لا يمنع  
يا ربي انتك فلتك انا عن استحيه يا حي فاني راغب متضرع  
يا ربي انك دور وعده محسن يا ارحم الراحمين فيسمع ويرى بلا يغيب عليه موضع  
يا ربي فم جهه البلاء وشعبي وتضايقت دالي واتي المبرع  
يا ربي انتك لا يتوحد ان اري وجه الصباح مع التبرج بالبحر  
يا ربي كيف تضيق عني رحمة من نوب الخلق على اسم  
يا ربي من ارجوا سواك لعا في انتك الرجا وما في غيرك مفرح  
انتك العليم يا ربي بك واشق فتوكل مالي الى من ارجو  
**كل** يجمع بها الانسان انا انا الحاء في السمر فتد في ايضاح







ان يحضرون وتفرح من كلام عز الدين والمآز في الصلاة ان دواء الوسوسة  
ان يجتمع اثنان الك خا طي شيكاي وابليس يراوه عليه وانه يقاتله  
فيكون له ثواب المجاهد لانه يمارى معه واما الاستنشع بن الك مر  
عنه وانه مما ابتلى به الانسان من اهل الزمان وصله الله عليه منته  
**البس** رايته يوما رجلا صالحا فقال له اليعربي يتوضا بصب ماء راعه  
ما كثيرا فقلت له اني اتيك الازمة بافا نشهد لك مع هاء الك وحيث  
حوا الله عليك في هاء العضو فقال لا تقبل فقلت له ومع الك فقال باي  
ما وثقت بشهادة نجيب بكيف اقبل في هاء **حرف** شيقا ابو الحسن  
الطبري قال قتل مع سبع اية الحسن من متني لجميع العزة ورايا روثه  
فارا ما قال في فكه الماء او عا عطاه وكات ليلة يارسة فقلنا هاء خيفة  
بهارا عا الاوفة دخل الجي بلجاسه فقلنا يا سين هاء اشهد به فقال  
عن الله لا بوخة الابا العينة **وحرف** من اتق به ان الحاج عبد القاطي  
كانت به وسوسة في الوضوء والصلاة فوجبا ابتعد الوضوء في الاتان  
الاول فلا يعرف الجمع الذي وانه اوقف في الصلاة فلا يزال يصرخ بصر  
حق ربما طلعت الشمس وهو في الك وتخل الخبي من مالك قال كان ربيعة اسرع  
امر في الاستبراء والوضوء حق لو كان غيبه فلت ما فعل وكان من حر من بك  
الاستبراء والوضوء ويقول مبتلا **السورة** عن بعض الحكماء يستحب قول  
لا اله الا الله يوم الوسوسة في الوضوء والصلاة او شيهها فان الله  
الشيطان انما اسمع الذي تزد وبه ولا اله الا الله راس الك  
وله الك اختيرت لاهل الخلوة وقال بن ابي الحوار شكوى الى اله اركيه  
الوسواس فقال انما اركيه قطعته فمتر حسنت به يا مروح باه ابرحت به  
انقطع عنك وانه ليس شيء ابغض الى الشيطان من سرور المومن وبوب  
هنا

عليه امانا كي عن بعض الائمة انه يستلذه من كمال عيانه فان المص لا يقصده  
خبر **البس** قال شيخنا الامام لا يبتلى به في الدين الا من اخته تعلقه  
واما من فراق اصول الدين بالي اهي فلا يبتلى به الوسواس لان الوسواس  
وهو لا يجتمع مع الاعتقاد الجازم المستند الى دليل يكونه ضياء البرز  
ولعاه اورد في الاثر اعوذ بك من الشك والشك وعنه اب القبي وعنه اب  
النار اعوذ بك من الشقاق والنفاق وسوء الاخلاق **ما يهونه** به الصيان  
في الجوار كان عليه السلام يهونه الحسن والحسين عينا كما بكلمات  
الله القائمة من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة القائمة بالنشيد  
كل اناس سم تفتل واللة بالنشيد يهني اليه تصيب ما ظني اليه سوء  
**ما يهونه** عا الهة وهي خراج صغار اللحم مصق الكبي ومكي الصبي  
صخر ما **البس** رايه وجبت في هاء شية سلفت تلت تلت با صا بها اعمار  
فيه نار با حتى فت اسحق معاها كانها تخلق اخرج من العظم الى اللحم  
ومن اللحم الى الجلع فت مت بفرقة الحب النية لا يموت ومثل كلمة خبيثة  
الاية يميكي كبح الله وهو الصميع العليم ولا حول ولا قوة الا بالله العلي  
العظيم **ما يهونه** في اثنان المصاة ومن لم يقين مسعود انه في ا  
في اثنان مبتلا بايا في فقال له عليه السلام بما قرأت قال قرأت احيستهم انما  
خلفكم عبا الخ الصورة قال عليه السلام لو ان رجلا موفيا فرائض  
ما حيل لزان **البس** رايه ونقلت عن شيخنا الامام رمية للجان يقرأ على  
بنية فلا افسح بموضع النجوم الى ان السورة ثلاث مرات ويجعل بين  
اصبعين تبه اليه الى محل الاء وتعد واخلاها بقراءة قوله تعالى وما  
محمد الرسول الى قوله الشاكري **ومما يهونه** كتيبه ايضا لو انزلنا  
هنا الغر ان علي حيل الى ان السورة وقال وحي الى شيطانه **ما يهونه**



الا ان البس زلي وحفظت عن بعض فضلاء الفروسيان التمسح في بقرتين  
 يكتب له ان الشمس كورت وان النجوم انكدرت وان الجمال سبي وان  
 العشار عطلت عطل الله منك الرعية بالفرد ان العظيمة اننا ارسلنا عليهم ربنا  
 ص ص اي يوم خمس مستمرتين مع الناس الممسح اذع الف من قضاة  
 المولود واكبه شه واطلاء واحفظه يحفظك وفكرتك ورقتك واحسانك  
**ما يقرأ للوجع** الذي رايته في بعضه للوجع وجدي في بعضه في  
 العلوي هاتين الرقية على كل وجع ودا في اباغني الله ويكتب في زنا وبعث  
 عظيم البركة لا حيو اسكن ايها الوجع بالتيه اسكن له مليق الليل والشمس  
 وهو السميع العليم اسكن ايها الوجع بالتيه يمسك السماء ان تقع على  
 الارض الابانة ان الله بالناس لر وفي رجب اسكن ايها الوجع بالتيه يمسك  
 السماوات والارض ان تزلزلن والناس ان امسكهما من احد من بعده انه  
 كان حليما غفورا اسكن ايها الوجع بالتيه يمسك السماء ان تقع على الارض  
 الابانة ان الله اسكن ايها الوجع بالتيه ان يشا يمسك الرياح هظلق رواقه  
 على ظني ان في الكلايت لطل صبار شهور الله اسكن ايها الوجع بالتيه  
 كل عيسى وان تيسر على عيسى عليك يسر الله وسعد الوبي والهدى  
 الخفيف مرج عن حامل هاتين الكتاب ما حوييه ان اسما العفقا السبعة تنبع  
 من جميع الالوجع ايها كانت انما اكتب في كا غنة وعلفتها من به الوجع  
 في اباغني الله وكنت ارايت في حواش انما اكتب في براءة وعلفت على  
 الوجع في انه بي ابراباغني الله **ما تقرأ في** به الله ما ميل في البعد يث  
 انما الصبيت في صبيك من ريقك ثم ضعه على الودم ثم فليج الله  
 الرحم الرحيم يري بعضنا من تر اى ارضا فيتشبا  
 مريضنا باغني ربنا ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

يا	يا	يا
يا	يا	يا
يا	يا	يا

وعن  
 /

**وعن** الناجي الياس ما اصابني فطام من عند اوله يا خذني يا صبي من  
 ربي فرفا عليه ويسئلونك عن الجبال فقل ينسفها ربنا ثم يعاقبهم  
 فانما صعبا لا ترونها عوجا ولا امثا ثلاث مرات وقال غني سبع مرات  
 الا ان الله من جل ونقل بعضهم ان قراءة سورة التي وج في صلاة  
 الرخص امان من الله ما ميل ودي ايضا الحمرة والله ما ميل عن علي  
 رضي الله عنه انه تشكى له رجل بالحمرة فرفا وكتب له منها خلفهم  
 وفيها تعيدهم ومنها في جهم نارة اخرى حية جاي في حية صمالاتها  
 ولا تثبت موسى عيسى ارج حور في بل وحمد صلى الله عليه وسلم وعليهم  
 اجمعين انال في والله تعالى شفي ويسئلونك عن الجبال الى قوله ولا امثا  
 ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم **ما يكتب** للرمم ووجع العين  
 تشكى رجل للمسيحي صلى الله عليه وسلم فقال ان لي ابنا فخذ له الرمة وامرأة  
 فتم لفتها تشفيفة فقال عليه السلام ثلاثة لا يشزرون الى مود وصاحب  
 الحاج وصاحب الفرس وامر ان يكتب له بسم الله الرحمن الرحيم نور الرحمان  
 يلقي في النار لفتك في ضيلة من هاتين اوصفنا عند غطاءك ويحيى  
 اليوم حديد انما عموا بقمي هاتين بالفو عا وجه ابي ياك بصي الله  
 نور السماوات والارض الى ما ختم وهو الله بكل شئ عليه فاخته الرجل  
 الرقة وصار به الى من له فيرت الى انما وابنتها في كة الله تعالى واسما به  
 وكمه رسول الله صلى الله عليه وسلم **ما يقرأ** للمشي وفي الحرق عن  
 هاشية وعكت وسينتها فقل عليه السلام لا تشيها بانها ما مودة  
 وعلما هاتين الكلمات اللهم ارحم جلمي الرقيق وعظي الله فيسق  
 من شدة الحى يني باع ملين ان كنت امتك بالله الا عظم فلا تضرع الراس  
 ولا تجسم البع ولا تاكل على اللحم ولا تشرب السم وغولي عني الى من اتقنه



مع الله الاحياء التي قالت فقلنا يا ربنا الله عني ورايت عبد شيخنا الامام  
لما كتب عا في فة كتاب انرفهنا في الاسماء وتجعل فينا ايضا دجاجة  
وتشويها في النار فان البيضة تطيب ولا تفسد في الخفة فيما كلفها العموم وتعمل  
فشي تعالى في الخفة المنة كورثي ثم يربطها في عنقه فانه يرى اباه في الله تعالى  
ولان جمع الحبال اليه ابل وهي حواء الاسماء عن شفتي عن ترش من ش  
عنه فرقت فرقت **اخبرني** بعض الحكماء ورين بالجميع في الشئ من انه موضع يوصي  
بالجمي يجعله في الك فلي تفرق في الخفة ورايت عنه حواء **البس** زلي وجرت  
رنا في الك فلي تفرق في ايضا الان الاسماء ما فوثر من فوثر شيلوش شيلوش  
وكثر كثر ونج ونج ورايت ايضا يكتب لها في اوائ يكتب فيها فلنا يا نار  
كوني بردا وسلاما على ابراهيم يدع في بها ويحي **ما يكتب** ليكاه الحيوان  
رايت عبد شيخنا الامام يكتب ليكاه الصيوان وله ما سكن في ابل والتمتار  
وهو الصميح العليم ويكتب لهم ايضا اسماء الحياء الكعبة وهي حواء  
املينا ومكبا وموطوس وبوايس ويكاييس ارنوس كيه سلموطوس  
الكلي فطمي بله هم ارنوس الموس وفيل حواء اسماء هم املينا كليلنا  
مرطوش مواييس ارنوس شفا ططوش الكلي فطمي بله هم  
ارنوس افي س ورايت لبعض الاحتياح يكتب لهم افي حواء العدة في الواح  
السورة وتكتب جمع حواء في الى ربك كيه الكل الى قوله في ليل **ما يكتب**  
للمرعا في عن بن معوية في اعليه وفيل بله في ايلي ماء ك الى قوله وغفر  
الماء وفيل يكتب ويجلق على الجبهة واخر ان الله يمسك السما ان تقع  
على الارض الا باعنه ان الله بالناس لرده وفي رجب اسكن باع مخف اعم لكل  
نبا مستغنى وسوي تعلمون ان النبي يرض عليك الفروان لواء ك الى معاء  
فسيك فيكم الله وهو الصميح العليم **ما يكتب** للموس تكتب

في شفة التي تكيه فطر بك الى قوله سجيل وترجيه في العظمي  
وفي بعض النسخ ان نوحا عليه السلام كان يصنع في السجينة جرة الصور  
في خلفا فيشكي الى الله فقال امر سحبا يا عيلاني خلفي فلك ومن هم اعيان خلفي  
يا رب قال هم ابوبكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم اجمعين **البس**  
كتب اسمع ان حواء يكون في الففحاء السبعة ففحاء المدينة المشهورين  
فيهمهم قول **الشيا** **ما**  
الاكل من لا يفرق بايعة فيقسمته ضيقا عن الحق خارجة  
فجنتهم عير الله عز وجل ما سحر ابوبكر سليمان خارجة  
فالتة يجتاط يكتب الخلق الاربعة كما تفهم ثم السبعة الففحاء **ما**  
**يندب** به الخنزير التي تكون في الرفة رايته في ففحاء في امية اخيه  
بعض المشارفة ان من به الخنزير في رفته فانه يعطي عا براخ الاحدية من  
عني خي وان اكلها بفيعة التمار في خي فلا يارب الك ورايت من لا يرب عا  
الطبي بالمر اخ ايا ما يرب من حواء الشكية وم يبق لها اش وكل من وصف  
له انتفع به وكذا سمعت بعض الحكماء يقول في في من البثور المنفعة  
كالجوام وغوى اكل من الطبي الحيوان التي يفتي سرح وان السموم  
مثل السورج والحلأ وغوصا فانه يفعل حواء الفعل بعين ان طيعة  
في وان السموم يتنقل اليه شئ منها وكان من ان يعاها بها انفسها  
لولا خوف السم ولها في يدخل في الحياء في التي فاني الكبر وحبي  
ترب السموم وغوصا من حواء الاحياء والشجيرة **ما يرب** في الحية  
اعوزا بكلمات الله التامة من الحية والعامنة اخذت الله بكلماته وموسى  
بعصاته وسليمان بظلماته سلك اعم عا باي الجنة فلي غنة انة من  
الدواب ما استجاء الله له وقال يا رب اعمل لي على راسها واسما فيل







البص خاسيا وهو حسي وجعلنا من بين ايديهم سدا ومن خلفهم سدا فاغتنم  
 فتحهم لا يبصرون **ما في قسامة الضمير** ولو لا خطه ما كتبت مع ما يشبهه  
 لان كذا هو العتبه مكره او ممنوع فقال يكتب لوجه الضمير الخاتير الكاتير  
 الخاتير يقض اليهم الله الرحمن الرحيم وقل هو الله احد الى اخرها وسبح اسم  
 ربك الى عظمه واهد الله اليها الوجه الثاني بالضمير المنبوع باء في  
 الثاني لا يموت الثاني في ضمير فلان بن بلانة وزمنه بعد اعوام الى العبد قدر  
 ما تنبذ على الاعوام واصبح امره على ضمير سه ويحيى الراي والمرفي حاييل  
 كثيف ولا يجتاز المرفي بذلك الحكان على ثلاثة ايام او يومين والله الشافي  
**وقيل** تاخذ حمار طيبا وتوطيه وتري فيه عذبة متورقه صرعا وتجعلها  
 على الضمير المودع والكتب بليبه ويصيق الاعلى علوة الك **وراي** بفتح غيرة  
 من فضلاء التوسمين ان ابن عباس روي ان رجلا شكى للنبي صلى الله عليه  
 وسلم وجع الضمير فراه عليه السلام فقال اسكني ايها الرج اسكنك بالثاني  
 يسكن له ما في السماوات وما في الارض وهو السميع العليم سبع ميات  
 في الرجل ما تحته ها المسلمون رفية لوجه الضمير **واخي** لوجه الضمير  
 والاعين والصحة في سورة الحمد مرة واحدة وقل اعوذ ب الله من النار من  
 مئة في كل عشرة تتجمل ثم تقول ايها الضمير العاني اليك اكلت رزقك  
 وشيت رزقك فاسكني بقررة بن امي ك بالضم بان اسكن كما سكن من ش  
 الرحمن **وقيل** من احب الايشني وجع ضمير سه ويلفل كما يقول المودع في  
 من سمعه **ما يكتب** لعرق النساء راي لبعضهم تكتب هاهنا الاخرى في  
 حايك وتعمل مسامي على عود الخوب وتضرب المسامير وسط الخوب في  
 ايجي في يسكني لوجه ضمير المسامير الى اخره وهي هاهنا ش لزان روافق  
 وعن انس قال عليه السلام توخى اليه كيش عيسى ليس بالصفي ولا بالكبي  
 بفتح ابي

بفتح ابي وتضرب على ثلاثة ايام يشفى كل يوم جن قال اضره كمة لاكثر من  
 ثلاثية رجل كلهم في **ما يكتب** للنفساء وعن ابن عباس يكتب اسم  
 الله الرحمن الرحيم لا اله الا الله العظيم الخبير سبحان الله رب العالمين الحمد  
 لله رب العالمين كانهم يوم يرونهم يلبثوا الساعة من قبل ان ينفخ في الصور  
 في يلبثوا الا عشية او ضحاها **والثاني** يحكاه الغلي في سورة الكهف عن ابن  
 عباس قال تكتب في صحيفة ثم تغسل وتسق منها هاهنا الثلاثة باسم  
 الله الرحمن الرحيم لا اله الا الله العظيم الخبير سبحان الله رب السماوات  
 ورب الارض رب العالمين كانهم يوم يرونهم يلبثوا الا عشية او ضحاها  
 كانهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا الا ساعة من نهار بالغ صدق الله العظيم  
**واخي** لفتح كان في قصصهم الى اخر السورة كانهم يوم يرونهم الخ  
 ايضا في السماء انشفت الى وحفت وفي بعضها والفن العامل ما في بعضها  
 سالما مسلما وتخلت هاهنا لمن عسى ولا تها تكتب في الغي الى الخاتير  
 المشهورة وتكر عن ابن عباس انه يجعلها على صفة وهو ان يوحى شقيقة  
 من لحيين جفا عنه الماء نوع ما يوحى من بعض النواحي والاولية ما يجف  
 عنه الماء ويتشقق ترسم على الشقيقة الحكة كورة ما نضبط رجع واح  
 وتجعل كل حي في بيت مربع فتكون تسع بيوت وتجعل تحت كل حي في  
 نفقا في رعيه مثل البها تحته تفلطين والبال اربعة ويكون رشح الخرب  
 العنة كور يوم السبت بحم ملحوم **الشمس يسي** **وتكتب** على صورة اخي في  
 وجي ان تسميها ابر بن جدي تين وتعلقت في ربي النفساء باء اوضعت  
 تحيد عنها وروي عن الغالي **ويكتب** على صورة اخي وتسميها ايضا  
 بالقل العنة هاهنا الغانم ويجعل على خضها الايمن وخضها بضم في ايمان **وقيل**  
 احب لتسعة ايام مسطحة فمسطحة لمعان من هاهنا العنة



- في كل بيت من الاعداء حصته باحسب قوته صبيها مثل ما عرفت
- ثقتان يتلووهما تسع واربعه وسبعة شجر صبرها مسموم
- وجمعة اكل ثلاث شجر سقتهما وواحد وثلاث مع ثمة السمسم
- واقصه ثلاثة ايام على نوقه شجرها خمس عشر ماله عافيه
- من كل ما جمعة باحسب تراجمها اذ اعطيت فكان العبد يلقى

**ورايته** في بعض الكتب تكتب في سورة يا خالق النعم

١	٧	٤١
٥	٨	١
٦	١٠	١٠

من النعم خلق النعم من النعم وتعلق اليها في الجنة  
الذين وعظ خلاص العزة في الالبسة اذ هي في صبيحها  
**يكتب** لعل المعفوء في بيت عن بعض فضلاء التوسيع

رفية في كتابها في بيت لعل المعفوء تكتب سبع مضافات مصلوفا في تكتب على  
الاولى التي تشرح الى اخرها وعلى الثانية قال هات ارحمة من ربي الى قوله حق  
وعلى الثالثة عرفت ابواب السماء الرفولة فتح فحرو على الرابعة اولم يبي  
الذين كبر وان السموات والارض الى قوله اقبل يومنون وعلى الخامسة قال  
رب اشهد لي صديقي ليس لي امة واحلل عفة من لسان رب مفضل اطل  
عفة فلان بن فلانة عن فلانة بنت فلانة وعلى السادسة وعن معاذ  
الخير لا يعلمها الا هو الى قوله في كتب ميسر وعلى السابعة حتى اركبها  
في السفينة خرفها **الاسم** ربي تكتب هات الايات الهات المعنى فيه نظي  
لانا سيعت لغير هات الا ان في بعض معانيها التي اذت بسية ويكون  
في كتبها يتسرع به المعترض هات اسميل ملكه سبيح ابو الحسن الشاذلي  
في بعض احكامه **ويكتب** له ايضا لیس الله اشفيك من كل اوبى بك ان  
الله هات الاصباح وجاء على الليل سكتا ان الله على كل شيء قدير او من كان ميتا  
واحييناه وجعلناه نورا بين يديه في الناس وقال موسى ما جئت به السمع

ان الله

ان الله في بيده ان الله لا يطلع عمل المفسد ويرى الله الحق بكمالاته ولو  
كفى العيون ان تحتجشون الى قوله ويثبت به الاعداء في بيت ابواب السماء  
بما منهم وتكتب المعفوء تروى في قوله الله احد والى نشر ح وتشرى وبيده  
منها ويحيى بلويان في كفاية من اباي الله **ما في العف** رايته في بعض  
رفية للعنف وغيره ان تكتب اول يوم من ايام قبل طلوع الشمس  
شجره في عتية الباب العليا هات الاية وما جرها  
ساح حار حاسا حله وحرمه في ماء اشترى به الرجوع  
عقرب الحفاري عرلة من اهل يسيك فيكم الله وهو الشحيح العليم  
ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم بالله في حلقها وحوار الرجوع **ورايته**  
بخطه اخر نقلها عن الشيخ الخطيب بن عبد المنار عن بعض الحفارية في هات  
الرفية في العف في بعض ما في الله تعالى وانه راء اسك عفي بايهم وجعل  
في كفاية في خامسة وقال عن نفسه انه كان في اهل الرفية المنة كورة على  
العف في ويحيى بر باصبعه اية عليها شجره في عتية في بعض ما في هات  
بالمرصاع تتعوت او تحيى ذابا هلك بعتا في بصرهم فمعامله في يك اياك  
منش تا تترشح ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم **ما يكتب** لعل المعفوء  
في السبع ويكتب ووضعه في بعض اسم الله الرحمن الرحيم لیس الله وصل الله على  
من اختاره الله من جوق عيسى شه من ربه ايام وعلمه نوح وصفاة ابي اجم  
واسما عيل يوقه من شجره في كفاية اصلها ثابت وبرعها في السماء محمد  
المصطفى واله الم تنو نوح وادم ومحمد صلوات الله عليهم اجمعين انا عني  
تر لنا الله كى وانا لله لعل المعفوء يا من لا ينم ولا يغفل اجعل عا من ينم ويغفل وجعلنا  
من بين ايديهم سمما ومن خلفهم سمما اباغشينهم جمع لا يمس من الله  
انزوت اليك في عيني ونبيي ومالي واهلي ومن اوى اليك فقم اور الى



ذكر من شرب ماء من بئر وضاح تكتب عليه الآية وتعمل في البضاج والامتنع  
 تركك على الحي النية لا يمتون الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك  
 في الملك الى قوله تكفي او **وما يكتب ايضا** البضاج وفيه لانه اسم الله الاعظم  
**الامم** **ما يقول** عن من دخل على ملكان للبا من شيء يستحب  
 له ان يقول حيي الله من كل شيء الله اعلمنا واهل اللهم اني استعيز بك عليه  
 واع مع بك في شيء واعوذ بك من شيء واسئلك من خير **في** حبيب  
 بلخي ان يوسف قال لقن حين دخل على الملك وكنا موسي حين دخل على فرعون  
 فوفه الله شيء ونصي عليه **وانما** قلت عما من تقارب سطوة تعقد اصابع  
 بك اليمن وتقول **كفي** شيء تعقد اصابع بك اليمن وتقول حس  
 عسوف تقول وعنت الوجوه للبحر الفيوم وقع خاب من حل ظلماء شيء تعقد  
 بك جميعا وجهه ثم تقول **اللهم** اني استعيز بك عليه واستعين  
 بك من شيء باربع كبر في شيء ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم  
**حز** قل عن الشايعي ينجع ان شاء الله لجميع الامراض والعلل نقلته  
 من ذلك بعض فضلاء تونس الموثوقين وهو اعوذ بالله من شيء ما في السماء له  
 الخلفه واجري العلك في البحر يا مرق ويحك السماء ان تقع على الارض الابانة  
 ان الله بالناس لرؤوف رحيم كل نبي ملك مملوك لله سبحانه وكل شيء قوة  
 بضعيف عن الله وكل نظام لا يخلص له من الله سبحانه يا اعداء حامل هات  
 الكتاب وحماة من الانس والجن والاعمال الخالين والمخاضين وجميع القوى  
 والناس اجمعين خاتم سليمان بن داود على اجواهم وعصا موسى عمران  
 على اكلهم خيم خيم بين اعينكم وشيكم تحت اقدامكم ولا تخالبا الا  
 الله الغزوة لله اللهم اني اعوذ بنور قدسك وعظيم ركنك وعظمة  
 صهارتك وبركة جلالك من كل افة وعاقة ومن طاري البلاء واليغار ومن كل  
 طارف

طارف الاطراف يلقي في بئر حمان حامل كتابه هاتما العن الطامع  
 النية لا يخفى من اعني بغيره ولا يكشف عن شيء بسبحان من الخالق الحي بكلمته  
 بسبحان من اطعمنا فارا ابراهيم بحد ربه بسبحان من تواضع كل شيء له خضوعا  
 جلاله فل هو الله احد عا اهل وعاله وولاه وعماله في سبي وحشي حقا  
 كتن وحشا توجهن حص ونور مثل ما كان عا مونية الرسول بلا حد ولا  
 سعة وبالعبد البلاء حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم اعوذ بعزة الله  
 وقهر ربه من شيء ما اجمع واحذر اعوذ بكلمات الله التامات كلها التي لا  
 يحيا وزحق برواهاجي من شيء الشيطان الرجيم ومن شيء الناس اجمعين الا حبي  
 ارباب في ذلك يزيل الزوال والله اعلم في ملكه لا يقول ولا يزول **الامم** **الامم**  
 الحمد لله ع **وصلى** الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما **التمزي**  
 وفيما كان كبرياء من هاتما الماء كفاية لان ضاهي لثمة هب عن العنق على  
 ما حل عليه الرواية بن شدة وضاهي كلام بن يوسف حلقها عا التي امة وعما الاول  
 اجاب عن الذين فيمن يكتب حرويا بحجولة المعنا فقال اخا جمل معناه  
 الضام انه لا يجوز بان الرسول صلى الله عليه وسلم لما سئل عن الرفا قال اعني ضا  
 علي رفا لمعني ضوفا قال لا اري يا سائما من استطاع ان يرفع اخاه بليبل  
 واغلمرعي ضاه لان من الرفا ما يكون كفي **البس** **البس** عام خرج عا سب  
 وحمل الحديت عا ما غفوق كبر في فقه وهو التيمم عا ان كتبت هاتما  
 الذي من هاتما المعن ووجوه بحد شيخنا ونبي حيا شفعة الامة  
 لقوله عليه الصلاة والسلام خياركم انفعكم لا عني والله المومنون للصواب  
**المصاحبة** وسئل عن الذين عن المصاحبة عفا صلاة الصبح والعصا  
 المستحبة اعم لا والله عفا الصلاة **باب** المصاحبة قبل صلاة الصبح والعصا  
 من البعد عا اللقاة عا من سمعي يجتمع بين يصاحبه قبل الصلاة بان المصاحبة



مسروعة غير الفخوم **وكان** عليه الصلاة والسلام يابى بعد السلام بالآية كمل  
المسروعة ويستغفر ثلاثا ثم ينص **وروي** انه قال ربي في عتاك يوم تبع  
عبادك والحق عليه في اتباع الرسول صلى الله عليه وسلم وقد استعب الشاييع  
للإمام ان ينص في عتب السلام ولا يستعب ربح الدين في الفتوى كما لا يربح في  
عاب العاقبة ولا في العاد في السجدة تروى ربح في الك حبة في ربح الأبرم  
الأبدي في عاب التشبه ولا يستعب ربح الأبد في ربح عاب الأبد للمواظ  
الربح في عاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يربح وجهه يربح عتب  
الربح عاب الأجل **اليسري** في المعافاة من حيث المحلة في في الرسالة  
انها حسنة وأما كونها عتب الصلاة فلها في (مخافة) انعامك وحسن  
عنه نقل الشيخ هنادي في الترمذي من أبي بصير بن عازب رضي الله عنه ما  
من مسلمين يلتفتان ويتصافيان إلا عني لهما قبلان يعنفان **وأما**  
المعافاة في عتب الحزب عن عائشة رضي الله عنها لما فدم جبه من أراض  
الحبيشة خرج إليه عليه السلام بمعافاة في الحزب الذي فطن في استاء  
ها في الحزب رجلان ضعيفان فيهما عيب الخوف وجرور شموخا طي في  
المعافاة وضعتا وعوان في عتب البهت في الك في اليمن وفي كل  
أصابع عاب صاحبه وأما المعافاة في عتب حبة في عتب وولما في  
تسليم ملك لابن عيينة ما خه خصا وما عهده **وأما** **تفصيل**  
اليد بانني مالك وانني ما روي في **اليسري** في في الترمذي في حكاية  
لصولة ليحوي بين حيز من الأسمع آيات قال فقبلوا بيل **وروي**  
عن شيخنا أبي الحسن البجلي في كتاب الوعدة لأبي بكر محمد الأصمعي ر  
الحاكم من أبي حنيفة عن وفراة جيعه وكتب إليه بال ك في عتب  
عن كعب بن مالك قال لما أتت نوبتي أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله

وركتبه

وركتبه **وروي** حزن الأسماع في حكاية أتيان العتبة اليه وقال له ان  
أقبل رأسك ورجليك فأتني له وفي حزن وفي عتب العباس لما وجدوا عليه  
فمنهم من سعى ومنهم من مشا ومنهم من تولى حتى أتوا اليه واخضعوا  
بيده فقبلوها **وروي** **حزب** ان عليا قبل في العباس ورجله يقول في عتب  
أرض عتب والعلماء في عتب الك خلا مشهور **ومع** من يعني في الأبد  
والاستاء والكبرياء والسلطان في عتب قصة علي وفي عتب الك مع  
شيخنا المصنف كور فكان يترع في فقلت له لا تروى حكاية الكتاب حين لم  
تعمل في فقلت له مالك فقلت له مالك انني ما روي في ومن حبة عتب  
من لم يجعل في عتب الك وكذا كان شيخنا الإمام وعنه من أشيا في  
لا يتركها من علي في الك وفصل في الك التهمة والتخفيف لأشيا في لما  
تقرر عن من الأحاديث وعنه انكار الك عن معظم من يقتلونه وممن  
في الك مع بعض الكها فقلت هو من باب المرحنة في الوجه فان عتب على  
المفعول في الك من تعاليم نعمة فلا بأس ولا في لما يربح في عتب  
المفسدة وأما الأغصاء ففي سبل عن أبي بصير عن النبي صلى الله عليه وسلم يقول  
في القيام للما في أم والاحتيا أم لمق ينبغي أن يفعل أو يترك من المسلمين  
والكفار وحكم الألفاء وتنكير الزور في السلام **وأما** **باب** لا بأس  
بالقيام لمق في حاجته أو غايته من أهل الإسلام وأما الكفار فلا قيام  
لأحد منهم لأننا أمرنا بما همع والزامهم بالظهر الصغار وكيف يفعل الك  
بمن يكذب على الله ورسوله فإن خفنا من من هم ضرا علينا فلا بأس  
بن الك لأن التلعب بكلمة الكعب جائز عن الأئمة وأما في أمم بالألفاء  
الحصان فلا يجوز بالضرورة أو حاجة ماسة وينبغي إهانة الكعبة والبصمة  
زجرا عن كعب هم وبسفعهم وعنه في الله عن وجل ما يفعل الناس من



تتكبير الرءوس وانتهى الى حد الركوع فلا يفعل كما لا يفعل السجود  
لغير الله ولا يأسر بما تقضى عن حد الركوع لمن يكن من اهل الاسلام وانما  
تأمر المسلم بتك الفيلام بالاولى ان يقام له وان تأخر به بنة الك مود الى العزوة  
والبغضاء وكذا الك التلقيب بما لا يأسر من الالفاء **البيان** ومنهم  
من قسمه على اقسام الثمينة والاصلي هاهنا الباب قوله عليه السلام  
في حديث سعد بن معاذ حين قدم عليه في خيبر فوموا الى سيركم اما لا تظن  
او للعموم وسيل عنه عن الذين فقال الفيلام للناس على سبيل الاختراع والاختراع  
لا يأسر به وقال صلى الله عليه وسلم فوموا السيركم يعني سعد بن معاذ وكنت  
فالك فيه فريضة فلما يأسر بالفيلام للموالين والعلماء والصالحين واما في هاهنا  
الزمان فبعض صار في كنه مود الى الفيلام والتماسه والتقاطح والتمسار  
**بينهم** ان يفعل بها هاهنا الحنفية ويكون تركه صار وسيلة الى الله الك  
وقال صلى الله عليه وسلم لا تقاطحوا ولا تباروا ولا تباغضوا وكونوا  
عباد الله اخوانا كما امركم بهاهنا لا يومر به لعينه بل يكونه صار تركه  
وسيلة الى هاهنا المعاصرة في هاهنا الوقت ولو قيل بوجوده لما بعد  
**البيان** واما قوله عليه السلام من احب ان يتفضل له الناس فيما  
يلتنبوا مفحة من النار فالاول راجع للاكلام ولا سيما للفتوح والمسابر  
والثاني راجع للتعاضد والكبر وفيه كان في اشتباخنا من يقوم له الطلبة  
ومنهم من لم يفرح له وشا هاهنا الك ونقل عن الشيخ القاضي ابو  
علي بن فحة اح فاضي الجماعة في عا اهل محله الا يقوم له احد ورايت  
لعيسى بن مسكين ان قام له من فحة عليه فقال لصح عا شريك انما  
يقوم الناس لرب العالمين وقوله لا يفلام للكفار الا من يتنا من شدة  
الضربة المباركة حتى يدار فلما ان وزى المعتصم دخل على القاضي اسماعيل

وكان

وكان نص انما يقام له ورجب به برة النكار من شدة عن الك فقال  
عليه انكاركم وقال تعالى لا ينطقكم الله عن الذي ليس بظالم الوهم في الدين  
الاية وهاهنا رجل يقضي حوايج المسلمين وهو صغير ميتا وميز المعتصم  
وهاهنا من البر مسكت للجماعة عن الك ولعله رهاها في ضويرة وناس  
بها من الاية وخاف من اها ان يفعل الك وقوله وكذا التلقيب بما لا يأسر  
به **البيان** كتسميتهم في الدين وناج الدين وضوء وكذا التلقيب  
الكفار بفايد وشيخ وكينته وقد ورد في الاحاديث الكنية وكنا في الغي ان  
ابا القبا واصمعه عبد العزى وسمعت شيخنا ناس مفحة التهم فتونس  
بالفبا في الكا انيت عا الك مطعة واما ما عا في من عجم رجع الابر  
في الفتوة فقال النوبة اخلف اصحابنا في رجع اليهم في عا الفتوة وسع  
الوجه بهما عا ثلاثة اوجه الاعم استحباب الرفع ولا يجمع والثاني يرفع ويجمع  
والثالث لا يرفع ولا يجمع وانفقوا انه لا يجمع غني الوجه من المصحة  
وضوء بل قالوا هو مكره **البيان** هو منه ههنا ملا في مع عا منه ههنا  
الاي لا يقتضاه وفيه ليس مع في شي وفيه ليس مع في الاككار وفيه ليس مع  
ع الك واما الله عا ملا واما رفع الابه في غني الصلاة قال في هاهنا القاضي  
راي مال الك انهم وروينا عن شيخنا ابي الحسن البجلي ان من فراه ان الحنفية  
لو ان لنا الهامنا جليضع بر عا راسه وسالت شيخنا الامام هل يفعل الك  
في الصلاة فقال لا وليقضى فيها عا ما ورد خاصة وحكي ههنا الخلاف في  
مسح الوجه عنه ان الله عا فهو يرفع قول عن الذين لا يجعله الا جاهل  
ويوجب ملاي التي متا في عا بن الخطاء كان النبي صلى الله عليه وسلم  
انما رجع به به لم يخطهما حتى يمسح بهما وجهه قال حبيب صحيح غني في عا  
عبد الحق وعنا نحن ان مال الكا في في جامع العتية وانكر مثل ما اختار



عن النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة **دعوات بين اذانك ومعاذك**  
منها ما يقال عند المصباح والصباح في البخاري قال عليه السلام سئل الاستغفار  
اللهم انت رب الارباب الاله الا انت خلقتني وانا عبدك وانا عا عتقتك وودعك ما  
استطعت اعوذ بك من شئ ما صنعت ابوء لك بنعمتك علي فاوبوء بذنبي  
فاغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب الا انت ان قالها حين يمضي في كل صلاة ان شاء الله  
قالها حين يصحح ما تكفي يومه مثله **وفي حديث** من قال حين يصحح ويصلي  
مائة مرة سبحان الله وبحمده لم يأت احد يوم القيامة بافضل مما جاء به الا احب  
ان يقول ما قال الدواع عليه **وفي حديث** ايده اوود من قال سبحان الله العظيم  
ومحمد **وفي حديث** من قرأ قل هو الله احد والاحد عشر ثلاث مرات حين يصلي  
وحين يصحح كفته من كل شئ **وفي حديث** كان ابن امسبا قال امسيت وامسى الملك  
لله والحمد لله لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير  
اسمك خير مني ها هنا الليلة وخير ما بعد ما واعوذ بك من شئ ها هنا الليلة  
وشئ ما بعد ما واعوذ بك من الكل وسوء الكبر اعوذ بك من عذاب  
في النار وعذاب في القبر وانه اصبح قال اصبحنا واصبح الملك لله الى اخي  
**وفي الحديث** له غني عنك قال له لو قلت حين امسيت اعوذ بكلمات  
الله التامات من شئ ما خلق الله يضرني **وفي حديث** انه اقال كل ليلة باسم  
الله الذي لا يضر مع اسمه شئ في الارض ولا في السماء وهو السميع العليم  
ثلاث مرات لم يضره شئ **ومن** صلى في ايده اوود من قال حين يصحح او يصلي  
اللهم اني ارجو ان اصبحت اشهدك واشهدك ملائكتك وجملة من شئت وجميع  
خلقتك انت الله لا اله الا انت وحده لا شريك لك واه محمد اعز  
ورسولك اعنق الله ربه من النار ومن قالها مرتين اعتنق الله نصبه من  
النار وثلاثة مرات ثلاثة ارباعه واربع مرات اعتنق الله من النار **وفي**  
حديث

حديث من قال اللهم ما اصبغ به من نعمة فمك وحرك لاشي بك لك الحمد والكرام  
الشيء فمك اشد شكري يومه ومن قال ان الكبرياء في فمك اشد شكري ليلته  
**وفي حديث** كان بين عوا كل عبادات **اللهم** اعفني في ديني اللهم اعفني في  
سمعي اللهم اعفني في بصري اللهم اعفني في اعوذ بك من الكبر والخبث اللهم  
انني اعوذ بك من عذاب القبر لا اله الا انت يقولها ثلاثا حين يصحح وثلاثا  
حين يصلي **وفي حديث** قال العاصم بن قتيبة اني اصبحنا وانا امسيت يا حي  
يا قيوم من جنتك استغثت باصلح لي شأنا ولا تكلني الى نفسي طرفة عين  
**وفي حديث** قال ابن عباس اصبحنا اللهم اصبحنا منك في نعمة وعافية وحسن  
ما تفضلت به علينا وعافيتك وسنتك في الدنيا والاخرة ثلاثا ثم انكرنا  
اننا امسنا كان حقا على الله ان يرحم عليه نعمة **وفي حديث** من قال حين  
يصحح وحين يصلي حسبي الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم  
سبع مرات كفاه الله تعالى ما همم من امي الدنيا والاخرة **وفي حديث** من  
من في احسن المومن الى الله المصير ومائة الف مرة حين يصحح حقه بها  
حق يصحح وكذا من قرأها حين يصلي وحين يصحح بها في كل صلاة قال عمن  
المصباح والصباح **ما يقول صيغة العجوة** ويقال في صيغة الجمعة قبل صلاة  
الجمعة استغفر الله والعظيم الذي لا اله الا هو الحي القيوم واتوب اليه  
ثلاث مرات في كتاب بن السني عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من قال  
ويستحب الاكثر **وفي كتاب** بن السني ايضا ان من صعد جبل من في  
له الشمس في اذان ابي بطووعا قال الحمد لله الذي هدانا لهذا اليوم وان كنا  
فيه عن اثمنا **ما يقال عند ان الغروب** يقول اللهم ها هنا اقبال ليلتك  
واقبال نهارك واصواتك ها هنا اغفر لي يا حي يا قيوم وفيه ويقول  
بعد صلاة ركعتين بعد صلاة المغرب يا مغيث الفلوب ثبت فلو ثبتا



عاجيك **وفي الترمذي** من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله  
الجزر وهو عا كل شيء. فم بر عشي مائة اثنى صلاتي المغرب بحث الله له مسلحة  
يتكفلونه من الشيطان حتى يجمع وكتب له عشي حسنة موحية وحما  
عنه عشي سبع مائة موفيات وكات له بعد عشي رقاب موفيات والمسلحة  
الحسنة **وفي النسائي** وعنه اثنى اثنى سلم من الوحي قال سبحانه الملك  
القيوم وسرقات مائة **وفي الصحيحين** ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا اله الا الله  
جمع كفيه ثم نعت فيهما وفي ايتهما قل هو الله احد والمعرفة بين شمس  
مسح بهما ما استطاع من جسده بينا عا راسه ووجهه وما اقبل من  
جسده يفعل الكفالات مائة والنكت نفخ لطيف يعني **ما في قول**  
البر في قولنا من العيون وشارت النجوم وانما هي نجوم **ما في قول**  
من فلو لم يراشه يقول اللحم غارت النجوم وحلوات العيون وانما هي نجوم  
لانها خفي سنة ولا نوع يا حي يا قيوم الله ليلى وانما عيني **وفي حديث**  
شك خال بن الوليد الى النبي صلى الله عليه وسلم قال يا رسول الله ما انا ان ايل  
من المارق وهو الصبي فقال انما الوبي الذي يراشك بفعل اللحم رب السماوات  
السماوات وما اظلت ورب الارض وما اقلت ورب الشياطين وما اظلت  
كنت له جارا من شئ خلفك كلهم جميعا انهم ط عليهم احد منهم اوان  
يلحق علي عن جارك وجل ثناوك ولا اله الا الله **ما في قول**  
من فزع في مقامه يقول اعوذ بكلمات الله التامة من غضبه  
وشى عباده ومن خشيته الشياطين ولزجضه من عا اراه مناهه **ما في**  
يحيى بن الحارث عن النبي صلى الله عليه وسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا اله الا الله  
احب وانما يبيها من الشيطان وليستعنه من شئها ولا يبيها

لاحق

لاحق فانه لا تضيء وفيه طي يوقه لينفث من شماله ثلاثا وليتعوذ من  
الشيطان فانه لا تضيء وفيه بعضها وليقل اللهم اني اعوذ بك من  
الشيطان وسينان الاطعام فانه لا يكون شيئا **ما في قول** عن العجوة  
وعن علي رضي الله عنه انه اوضح رجله في الركاء قال اللهم الله فليما  
استور عليها قال الحمد لله ثم قال سبحان الذي سجد لنا لها غا او ما كنا له  
من نيز وانما الذي رينا لم نغفلون شئ كئ ثلاثا ووجه الله ثلاثا ش قال لا اله الا الله  
انا انك سبحان الذي كنت من الخلقين فليمنك نفسي يا حي يا قيوم الله لا يخفى  
الذي توب انا انك شئ في انك صنع مثل ما صنع عليه السلام ع في الذي توب  
وقال حسن جميع وفي الصحيح كان عليه السلام انما استور عا في  
خارجا الى سبع كئ ثلاثا ش قال سبحان الذي سجد لنا لها غا او ما كنا له  
من نيز وانما الذي رينا لم نغفلون اللهم انا نملك في سبع ناهنا غا البس  
والتفوس ومن العا ما ترضي الله من علينا سبع ناهنا غا والحوضا  
فاننا بعد الله انما الصاحب في السبع والخليفة في الاكل الله انما نعوذ  
بك من وعشا. السبع وكتابة المنظر وسوء المنقلب في الاخر والاول  
واغا رجع فالتق وراة فيمن تايسون عا بدون لرضا حامد ومن صدق  
الله وعده ورضي عبيد وهنم الاحياء وحده **النور** يستحب ان يبيها  
بركعتين يعني في الاول قبل يابها الركعتين وفي الثانية قبل هو الله احد  
وفي رواية في الاول بعد القابعة قبل اعوذ به في القل وفي الثانية قل  
اعوذ به في الناس **البي** زيل الجمع بينهما احسن واحوط قال فانه اسلم  
فراء لينة الكي يبع ففججا ان من عاها قبل في وجهه عن من له لم يصبه شئ  
يحيى الله حق بن جع وفيه لا يلحق فر بشرها ناهنا ان من كل شئ ويستحب  
بعدها في الفاء ان يبع عوا بخلص ويقول اللهم بك استعين وعليك







الامور وانما الاستغفار مضافا الى شئ ح صدقه اليه وفي حديث يانسانا اهتممت  
 بامر ما استغفر ربك فيه سمع حراة شئ انطى الى النبي يسبح الرفيك بان  
 الخبي فيه **النووي** في استغفاره من لا يعزى وزاع غي، يفهم قبل عا.  
 الاستغارة بعد التصلية للحم ان لا ملك لتعبي نفعها ولا ضرها ولا موتها  
 ولا حياها ولا شورا ولا استطيع ان. اخذ الا ما اعطيت ولا اتقي الا ما  
 وفيتني اللحم وفيتني لما تحبه وفي ضاء من القول والعمل **ما يف** قول  
 من سمع حراة او كلبا او بكرا قال عليه السلام ان استمعتم نفاق العمي  
 فتعوتوا بالله من الشيطان فانها رأت شيطانا وفي طريق اخر ان استمعتم  
 نباح الكلاب ونحيق العمي بالليل فتعوتوا بالله فانهم يرون ملا  
 ثيرون وان استمعتم صياح الصياح اليك فاستلوا الله من فضله فانها رأت ملكا  
**ما يف** قول من راح يفا او احاط به كلب او كفتا ان نه او اخذ رجليه وانما  
 راح يفا فليكن في التكمي بكفيه ويستحب ان يده عواب عا. الذي  
 وغوء **البسي** زلب وسمعت ان احاط به كلب يفا يا معشر الجن والناس  
 الى قوله لا تتجنون وانما احدث الا ان فليكن في النبي صلى الله عليه وسلم  
 ويصل عليه ويقول عا. في النبي من عا. في وانما اخذ رجليه فليكن في  
 احب الاثنياء اليه كماروي عن ابن عمر فيل عا. في احب الاثنياء اليك فقال  
 يا محمد فك انما نشك من عقال **ما يف** قول من جلس مجلسا ورفع يده  
 لغله او را مبتلا او دخل سوفا او نضى مردانا او اختم او غصب او جلس  
 مجلسا او سلك طريقا لم ينه كي الله فيه او غي منكر او ليس ثوبا جديدا  
 ويقال انما افام من مجلس فيه اللغز سبحانك اللهم وبحمك اشهد ان  
 لا اله الا انت استغفر بك واتوب اليك فيغفر الله له ما كان في مجلسه  
**ويقال** عنه رواية مبتلا الحمد لله النبي عا. في مما ابتلاك به وبفضلني  
 على

عما كشي من خلق تفضيلا له يصبه بالك البلاء خجبه التي منه **ويقال**  
 عنده حول السوق لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله  
 الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت بين الخبي وهو على كل شئ قدير  
 كتب الله له الباء حسنة ومعا عنه الباء العسيفة وربع له الباء  
 حرجة نكح التي منه غي وزاع الحاكم في المستترك وباله بينا في  
 الجنة **ويقال** انما انطى في هي. ان الحمد لله اللحم كما حسنت خلفي  
 بحسني خلفي **ويقال** عند العجامة. اية الكي مع بانها تنفعه حجامته  
**وانما غضب** استعانة بالله من الشيطان الرجيم **وانما** جلست جماعة  
 في مجلس فلا ينبغي ان يفتي فوا حتى ينه كي والله فيه حديث ما من قوم  
 يقومون من مجلس لا ينه كي من الله تعالى فيه الا فاموا عن مثل جيفة حمار  
 وكان لهم حسنة **وبقي** حديث من فعد مفعلا ينه كي الله تعالى فيه  
 كانت عليه ثمة وكذا من اضطح مضجعا والثره النفس وفيل تبعه وبي  
 حديثه. اخر ما جلس قوم مجلسا ينه كي والله فيه ولم يصلوا عما ينه فيه  
 الا كان عليهم قرة ان شاء. عت بهم وان شاء. غي لحم **وبقي** حوش  
 ما سلك رجل طريقا ينه كي الله عن وجل فيه الا كانت عليه ثمة **ويقول**  
 انما احدث في نفسي منكر جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا جاء  
 الحق وما يبعث الباطل وما يجب كما جعل عليه السلام يوم فتح مكة في  
 الانصاب **ويقال** ان البسر ثوبا جديدا اللبس كسوتيه هاء الثوب  
 بلك الحمد استملك من خي، وخي ما صنع له واعونه بك من شئ، وشئ ما  
 صنع له او الحمد لله النبي كسائه ما واربه عورتي ويستحب ان يتصق  
 بالقميص **ما يف** قول من عشي ثوبا بته او طمى شئ. اور. العطار او هبت  
 رجلا وسمع الرعد او بلغه وباء احد **ويقال** انما عشي ثوبا بته لسمع الله



ولا يقول نعم الشيطان وان تطعمه بشيء. فقال اللحم لا ياتي بالحق الا ان لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم **وان رايت** القتل بفعل اللحم اهلكه علينا بالقرآن واليمان والسلامة والاسلام ربي وربك الله هلال رشع وخي. امنت بخرافك اللحم اني املك خي هلال الشتم وخي القمع واعون بك من شئ يوم العرش شح تكبي قبل هاء ا ثلاثا **وان كنت** الرج ففعل اللحم اني املك خي هاء الرج وما ارسلت به ونعوت بك من شئ ها وشي ما ارسلت به **وان سمعت** صوت الرعد والصواعق ففعل اللحم لا تقفنا بغضبك ولا تهلكنا بعذابك وعافنا قبل انك سبحان من سبح الرعد بحمده والملائكة من خيافته **وان ابلغك** وبات احب بسم الله وندابه راجعون وانا الرضا لمن قبلون اللحم اكتبه من المحبين واجعل كتابه في عليين وخلف عا عفيه في الغاي من اللحم لاخي مني اجي ولا تقفنا بعينه **ما يقول** من نظى الى السماء او اتقن العرا وعنف العظم وعنف الخي **ويقول** من نظى الى السماء رينا ما خلفت هاء ا باطلا سيماك فبقنا عننا النار **وعن ابنه** الامور تقول رها اقام من بك رحمة وهي لنا من امرنا رشما ربا اشح لي صدي ويه لي امر **وعن المصلي** اللحم اسفيا معينا وصيحا نابع اللحم اجهله سيب رحمة ولا تجعله سيب عتاب **وعن الخي** واللحم انك عضه ونضيه وبك افاضل **دعاء** يدعوا به لنفسه ومن معه انما اكانوا في مجلس اللحم افسح لنا من خشيتك ما نتناول بين معاذك ومن طاعتك ما تلغنا به جنتك ومن البغيز ما تقوى به علينا مصائب الدنيا اللحم متعنا باسمعنا واصبرنا وفوتنا ما اجمعتنا واجعله الوارث منا واجعل ثارنا من كل ضلعنا وانصرنا على كل عادانا ولا تجعل مصيبتنا في يديهم ولا تجعل الدنيا اكبر همنا ولا مبلغ علمنا ولا تسلط علينا من لاي حمتنا في حق منته **الكلام في الخلق** بن العربي عن علي رضي الله عنه قال فاني رسول الله صلى

الله عليه وسلم ان التمتع في هاهنا، وههنا، يعني الوسطى والسبابة قاوله التي متعة  
عانه كان يكره، التمتع في الاصحاح وليس كذلك وانما المعنى والله اعلم لا يشبه  
الرجال والنساء بالتمتع في الاصحاح كلها **البسري** وفيه استغفر عليه العمل  
بانه يجعل في المحصى وثبت في الحوث ان وزنه رحمان وبه منه وجعله مما  
يليه كفه والظن ان كان اتفق من هاهنا والاوراء جعل خاتم في خصى اليه اليمنى  
وآخر في خصى اليسرى وحل حوزا ويمنع ويعمل الحوث انه تمتع في يمينه  
ويساره عا البسرية لا عا المحمية وفيه تقع جواز النفق وكى اخته وان خاتم  
النبي صلى الله عليه وسلم فيه محمد رسول الله **ورأيت** في بعض التعليل نفق  
خاتم ابي بكر عبيد بن ليل لروى جليل ونفق خاتم عمى الله المعين لمن صبر وفيل الخ  
الموتى عا عمى ونفق خاتم عثمان المسم احبني سعيه او امنيته شقيقه ونفق  
خاتم علي بن ابي طالب الملك لله الواحد الفهار انظر فيفتها **فصل الشامي**  
للتايب **وسيد** عن العيز عن فاضل الشرح لمن تاء او حلفه كله هل لم يستفتح  
في ع الكا لا **فاجاب** اما حلفه في غي نفسك فان كان مرضا وجوزي  
من التمتع او يد العا موريه وان كان لغني عا فهو مباح والمصاعبة عليه م  
محبوبة ان كان نه او با وجايني ان كان مباحا وكان الغالب عا الحماية رضي الله  
عنهم فاضل الشرح ولما الك صار العلق من شعاع الخوارج وليس تعاطيه في ما  
فان فاضل الشرح شغل للتايب فيصاعبه عا الك لانه عا ومن ما كان عليه النبي  
صلى الله عليه وسلم واصحابه وليس من شغل التوبة **البسري** اما حلفه  
لغير ضرة بظنا من المتعجب الجواز وجعله الطي طوشيع من البرج المنحني  
عنتا وان كان للتوبة فمنهم من قال حبوبه عا لانه لم يرد عنه عليه السلام  
انه فعله باحد وللامى به ومنع من اجاز فيا ما عا خلق الحاج او انه شغل  
التوبة فينبغي زواله كما امر الكا بر بالفصل وكما امر ان يعا في جلاسه وليا به



واناسه وصوم لي بزول الحرام ويغلبه الحلال وله انما امر الشيخ القاي  
 بصوم اربعين يوما **صفة اخذ العاقل على القاي** ذكر اليه في غدا  
 صفة عن الشيخ العجيب اني ما فيه شيء قال والله يبعثه اهل العمى ان يذكروا  
 له شيء وط التوبة وبأخيه يري ويغادره والله تعالى عا اقباع الجماعة سر  
 واجتماع المعصية شيء يتلو عليه فمن نكث فانما ينكث على نفسه الالة وهما  
 كله ما خوت من بيعة الحماة رضي الله عنهم اجمعين **باب في فقرة**  
 ذكر في الموطا ان عمي كان يلبيس ثوبا مرفعا بين كتفيه برفع ثلاث وهو امي  
 المومنين ولبس ابوي الكساء حتى عرف به فقالن غطبان في الردة لنباح عر  
 صاحب الكساء وكان علي فغشوشنا في لباسه ومطعمه وراي عمي اياه يرفي  
 حية العفة وعليه ازرقية اشتبا عشي رفعة بعضها فادع **البي ز** ومن  
 هاهنا الاثار اخذ المنصوفة لياس الخيفة المسمات بالمي فقرة وفردواها جماعة  
 عن الشيخ ابي العباس احمد بن ادريس السجادي واخذه هاهنا بعض التوفسيين  
 والشيخ ابو الحسن يوسف العجيب ياله ريار المصنف واخذه هاهنا جماعة  
 اني تمام الكلام هاهنا **وذكر** عن الشيخ العجيب من المولفين في شيء  
 السجادي بن الى الله قال اخذ اخي للمهجة مقام التوبة والورع وشيء في مقام  
 الزهد ففهم ان له ليس التوبة ان رغب فيها فليمرع ما يلزمه في ليسها ليل  
 يصح حينئذ او يخج بمرجا فليس الخيفة يجب ان يكون له في نفسه بالاجابة ورافعا  
 بالاجابة والمكاهي وقيل المشاف وتجرع المرارات ويكون قد جاوز  
 المفاهي وتاج بالمشايخ الذين يصلحون لاقتناء وصفي رجال الصنف  
 وعن احكام الدين وخدمة واصل المذهب وجروعه ومن يكتي بهاهنا  
 الصفة في ام عليه التضيعة والارادة **في** يجر الله تعالى ومن  
 عونه وصل الله على سيدنا ومولانا محمد نبيه وعبيده وعلى اله واصحابه  
 وازواجه

وازواجه وخرتبه واهل بيته وعترته وامته صالحة ايمته بر وام ملك  
 الله سبحانه ما في كبره الخاكي ووعيل عن غكس الغافلون ولا حول ولا  
 قوة الا بالله العلي العظيم **وكان** الذي اغ من نكته يوم الاحد وقت الزوال  
**في** عيسى او اخيه في الحجته سنة **سنة** في يري العقبى الى الله تعالى محمد  
 بن محمد الزوالي عني الله له ولوالديه ولعشائره ولاخوانه ولجميع المسلمين  
 وصل الله على سيدنا ومولانا محمد وعلى اله  
 وصحبه وسلم تسليما كثيرا الى  
 يوم الدين والحمد لله رب  
 العالمين



الحركة

آيات الشفاء الست

بسم الله الرحمن الرحيم

وَقَدْ شَبَّ صَرُورُ فُجُوعِ مَوْتِنِي يَا أَيُّهَا النَّاسُ فَرِّهَا ذِكْرُ مَرِئَةٍ  
مَنْ رَجَمَ وَشَبَّاهُ لِمَا فِي الصُّرُورِ يَخْرُجُ مِنْ بَطْنِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ  
الْوَانِدُ فِيهِ شَبَّاهُ لِلنَّاسِ وَتَنْزِيلُ الْغُرِّ أَنْ مَا هُوَ شَبَّاهُ وَرَحْمَةُ  
لِلْمُؤْمِنِينَ الْغُرِّ خَلْفَتِي هُوَ يَمُرُّ وَالْغُرِّ هُوَ يَمُرُّ بِسْمِ  
وَإِذَا سَرَّحْتَ هُوَ يَشْفِيهِمْ فَلِهُوَ لِلدِّينِ آمَنُوا هُوَ شَبَّاهُ